

اخلاق و تصوف اردو

باب دانش مولفہ مولوی محمد کریم بخش - ۲۰ ر
 اوقات عزیز - از سید غلام حیدر خان - ۲۲ ر
 ترجمہ عوارف المعارف - کامل دو جلد میں
 مترجمہ مولانا ابوالحسن فرید آبادی - ۱۱ ر
 بحر حقیقت - اصلاح نفس میں - ۱۲ ر
 جامع طیبی - حال اخفرت آپکی ابتداء
 عمر سے وصال تک درج کیا گیا ہے - ۳۳ ر
 کیمیائے حکمت حصہ اول بیان مشرائف
 علم و ادب - ۲۰ ر
 پیراہن یوسفی - اردو ترجمہ شبنوی مولانا روم
 نظم شعر و شعر اور حاشیہ پر اردو میں حاصل مطلب
 مع فوائد تصوف کما بل دو جلد میں (ذریعہ طبع)
 شجرہ معرفت محشی منتخبات شبنوی مولانا روم
 مترجمہ سید غلام حیدر صاحب - ۱۱ ر
 مذاق العارفین - ترجمہ احیاء علوم الدین عربی
 ہر چار کامل در دو جلد (ذریعہ طبع)
 تہذیب حسانی مولفہ حکیم احسان علی - ۳۰ ر
 ترجمہ غینۃ الطالبین حضرت غوث اعظم شیخ
 عبدالقادر جیلانی کی مستند اور مشہور تصنیف اس
 کتاب کی تہذیب یہ ہے کہ دو کالم میں ایک میں
 اصل عربی عبارت اور دوسرے میں ترجمہ نہایت
 سلیس مقبول عام ہے -
 جامع الاخلاق - یعنی اخلاق جلالی کا
 اردو ترجمہ -
 انبیات - یعنی انسان کن باتوں پر حاصل

ہو کبریات ابدی حاصل کر سکتا ہے - ۲۰ ر
 محبوب الاخلاق - ترجمہ اخلاق محسنی فارسی
 مترجمہ راجہ راجیشور راؤ - ۹ ر
 دیباچہ شنیہ اخلاق کنایت پیش بہائیات - ۱۰ ر
 پند نامہ وحیدہ ہر بارہ میں پیش بہائیات
 پند نامہ جلیبی قابل عمل نصاب - ۱۰ ر
 اظہار حقیقت بزرگوں پرطن و تشنیع کے
 ثمرے نتائج - ۱۰ ر
 رسالہ کسب الانبیا جس میں بتایا گیا ہے
 کہ کسی پیشے کی حقیر نہایت ہی جبری ہے ۶ پائی
 گلستانہ جہان گلستان شیخ سعدی کی تہذیب
 اور لا جواب شرح ہے ۱۱ ر
 حدیقۃ الاخلاق - یہ کتاب بہت سے ایسے
 سہل اور اخلاقی مضامین کا مجموعہ ہے جس سے
 ہر شخص فائدہ اٹھا سکتا ہے بشرطیکہ ان پر
 عمل کرے تو اسکی زندگی بہترین زندگی کا نمونہ
 بن سکتی ہے از منشی پیارے لال مشاکر
 میرٹھی - ۱۰ ر

کتب اخلاقی فارسی

گلستان جلی قلم کاغذ سفید گندہ و محرقہ منشی
 شمس الدین صاحب اعجاز رقم - ۱۱ ر
 تضمین گلستان سعدی - منشی ہرگوپال
 تفتہ سکندر آبادی شاگرد مرزا غالب - ۱۰ ر
 بہارستان جامی - اخلاق و نصاب کنایت
 پیش بہا اور قابل قدر کتاب ہے - ۵ ر
 خاراستان حکایات پند و نصائح بطرز

گلستان سعدی - ۸ ر

بہار بوستان - بوستان کی جامع شرح
 ٹیکچن - بہار - ۱۱ ر

اخلاق جلالی محشی - ۱۱ ر

اخلاق ناصری - ۱۱ ر

بوستان معرفت شرح شبنوی مولانا روم -

یہ ایک ایسی جامع مانع شبنوی کی شرح ہے

جس میں وہود نکات تصوف بیان کئے ہیں

جنہیں دیکھ کر عجیب و غریب رموز و اسرار

معلوم ہوتے ہیں اس قدر تحقیق سے کام لیا

ہے کہ تمام فضول اور زائد باتیں جو شارحین

اور محشیوں نے صرف حسن عقیدت کے

مطالب میں اضافہ کر دی تھیں بجائے اسکے

تحقیق اور تدقیق سے کام لیکر ٹپھنے والے

کے لئے ہتھکڑیاں کر دی ہے کہ پھر کوئی

مشکل باقی نہیں رہتی چھ جلدوں میں ہے

جلد اول

جلد دوم

جلد سوم

جلد چارم

جلد پنجم

جلد ششم

الم

نیچر مطبع منشی نو لکشتو

صیغہ بک ڈپو لکھنؤ

ترجمہ فتاویٰ عالمگیری۔ کابل ہر چار جلدیں
مقدمہ یعنی جلد اول ترجمہ مولانا احتشام الدین
باقی ہر سہ جلدیں مقدمہ ترجمہ مولانا امیر علی دہلوی
کشف الحجاب ترجمہ اردو مالابہ منہ از مولوی
محمد نور الدین۔ ۱۲۲۔

ہزار مسئلہ۔ شامل ہفت رسالہ (۱) ہزار
مسئلہ (۲) مسائل ثمانیہ (۳) مقدمہ سی مسئلہ
(۴) مناجات بدرگاہ باری تعالیٰ (۵)
جلد شریف (۶) نورنامہ (۷) چل مسائل
مولفہ مولوی عبداللہ بن عبدالسلام۔ ۱۲۳۔
شرح محمدی منظوم مسائل فقہیہ از محمد خان
قندھاری۔ ۱۲۴۔

تنبیہ الغافلین۔ مسائل دینیہ۔ ۱۲۵۔
حیرت الفقہ۔ مسائل مشککہ فقہ از مولوی
ابراہیم حسین بنگوری۔ ۱۲۶۔
جواب السائلین۔ بطور مفتاح۔ ۱۲۷۔
کنز الدقائق۔ اردو ترجمہ از مولوی
محمد سلطان خان پشاور
رسالہ تجرید و تکفین میت از محمد عمر۔ ۱۲۸۔

فقہ فارسی

حج اسمعیلی بہ قایمہ الشوریہ از ملا محمد شاہ۔ ۱۲۹۔
بتیان۔ در حکم تباک و حقہ از ملا مین الدین امر
نام حق مشہور دہلی از شیخ شرف الدین بخاری ۶۶
ہدایہ کابل تبشیہ مولانا عبدالحی صاحب رنگی علی بیٹہ
جلدین اولین تا کتاب الطہارۃ ۷۰ کاغذ چھٹی
جلدین آخرین۔ ۷۱۔

ماکہ مسائل۔ موسائل از مولانا احمد اللہ
رحمہ اللہ ۶۶
شرح وقایہ فارسی۔ مع حاشیہ ملتقی الابحر از
اتحاد عبدالحق محدث دہلوی۔ ۶۶
مسائل المتفقین۔ مغرب علمائے ولایت
از مولوی اکبر خان۔ ۶۷۔

فتاویٰ برہنہ۔ جامع ابواب فقہ از مفتی
نصیر الدین۔ ۶۸۔
قدوری۔ ترجمہ مولانا ابوالقاسم۔ ۸۔
شرح فارسی مختصر وقایہ از عبدالرحمن
جامی۔ ۶۹۔
کنز فارسی۔ از مفتی نصیر الدین کرمانی مخفی
مع فرہنگ۔ ۱۳۔

مالا بدینہ۔ از قاضی ثناء اللہ رحمہ اللہ مع
وصیت نامہ ۱۴۔
شرح مختصر وقایہ کور میری۔ از مولانا
جلال الدین سمرقندی۔ ۶۹۔
رسالہ تنبیہ الانسان۔ در حلت و حرمت
جائوران۔ ۷۰۔
رسالہ قاضی قلیب۔ ذکر ایمان ارکان ۶۶

فقہ عربی

برجندی۔ شرح مختصر وقایہ از مولانا عبدالحی
برجندی معتبر شرح۔ ۷۱۔
فتح القدر۔ جمال المتین القیم علی ہدایہ در القلم مخفی
فتح القدر از امام کمال الدین بن الہمام نہایت
مستند با عظمت شرح مشہور و معروف اور

آخرین مکملہ دین الدین آفندی کابل چار
مجلد ضخیم۔ ۷۲۔
ہدایہ۔ حاشیہ جدید نہایت عمدہ نوادر و فوائد
بخشی مولانا محمد حسن سنہلی مرحوم ہر چار جلد
کابل دو مجلدات میں بشرح ذیل۔

۱۔ جلدین اولین عبادات۔ للیغہ
۲۔ جلدین آخرین معاملات۔ ۷۳۔
فتاویٰ قاضی خان مع سرسجامیہ۔ از امام
قاضی بن منصور قاضی خان مستند معتبر معروف
متداول و مجلد کامل۔ ۷۴۔

شرح وقایہ۔ از امام صدر الشریعہ علی قاسم
مع کامل حاشیہ ذخیرۃ العقبی یوسف ابن جنید
جلدی داخل درس تقطیع کلام خوش خط و صحیح عام
شرح وقایہ خرد و مع دائرہ ہندیہ توسط قلم
اشباہ والنظائر۔ مع شرح حموی معروف
مستند متداول۔ ۷۵۔

ملا مطہر۔ از سیر عا و صایا تبشی جدید۔ ۷۶۔
کنز الدقائق۔ معشی متداول دہلی کتاب ۱۳۳۔
مستخلص المحتقائق۔ شرح کنز الدقائق
مشہور متداول۔ ۷۷۔

عینی شرح کنز الدقائق۔ معشی ہر چار جلد
مستند معروف متداول دو مجلدین۔ ۷۸۔
۱۱۔ جلدین اولین عبادات میں۔ ۷۹۔
۱۲۔ جلدین آخرین معاملات میں۔ ۸۰۔
مختصر وقایہ مترجم فارسی۔ ۷۹۔
عمدۃ البصائر۔ فی مسائل الرضاۃ از
مولوی تراز علی مرحوم۔ ۸۱۔

علیہ وسلم نے زید بن حارثہ کو مستثنیٰ کیا تھا اور وہ زید بن محمد صلعم مشہور تھا پھر جب مخالفت ہوئی تو زید بن حارثہ کے نام سے مشہور ہوئے اور زید کے نکاح میں زینب بنت جحش حضرت صلعم کے جو بطور مشورہ بنتی حضرت زینب کو طلاق دیدی تو اللہ عز وجل نے حضرت زینب کا نکاح حضرت صلعم سے باندھا۔ وقد قال فلما قضی زید منہا وطرا ورجا کہما لکلیلا کیوں علی المؤمنین حرج فی ازواج اوعیائہم الا تہ۔ اور زمانہ جاہلیت والے منہ بولنے کی جو رو سے نکاح نہیں کرتے تھے چنانچہ جب ایسا ہوا تو مشرکین مکہ نے طعن کیا پس نازل ہوا واما کان محمدا با احد من رجا لکم ولکن رسول اللہ وخاتم النبیین الا تہ۔ بالجملہ اس میں خلاف نہیں کہ منہ بولنے بیٹے ہونے کی وجہ سے اس کی جو رو سے نکاح حرام نہیں ہے۔ اگر کہا جاوے کہ جب انہیں بیٹوں کی جو رو میں حرام ہوئیں جو اپنی پشت سے ہیں تو رضاعی بیٹے کی جو رو کمان سے حرام کسی جاتی ہو حالانکہ چھوٹے کے نزدیک بلکہ اجماع ہے کہ رضاعی بیٹے کی جو رو رضاعی باپ پر حرام ہے پس جواب یہ ہے کہ بعد اجماع کے کسی دلیل کی ضرورت نہیں اور حدیث صحیح سے ثابت ہے کہ جو نسب سے حرام ہے وہ رضاع سے حرام ہے۔ اور اس میں اختلاف ہے کہ وطی زنا مقضی تحریم ہے یا نہیں و تحریر دلائل طرفین طوالت چاہتا ہے اور مذہب امام ابو حنیفہ دانکے اصحاب کا یہ ہے کہ زنا مقضی تحریم ہے اور یہی قول عمران بن حصین رضی اللہ عنہ و شعبی و عطاء و حسن بصری و ثوری سے مروی ہے اور یہی مذہب امام احمد و اسحق کا ہے اور نیز اختلاف ہے کہ لو طت موجب تحریم ہے یا نہیں تو امام ثوری سے مروی ہے کہ اگر مرد نے کسی طفل سے لو طت کی تو اس پر اسکی ماں حرام ہو گئی اور یہی قول امام احمد کا ہے اور امامت اسکے امام اور اسی سے مروی ہے والیہ اعلم و آج مجمعوعواہدین کے اختتام میں۔ من نسب و رضاع و وطی بانسبہ الح بینا و بین عمتہا او خالتہا و یجوز علی کل واحدۃ علی الافراد و ملکہما معا و لیطا و احدۃ۔ یعنی اور حرام ہے کہ جمع کر دو و بہنوں کو۔ مفسر نے کہا خواہ نسبی بہنیں ہوں یا رضاعی ہوں۔ اور اسی سے طعن بدلیل سنت ہے کہ حرام ہے جمع کرنا عورت و اسکی چھوٹھی کو یا عورت و اسکی چھوٹھی کو۔ ان میں سے ہر ایک کا نکاح اس طرح روا ہے کہ وہ تنہا ہوں یعنی پھر اگر ایک کو طلاق دیدے یا مرجاوے تو دوسری سے نکاح کر سکتا ہے اور یہ روا ہے کہ اسی دو بانہ بنان ایک ساتھ یا آگے چھپے خرید کر کے یا کسی اور سبب سے اپنی ملک میں جمع کرے جو دونوں بہنیں ہوں یا ایک بانہ و اسکی چھوٹھی کو یا خالہ کو جمع کرے یعنی ملک میں جمع کرنا منع نہیں مگر وطی ایک ہی سے کرے گا بخلاف عقد نکاح کے کہ اگر دو بہنوں سے ایک ساتھ ایک عقد میں یا دو عقد میں نکاح کیا تو باطل ہے اور اگر آگے چھپے ایک ایک سے نکاح کیا تو پہلی کا جائز اور دوسری کا باطل ہے اور تمام کلام ترجمہ عالمگیری جلد دوم سے تلاش کرو اور حرمت عام ہے کہ دونوں ایک بان و باپ سے ہوں یا فقط باپ کی طرف سے ہوں یا فقط ماں کی طرف سے ہوں جمع کرنا حرام ہے اور اس پر امت کا اجماع ہے اور اس پر بھی اجماع ہے کہ دو بہنوں کا اپنی ملک میں جمع کرنا روا ہے پھر اس میں اختلاف ہے کہ ملک میں دو بہنوں کو جمع کر کے دونوں سے وطی روا ہے یا نہیں تو جمہور علماء کے نزدیک نہیں روا ہے اور یہی مفسر نے اختیار کیا ہے اور شیخ ابن کثیر نے ذکر کیا کہ اگر کوئی شخص سلمان ہو جاوے اور اسکے تحت میں دو بہنیں ہوں تو ایک کو طلاق دیدے چنانچہ فیروز دہلی سے روایت ہے کہ میں مسلمان ہوا اور میرے تحت میں دو عورتیں دونوں بہنیں تھیں تو حضرت صلعم نے مجھے حکم دیا کہ ان دونوں میں سے ایک کو چھوڑ دے رواہ احمد و الترمذی و ابن ماجہ و ابو داؤد و ابن خروزمی و ابن کثیر نے فرمایا کہ ملک میں دو بہنوں کا جمع کرنا یعنی اس طرح کہ دونوں سے وطی کرے یہ بھی حرام ہے کیونکہ ایت عام ہے اور یہی قول امامون و جمہور علماء سلف و خلف سے مروی مشہور ہے بان بعض سلف نے اس میں توقف کیا ہے پھر ابن کثیر نے بعد چھوڑے ذکر کے شیخ ابن عابد البر سے نقل کیا کہ جن لوگوں سے اختلاف منقول ہے اسکی طرف فقہائے حجاز و عراق و شام و مشرق و مغرب کسی نے التفات نہیں کیا سوائے بعض اہل ظاہر کے جو شاذ ہو کر کل گئے اور قیاس کو نہیں مانتے اور جس امر پر ہم نے اجماع کیا اسکو ظاہر ہے کہ کے چھوٹے میں و فقہا کی جماعت ہے۔

علیہ وسلم نے زید بن حارثہ کو مبتنی کیا تھا اور وہ زید بن محمد صلعم مشہور تھا پھر جب مالعت ہوئی تو زید بن حارثہ کے نام سے مشہور ہوئے اور زید کے کتھ میں زینب بنت زید نے باوجود فحاش حضرت صلعم کے جو بطور مشورہ تھی حضرت زینب کو طلاق دیدی تو اللہ عزوجل نے حضرت زینب کا نکاح حضرت صلعم سے باندھا۔ وقد قال فلما قضی زید منها وطرا زوجنا کہا لکلیا لیکون علی المؤمنین حرج فی ازواج اوعیائتم الآتیہ۔ اور زمانہ جاہلیت والے منہ بولے کی جو رو سے نکاح نہیں کرتے تھے چنانچہ جب ایسا ہوا تو مشرکین مکہ نے طعن کیا پس نازل ہوا اور ماکان محمدا با احد من رجالکم و لکن رسول اللہ وخاتم النبیین الآتیہ۔ بالجلہ اس میں خلاف نہیں کہ منہ بولے بیٹے ہونے کی وجہ سے اس کی جو رو سے نکاح حرام نہیں ہے۔ اگر کہا جاوے کہ جب انھیں بیٹوں کی جو رو میں حرام ہوئیں جو اپنی پشت سے ہیں تو رضاعی بیٹے کی جو رو کمان سے حرام کی جاتی ہو حالانکہ محمد کے نزدیک بلکہ اجماع ہے کہ رضاعی بیٹے کی جو رو رضاعی باپ پر حرام ہے پس جواب یہ ہے کہ بعد اجماع کے کسی دلیل کی ضرورت نہیں اور حدیث صحیح سے ثابت ہے کہ جو نسب سے حرام ہے وہ رضاع سے حرام ہے۔ اور اس میں اختلاف ہے کہ وطی زنا مقضی تحریم ہے یا نہیں و تحریر دلائل طافین طوات چاہتا ہے اور مذہب امام ابو حنیفہ وانکے اصحاب کا یہ ہے کہ زنا مقضی تحریم ہے اور یہی قول عمران بن حصین رضی اللہ عنہ و شعبی و عطاء و حسن بصری و ثوری سے مروی ہے اور یہی مذہب امام احمد و اسحق کا ہے اور نیز اختلاف ہے کہ لو طت موجب تحریم ہے یا نہیں تو امام ثوری سے مروی ہے کہ اگر مرد نے کسی طفل سے لو طت کی تو اسے اسکی مان حرام ہو گئی اور یہی قول امام احمد کا ہے اور امامت اسکے امام اوزاعی سے مروی ہے والیہ علم و انکے مجموعا باتین اختلافی۔ من نسب و رضاع و وطی بابت جمع بینا و بین عمتنا او خالتنا و یحوز کل کل واحدة علی الافراد و ملکہا معا و لیطا و واحدة۔ یعنی اور حرام ہے کہ جمع کر دو بہنوں کو۔ مفسر نے کہا خواہ نسبی نہیں ہوں یا رضاعی ہوں۔ اور اسی سے لمح بدل سنت ہے کہ یہ حرام ہے جمع کرنا عورت و اسکی بھوپھی کو یا عورت و اسکی خالہ کو۔ ان ان میں سے ہر ایک کا نکاح اس طرح روا ہے کہ وہ تنہا ہو یعنی پھر اگر ایک کو طلاق دیدے یا رضاع سے تو دوسری سے نکاح کر سکتا ہے اور یہ روا ہے کہ اسی دو باندیان ایک ساتھ یا آگے پیچھے خرید کر کے ایسی اور سب سے اپنی ملک میں جمع کرے جو دونوں نہیں ہوں یا ایک باندی و اسکی بھوپھی کو یا خالہ کو جمع کرے یعنی ملک میں جمع کرنا منع نہیں مگر وطی ایک ہی سے کرے گا بخلاف عقد نکاح کے اگر دو بہنوں سے ایک ساتھ ایک عقد میں یا دو عقد میں نکاح کیا تو باطل ہے اور اگر آگے پیچھے ایک ایک سے نکاح کیا تو پہلی کا جائز اور دوسری کا باطل ہے اور تمام کلام ترجمہ عالمگیری جلد دوم سے تلاش کرو اور حرمت عام ہے کہ دو نہیں ایک بان و باپ سے ہوں یا فقط باپ کی طرف سے ہوں یا فقط مان کی طرف سے ہوں جمع کرنا حرام ہے اور اس پر امت کا اجماع ہے اور اس پر بھی اجماع ہے کہ دو بہنوں کا اپنی ملک میں جمع کرنا روا ہے پھر اس میں اختلاف ہے کہ ملک میں دو بہنوں کو جمع کر کے دونوں سے وطی روا ہے یا نہیں تو مجہول کے نزدیک نہیں روا ہے اور یہی مفسر نے اختیار کیا ہے اور شیخ ابن کثیر نے ذکر کیا کہ اگر کوئی شخص سلمان ہو جاوے اور اسکے تحت میں دو نہیں ہوں تو ایک کو طلاق دیدے چنانچہ فیروز دہلی سے روایت ہے کہ میں سلمان ہوا اور میرے تحت میں دو عورتیں دو دنوں میں تھیں تو حضرت صلعم نے مجھے حکم دیا کہ ان دونوں میں سے ایک کو چھوڑ دے رواہ احمد و الترمذی و ابن ماجہ و ابو داؤد و ابن مردودہ شیخ ابن کثیر نے فرمایا کہ ملک میں دو بہنوں کا جمع کرنا یعنی اس طرح کہ دونوں سے وطی کرے یہ بھی حرام ہے کیونکہ کتب عامہ میں اور یہی حال امامون و مجہول علماء سلف و خلف سے مروی مشہور ہے ان بعض سلف نے اس میں توقف کیا ہے پھر ابن کثیر نے بعد چھوڑ دے ذکر کے شیخ ابن عابد البر سے نقل کیا کہ جن لوگوں سے اختلاف منقول ہے اسکی طرف فقہائے حجاز و عراق و شام و مشرق و مغرب کسی نے التفات نہیں کیا سوائے بعض اہل ظاہر کے جو شاذ ہو کر نقل گئے اور قیاس کو نہیں مانتے اور جس امر پر ہم نے اجماع کیا ہے اسکو ظاہر رکھنے کے چوتھے میں و فقہاء کی جامع

لباس میں نے کہا کہ وہ ہمہ گیر پس اسکو مکروہ رکھا۔ قال ابن ابی حاتم وقد روی عن ابن مسعود وعمران بن حصین ومروق وطائوس وعمر بن الخطاب عن محمد بن
ابن سیرین وقتادہ والترمذی نحو ذلک بریضا وی نے لکھا کہ ربیعہ عمو ماجور کی اولاد کو کہتے ہیں خواہ مکروہ یا مروت ہو اور تار اس میں تائید
یہ نہیں بلکہ بہت کی ہے اور الماتی مع صلہ کے ربائب کی صفت مقیدہ ہے اور جائز نہیں کہ یہ قید اہمات کی بھی ہو کیونکہ حب ربائب کی قید
قرار دی تو من انتہائیہ ہوگا اور اگر اہمات کی بھی قرار دی تو ایسا ہونا جائز نہ ہوگا بلکہ واجب ہوگا کہ نساکم کا بیان قرار دیا جاوے کیونکہ یہ روایا
سے نزدیک ایک ہی کلمہ دو معنوں پر محمول نہیں ہو سکتا ہے مگر ترجمہ کتابہ کی روایت اور نظم کلام دونوں سے معلوم ہوا کہ وہ فقط ربائب کی قید پر صحیح
ابن کثیر رحمہ نے کہا کہ یہی ضرب چاروں اماموں ساؤن فقہار اور جمہور فقہاء سلف و خلف کا ہے اور قرطبی نے فرمایا کہ حضرت علیؓ سے جاسکے خلاف مروی
مروادہ بروایت خلاص ہے اور اسکی روایت سے حجت نہیں ہو سکتی اور خلاص کی روایت اہل حدیث کے نزدیک صحیح نہیں ہے بلکہ حضرت علیؓ کرم اللہ وجہہ سے صحیح
روایت موافق جمہور کے ہے اور ابن کثیر نے سیراجع کا اور ابن جریر سے بھی ایسا ہی نقل کیا اور نیز یہ کہ صحابہ اس قول شخص کا ہے جو کتابہ کو اہمات
میں ابہام ہے کیونکہ انہیں انکی دختروں سے نفل ہونے کی قید نہ کو نہیں ہے اور اس میں کثیر نے کہا کہ مہبات ہونے سے مراد یہ ہے کہ مدخل بہا وغیر
مدخل بہا دونوں کو شامل ہے پس عورت سے مجرد نکاح کرنے سے اسکی مان حرام ہو جائیگی۔ اور کثافت میں کہا کہ اس بات پر اتفاق ہے کہ عورتوں
کی ماؤں کی تحریم بہم ہے اور ربائب کی تحریم مہم نہیں بنا برضا ہر کلام اللہ تعالیٰ کے بالجملہ صحیح ہے کہ جو رو سے ہو نکاح کرنے سے اسکی مان حرام ہو جائیگی اور
مان سے مجرد نکاح کرنے سے بیٹی حرام نہیں ہوتی جب تک مدخل واقع نہ ہو فائزہ و حلال۔ ازواج۔ ابناءکم الذین منی صلا بکم
مخلاف من یمنیو ہم فلکم نکاح حلالکم۔ یعنی اور حرام ہوئیں تم پر جو روین تمھارے بیٹوں کی جو تمھاری پشت سے ہیں۔ مفسر نے کہا یعنی برخلاف
ان بیٹوں کے جن کو تم نے منی کیا ہو کہ انہیں تم کو رو ہو کہ ان کی جو روئوں سے نکاح کر لو۔ واضح ہو کہ حلال جن حلیلہ پر ہے نہ جو کیونکہ وہ حلال ہے
بالسیرہ حلول کرتی ہے اور علمائے اجماع کیا ہے کہ جس سے باپ نے عقد کیا وہ بیٹوں پر حرام ہے بقولہ تعالیٰ۔ لا تنکحوا ما نکح اباؤکم الا یہ۔ اور جس سے
بیٹوں نے نکاح کیا وہ باپ پر حرام ہے بدلیل اس آیت کے خواہ عقد کے ساتھ وطی ہو یا نہ ہو اور باپ شامل ہے اور بیٹی اصل دادا اور دادا وغیرہ کو بھی اور
ایسے ہی بیٹوں کا لفظ بھی پوتوں پر پوتوں وغیرہ سب کو شامل ہے اور اس میں اختلاف ہے کہ اگر عقد فاسد ہو تو اس سے حرمت تحقق ہوتی ہے
یا نہیں۔ اور ابن المنذر نے فرمایا کہ علمائے ہمسار میں سے کل وہ شخص جس سے علم محفوظ رکھا جاوے اجماع کیا کہ مرد نے اگر کسی عورت سے نکاح
فاسد وطی کر لی تو وہ اسکے باپ دادا بیٹے پر حرام ہو گئی اور سہمی اجماع ہے کہ اگر باندی خریدی تو عقد خرید سے وہ باپ بیٹے پر حرام نہ ہوگی
پھر بعد خریدنے کے اگر اسکو شہوتا سے چھوایا ہو سہ لیا تو اسکے باپ بیٹے پر حرام ہو گئی اور میں نہیں جانتا ہوں کہ انھوں نے اس میں اختلاف کیا ہو پس
انکے اتفاق سے اسکا حرام رکھنا واجب ہے اور چونکہ انھوں نے سوائے چھوئے و بوسہ کے نظر کرنے میں اختلاف کیا ہو تو ہجہ اختلاف کے بعد نظر
کرنے کے وہ باپ بیٹے پر حلال نہ رہے گی۔ اور کہا کہ جو ہم نے بیان کیا اسکے برخلاف حضرت صلعم کے کسی صحابی سے صحبت کہتے ہیں جو بچہ پھر وضع
ہو کہ قولہ الذین منی صلا بکم۔ جملہ صفت رہتا رو قہ ہے اور صلاب جملہ بچے پیچھے سے یعنی وہ بیٹے جو تمھاری پشت سے ہوں خواہ
پہلی پشت سے ہوں یا دوسری پشت سے کہ تمھارے بیٹوں کے بیٹے ہوں اور اس سے اعتراف ان لوگوں سے جنکو متنبی کر لیتے تھے کہ یہ کہ وہ
منہ بولے بیٹے ہیں درحقیقت بیٹے نہیں ہیں اور اس مسئلہ نے اپنی طرف انکے نسب لگانے سے بھی منع فرمایا بلکہ فرمایا اور عوام لایا تم
ہو اقسط عند اللہ الایہ۔ یعنی ان کو انکے باپوں کی طرف نسبت دیکر یاد دلاؤ اور فرمایا و حمل اومیار کم نابکم الایہ۔ یعنی تمھارے منہ بولے
ہو دن کو تمھارے بیٹے نہیں کر دیا۔ پس انکی جو روئوں سے اگر وہ طلاق دیکر الگ کر دیں یا عواہد بن تو تم کو نکاح حرام نہیں ہے اور بیٹی علی شہ

کی حمایت میں پرورش پاتی ہو اور بعض نے کہا کہ جو عیسے مراد ہویت میں پس صحیح یہ کہ اللہ تعالیٰ نے جو کلم بیان غالب حالت کا ہو یہ کوئی قید نہیں
ہو اور فائدہ اسکا تقویت تکمیل علت حرمت ہو کما ذکرہ البیضاوی اور اس پر مشہور کا اتفاق ہو اگرچہ داؤد ظاہری و ابن حزم وغیرہ
نے اسکو قید تصور کیا ہو اور یہ خلاف دلائل ہو اور صحیحین میں ہے کہ ام حبیبہ بنت ابی سفیان نے جو حضرت کی پاک بیویوں میں سے ہیں کہا کہ یا
رسول اللہ آپ غرہ بنت ابی سفیان میری بہن سے نکاح کر لیں تو فرمایا کہ تو اسکو چاہتی ہو۔ کہا کہ ہاں میں مانع نہیں ہوں یہ چاہتی ہوں کہ
بھلائی میں اگر میرے شریک اور ہونگی تو اس سے بہتر یہی ہے کہ میری بہن ہی میرے شریک ہو آپ نے فرمایا کہ وہ مجھے حلال نہیں ہے۔ عرض کیا کہ میں آپ سے
عرض کروں آپ چاہتے ہیں کہ ابولسمہ کی دختر سے نکاح کریں آپ نے فرمایا کہ کون ابولسمہ کیا اسم سلمہ کی بیٹی جو ابولسمہ سے ہے۔ کہا کہ ہاں تو آپ نے فرمایا کہ
اگر وہ میری ربیبہ میری حجر میں ہوتی تو بھی مجھے حلال نہیں تھی وہ تو میرے صحابی بھائی کی بیٹی ہے تو یہ نے مجھے اور ابولسمہ کو دودھ پلایا ہے سو ہم
لوگ ہرگز انہی بیٹیاں و بیٹیاں مجھے پیش مت کرو اور ایک روایت بخاری میں ہے کہ اگر میں نے ام سلمہ سے نکاح نہ کیا ہوتا تو بھی مجھے حلال نہ تھی
فیقط ام سلمہ سے نکاح کرنا منیٰ طحہ تحریم قرار دیا اور یہی مذہب ائمہ اربعہ و فقہار سب و جہور سلف و خلف کا ہو اور ابن کثیر نے اپنے استاد
شیخ ذہبی سے نقل کیا کہ شیخ امام تقی الدین حرانی پر میں نے اس سلسلہ کو پیش کیا تو انھوں نے مشکل قرار دیا۔ اب دیکھ کہ اگر کسی ہندی
کا مالک ہو اور اسکی ربیبہ کا بھی مالک ہو یا نکاح کیا تو دونوں سے وطی کر سکتا ہو یا نہیں۔ تو ابن المنذر نے عمر سے اسکا حکم روایت کیا کہ میں
پسند نہیں کرتا ہوں اور ایسا ہی سلیمان بن ابی عباس سے روایت کیا اور کہا کہ ایک آیت نے دونوں کو حلال کیا اور ایک آیت نے حرام
کیا شیخ ابن کثیر نے کہا کہ شیخ ابو عمرو بن عبد البر نے فرمایا کہ علماء میں کچھ خلاف نہیں کہ کسی مرد کو حلال نہیں کہ عورت و اسکی دختر سے بلکہ
بہن و وطی کرے کیونکہ اللہ تعالیٰ نے اسکو ملک نکاح میں حرام فرمایا ہو اور ملک میں انکے نزدیک تالیف نکاح ہو سو اسے جو عمر و ابن عباس سے
روی ہوا لیکن ائمہ فتویٰ و اسکی ابتلا میں سے کوئی بھی اس قول پر نہیں ہو رہتی کلام پس خلاصہ تفسیر یہ ہے کہ قول و احکامات لسانکم یعنی ہم پر
تمھاری جو روئوں کی مائیں حرام ہیں و ربانیکم اللہ تعالیٰ نے جو کلم من لسانکم اتی و ختم ہیں۔ اور تفسیر تمھاری ربائب جو اگر تمھاری پرورش
میں یا تمھارے گھروں میں رہا کرتی ہیں تمھاری ان عورتوں سے جسے تم نے دخول کیا ہے یعنی جماع یا جو مانند جماع کے ہو تیرے حرام ہیں خواہ ربیبہ ہو یا
ربیبہ کی دختر کہتے ہیں نیچے درج کی ہو اور خواہ منکوحہ مدخولہ کی ربیبہ ہو یا منکوحہ مدخولہ کی ربیبہ ہو۔ چاہے تمھاری پرورش میں ہو یا کسی اور
شہر میں ہو۔ قولہ فان لم تکنوا و ختمتم بہن فلا جناح علیکم۔ پھر اگر تم نے جو روئوں سے جماع اور جو چیز جماع کے مانند ہوئی ہو تو ربیبہ سے
انکاح کرنے میں مضائقہ نہیں یا منکوحہ مدخولہ کی ربیبہ کی مان سے جہدائی کرے پس منکوحہ سے جہدائی اس طرح کہ
طلاق دیر سے یا مر جاوے اور منکوحہ سے بہ عزم یا مجرم کرے کہ اس ربیبہ کی مان منکوحہ سے وطی نہ کر گیا۔ واضح ہو کہ جو روئوں کی مائیں حرام ہونے
کے واسطے کوئی قید دخول وغیرہ کی نہیں بلکہ جو رو سے نکاح کرتے ہی اسکی مان و نانی وغیرہ دائمی حرام ہو جاوے گی خواہ جو رو سے نکاح کرے یا نہ کرے
اور ربیبہ حرام ہونے میں قید یہ ہے کہ اگر ربیبہ کی مان سے دخول کیا ہو تو ربیبہ حرام ہے و ربیبہ نہیں۔ پس قولہ فان لم تکنوا و ختمتم بہن فلا جناح علیکم۔ یہ خصوص
ربائب کے ساتھ ہے۔ اور ابن کثیر نے ذکر کیا کہ بعض نے اسکو احکامات و ربائب و روئوں کے ساتھ سمجھا ہے اور کہا کہ جو رو سے مجرم و عقد کرنے
سے اسکی ان یا بیٹی کوئی حرام نہیں ہوتی جب تک جو رو سے دخول واقع نہ ہو اور یہ بروایت ابن جریر و ابن المنذر و عبد الرزاق وغیرہ کے حضرت
صلی و زید بن ثابت و عبد اللہ بن الزبیر و مجاہد و ابن جبر و ابن عباس سے مروی ہے و معاویہ بن ابی سفیان نے اس میں توقف کیا اور شافعیہ میں سے احمد
بن محمد صابونی کا یہی مذہب ہے اور ابن ابی عامر نے ابن عباس سے روایت کی کہ جو رو غیر مدخولہ کو اگر طلاق دی تو اسکی مان حلال نہیں اور ابن

بنت الزوج - التي في محجورك - تربو لها صفة موافقة للغالب فلا مفهوم لها - من لسانك التي دخلت بهن
 ی جاستموسن - فان لم تكلوا فادخلتم بهن فلا جناح عليكم في كل بياضن اذا قاتلتموهن يعني اور
 حرام ہو بین تمپر تمھاری رہا سب اور یہ لفظ جمع ہر ربیہ کی اور ربیہ اکو کہتے ہیں جو اپنی جو رو کی لڑکی کسی دوسرے خاوند سے ہو پھر ان
 باب کی صفت بیان کی کہ وہ رہا سب جو تمھارے مجوزین ہوں اور مجوز جمع مجوز یعنی گود میں ہوں اور او ایہ کم الی تربیت و پرورش
 رہتے ہو۔ اگر کہا جاوے کہ پھر رہا سب ہی حرام ہو میں جو مجوز میں پرورش پاتی ہوں اور اگر اسی نہن مثلاً عورت تو زید کے تحت میں ہو اور اسکے پہلے خاوند کی
 لڑکی کہیں اور ہو تو زید پر حرام نہ ہو کیونکہ میں یہ صفت نہیں پاتی جاتی کہ پرورش میں ہر حال تک بالا جاع بھی حرام ہو مفسر نے جواب دیا کہ یہ صفت جو مذکور
 ہوئی ہر حرمت کی تینیں ہر یعنی یہ مراد نہیں ہے کہ حرمت جب ہوگی کہ جب ایسا ہو بلکہ غالب حال کی موافقت سے بیان فرمایا یعنی اکثر یہی ہوتا ہے کہ ربیہ
 اپنی ماں کے ساتھ اسکے جدید خاوند کی پرورش میں ہوتی ہو اور اس میں اشعار اسکے سبب سے حرمت کا ہو کہ وہ تو بمنزلہ اولاد کے پرورش میں ہو گئی جبکہ
 اس کی ماں مدخولہ ہو جاوے کہ اس کی اولاد کے ساتھ اس ربیہ کی پرورش کے لیے مہیا ہو گئی بخلاف غیر مدخولہ کے چنانچہ فرمایا کہ یہ رہا سب اس طرح حرام
 کہ جب لڑکی کن جو روؤں کی ہوں تو فرمایا - من نساکم الاتی دخلتم بہن - تمھاری ان جو روؤں کی ہوں جسے تم نے داخل کیا ہے۔ اور مفسر نے دخول
 کے معنی یہ بیان کیے کہ انہی نے تم نے جامع کیا ہے۔ مگر جانا چاہیے کہ علمائے اسکے معنی میں اختلاف کیا ہو کہ کون دخول موجب تحریم ہے پس ابن المنذر نے
 ابن عباس سے روایت کی کہ انھوں نے دخول کو جامع سے تفسیر فرمایا جیسا کہ مفسر نے ذکر کیا اور ابن کثیر نے کہا کہ ابن عباس نے - نکتموسن سے
 تفسیر کی اور ایسا ہی اور بن نے کہا اور شاید معنی کلا کے جامع ہیں اور یہی قول طاووس عمرو بن دینار و غیرہ کا ہے اور رضی اللہ عنہ نے کہا کہ ظلم
 بہن کے معنی داخل ہوئے تم ان کے ساتھ پردہ میں اور یہ کنایہ ہے جامع سے اور حرمت میں وہ بھی شوہر ہے جو زنا نہ ہو انتہی بشارہ ملک ہیں کے۔ اور
 امام ابو حنیفہ و مالک و ثوری و داؤد حنفی و شافعی نے کہا کہ شوہر نے اگر اپنی جو رو کو شوہر سے چھو تو اس پر جو رو کی دختر جو دوسرے خاوند
 سے ہو حرام ہو جائیگی پھر کبھی اس سے نکل نہیں کر سکتا اور امام شافعی کے بھی دو قول ہیں سے ہی ایک قول ہے اور خفاجی نے حاشیہ بیضاوی
 میں اسی کو ترجیح دی اور بیضاوی نے جو شوہر سے چھو نہ اسکے انتہی کو قیاس قرار دیکر ذکر دیا ہے کہ قیاس کو بعد نص کے مجال نہیں ہو سکو
 خفاجی نے دفع کر دیا کہ اس پر تو اتفاق ہے کہ صریح الایہ قطعاً مراد نہیں ہے بلکہ کنایہ سے جو اسکے معنی ہیں وہ مراد میں نظر ہو گا تو یہی کہ
 جو رو سے اگر جامع کیا یا اسکو شوہر سے چھو یا اسکی فرج کی طرف دیکھا یا اور اسکے ہاتھ کوئی چل کیا تو ربیہ اس پر حرام ہو گئی خواہ جو رو کی دختر ہو یا دختر کی
 دختر ہو کہنے ہی نیچے درج کی ہو خالہ قتادہ و ابوالعالیہ اور قرطبی نے فرمایا کہ فقہان اتفاق کیا ہے کہ جب جو رو سے دخول کر لیا تو ربیہ حرام ہو جاتی ہے
 خواہ ربیہ اسکے حجر میں پرورش پاتی ہو یا کہیں اور ہو اور اگر ان سے دخول کیا ہو تو اسکا حکم یہ ہو کہ خانم کو تو او غلیم بہن فلا جناح علیکم - یعنی پھر اگر تم نے
 ان جو روؤں سے دخول کیا ہو تو پھر گناہ نہیں مفسر نے کہا یعنی تمپر گناہ نہیں کہ جو روؤں کی دختر سے یعنی را سب سے نکاح کر لو لیکن طبعاً ان جو روؤں
 کو پہلے بالکل جدا کر دینے سے ان سے جدائی ہو جاوے خواہ قبل دخول کے طلاق دو یا مرداویں ہیں - فلا جناح علیکم - اسی فلا جناح علیکم نے
 ان تر و جوا بناتسن - لیکن حذف حکم صریح میں اشارہ ہے کہ خلاف معنی ہے اگر یہ گناہ نہیں - قرطبی نے فرمایا کہ شاید قول بعض متقدمین سے ہے
 بھی آیا ہے کہ اگر ربیہ حجر میں نہ ہو بلکہ دوسرے شہر میں ہو تو بعد فراق جو رو یعنی ربیہ کی ان کے اسکے ساتھ نکاح کر سکتا ہے چنانچہ ابن کثیر نے
 بروایت ابن ابی حاتم کے حضرت علی کرم اللہ وجہہ سے یہ قول نقل کیا اور کہا کہ اسناد صحیح خبر مسلم ہے اور ابن المنذر و طحاوی نے کہا کہ حضرت علی
 سے یہ قول ثابت نہیں اس واسطے کہ ابراہیم بن عبید جو اسکا راوی ہے وہ معروف نہیں جمہل ہے اور محمد سے مراد کہ اپنی ماں کے ساتھ ماں کے شوہر

تہیں کہ قرآن میں سے کچھ کم ہو یہ تو سوائے بعض فرقہ روافض کے کسی نے نہیں کہا بلکہ روافض میں سے بھی کسی فرقہ کا یہ قول نہیں کہ حکام ارشاد قرآن میں سے کچھ کم ہو تو اس روایت منفردہ سے قرآن ثابت نہیں ہو سکتا کیونکہ وہ قطعاً متواتر بالا جماع صحابہ رضی اللہ عنہم ہر پس و پیش میں صرف کثرت رضاعت کی وجہ سے تسہیل تھی وہ صحابہ کے اجماع سے منسوخ ہو علاوہ برین لجز تسلیم کے مذہب اول کے دلائل کے ساتھ متقاضی ہو کر دونوں ساقط ہونگے خصوص جبکہ دونوں روایتیں اور دونوں مذہب حضرت عائشہ سے روایت ہوتے ہیں اور نیز حدیث عدم حرمت وضو و روضان محمول ہو اس صورت پر کہ فقط منع میں لیا اور دودھ کچھ پیٹ میں نہیں گیا بدلیل دوسری روایت اطلاع و اطلاع ان کے کیونکہ حقیقت میں اطلاع فقط اس قدر پر ہوئی پس جب یہ حالت ہو تو مقتضائے آیت سے تجاوز نہیں ہو سکتا برین طور کہ حکم جو بمقتضائے آیت ہو اس میں آحاد روایت سے تغیر کیا جاوے اور آیت سے ثابت ہوتا ہو کہ دودھ پینے کے طور پر ایک بار چوس کر پی لیا یا مرصعہ نے ٹھہر میں دودھ دیا بہر حال حلق سے اترنے سے رضاعت ثابت ہو جائے گی کیونکہ آیت عام ہر پس جس قدر سے باعتبار لغت کے ضلع کہلاوے اس سے حرمت رضاعت ثابت ہوگی اور یہی مذہب امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ تعالیٰ و مالک و ان کے اصحاب کا ہو اور یہی حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما سے مروی ہو اور یہی قول سعید بن المسیب و عروہ بن الزبیر و زہری رحمہ اللہ تعالیٰ کا ہو اور پوشیدہ نہیں کہ اسی قول کا اختیار کرنا منظر حرمت صوب ہو اگر فرض کریں کہ تین رضعات پر استدلال پورا ہو تو بھی منقطع عنہن پس مطلق رضاعت جو عموم آیت سے ثابت ہو مستند رہی اور پانچ رضعات میں دو گونہ اشتباہ ہو گیا نہ تین رضعات پر حرمت کا مذہب مذکور ہو چکا اور مشتبہ سے بننا واجب ہو پس بیان اختیار مطلق جب ہو تو تحقیق دلائل کو مترجم لے عین المراد یہ بیان کیا ہو۔ **وَ اَخْوَا تَكُمْ مِّنَ الرِّضَاعِ عِدَّةٌ وَلَٰحِقٌ بَٰلِکَ بَاسْتِ الْبَنَاتِ مِمَّا وِہْن مِّنَ الرِّضَاعِ مَوَاطِنُ وَالْحَالَاتِ وَبَنَاتِ الْاَخِ وَبَنَاتِ الْاَخْتِ مِمَّا لِحَدِیْثِ حَرَمِ مِّنَ الرِّضَاعِ مَا یَحْرَمُ مِّنَ النَّسَبِ** رواہ البخاری و مسلم یعنی اور حرام ہیں بہتر تمھاری وہ بنیں جو رضاعت کے سبب سے ہوں ف مفسر نے کہا کہ بدلیل سنت اس سے لاحق ہیں بیٹیاں رضاعی اور رضاعی بیٹیاں وہ ہوتی ہیں جنکو مرد کی موطورہ جو روئے دودھ پلایا ہو یعنی مرد نے جس عورت سے وطی کی اور وہ جتنی بچھ اس عورت نے کسی لڑکی کو یہ دودھ پلایا تو یہ لڑکی اس مرد کی بیٹی ہو اور ہر حرام ہو اور نیز بدلیل حدیث کے اس سے لاحق ہیں رضاعی بچھ بچھیاں اور خالائیں اور رضاعی بھائی کی بیٹیاں اور رضاعی بہن کی بیٹیاں موافق اس تفصیل کے جو لب کے بیان میں گزریں بدلیل اس حدیث کے کہ حرام ہو جاتی ہیں رضاعت سے وہ عورتیں جو حرام ہوتی ہیں نسب سے (رواہ البخاری و مسلم) مع ابن کثیر نے ذکر کیا کہ بعض فقہائے فرمایا کہ کل وہ عورتیں جو نسب سے حرام ہوتی ہیں وہ رضاعت سے بھی حرام ہوتی ہیں سوائے چار صورتوں کے اور بعض نے چار صورتوں کو مستثنیٰ کیا بچھ اس کثیر نے فرمایا کہ تحقیق یہ کہ اس میں سے کچھ بھی مستثنیٰ نہیں ہو کیونکہ ان کے بعض کا نسب میں پایا جاتا ہو اور بعض کی حرمت بوجہ ہریت کے ہو نسب سے نہیں پس حدیث کے کلیہ پر کچھ استثناء وارد نہیں ہوتا اور یہی محققین حنفیہ استدلال ابن المام و غیرہ کے مصرح بیان کیا ہے پھر رضاعت فقط عورت ہی کی طرف نہیں بلکہ جس خاوند سے اسکا دودھ پڑا ہو بھی رضاع لڑکا یا رضاع لڑکی کا لاپ ہو جاتا ہو اور یہی جمہور علماء و چاروں اماموں کا مذہب ہو۔ **وَ اَمَّا کَاتِ نِسَا لَکُمْ** یعنی اور حرام ہوتی بہتر تمھاری جو روئے کی مائیں۔ اس میں کوئی قید نہیں کہ متھے اپنی جو روئے جان کیا ہو یا نہ کیا ہو بلکہ عام ہو کہ جب تم نے کسی عورت سے نکاح کیا تو اسکی ماں و نانی و پرنانی و غیرہ سب حرام ہوں خواہ اپنی جو روئے دخول کرے یا نہ کرے بلکہ نکاح کے بعد ہی طلاق دیدے۔ نسب بھی اس کی ماں و غیرہ اونچی جڑ سے نکاح نہیں کر سکتا ہو اور یہ گویا اجماعی ہو و مستغرف سو کہ ایک کثیر جمع رہی ہو۔

وہ تیری بھوپھی ہو علیٰ ہذا اگر تیرے باپ کی اسی طرح کی بھوپھی ہو وہ بھی تیری بھوپھی ہو۔ **وَحَاكَا تَكْمُرُ**۔ اور تم پر حرام کی گئی تمہاری خالین
 و ای اخوات الہاتکم و جداتکم۔ یعنی تم میں سے ہر ایک کی ماں یا نانی کی بہن تم پر حرام ہو اور واضح ہو کہ بھی باپ کی طرف سے خالہ ہوتی
 ہو اور وہ تیرے باپ کی ماں کی بہن ہو جیسے بھوپھی بھی ماں کی طرف سے ہوتی ہو اور وہ ماں کے باپ کی بہن ہو سو یہ بھی حرام اور بھوپھو و خالہ
 میں شامل ہیں۔ **وَبَنَاتُ الْأَخِ**۔ یعنی بھائی کی بیٹیاں خواہ بھائی عینی ہو یا علاقائی یا اخیانی۔ سب کی بیٹیاں حرام ہیں اور یہی حال ہے
وَبَنَاتُ الْأُخْتِ۔ اور بہن کی بیٹیوں میں چاہے کسی قسم کی بہن ہو۔ مفسر نے کہا۔ ویدخل فیہ بنات ولادہم۔ اور بھائی بہن کی
 اولاد کی بیٹیاں بھی اسی میں شامل ہیں یعنی کسی قسم کی بھائی یا بہن کی اولاد بیٹیاں و بیٹی کی جو اولاد کیا ہے نہ لے سکے بھتیجے یا بھتیجی کی اولاد کیا ہے
 بھی حرام ہیں پس بھائی و بہن کی دختر شامل ہو ہر اس ٹوٹ کو جس کا نسب یہ ایشی تیرے کسی قسم کے بھائی یا بہن کی طرف منتہی ہو وے یہاں تک
 تو ان عورتوں کا بیان ہوا جو نسب کی وجہ سے دائمی حرام ہیں اب انکا بیان شروع ہوتا ہے جو رضاعت سے دائمی حرام ہیں چنانچہ فرمایا۔ **وَأُمَّهَاتُكُمُ اللَّائِي أَرْضَعْنَكُمْ**۔ اور تمہاری وہ مائیں تم پر حرام ہیں جنہوں نے تمکو دودھ پلایا یعنی جیسے بھوپھی وہ ماں حرام ہو
 جسے تجھے جنا سطرہ تجہ تیری وہ ماں بھی حرام ابدی ہو جسے تجھے دودھ دیا چنانچہ صحیحین میں حضرت عائشہ سے روایت ہو کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے
 فرمایا کہ رضاعت حرام کرتی ہے اس چیز کو جسکو ولادت حرام کرتی ہے۔ اور ایک روایت صحیح مسلم میں ہے کہ رضاعت سے بھی وہی حرام ہو جو نسب سے حرام ہو
 اب یہ بیان ہونا چاہیے کہ رضاعت کب اور کیوں مکمل ہوئی ہو تو مفسر نے کہا کہ قبل اتمکال الخولین جس رضاعت کا مبنیہ الحدیث۔ یعنی دودھ
 پلایا تم کو پہلے دو برس پورے ہونے سے پانچ رضعات جیسا کہ حدیث نے اس محل رضاعت کو جو اہت میں مذکور ہے بیان کر دیا ہے یعنی اہت میں
 تو مطلقاً رضاعت مذکور ہے یہ بیان نہیں کہ کس سن میں پلایا ہو اور کم سے کم کتنے پلایا ہو تو مفسر نے اپنے مذہب کے موافق بیان کیا کہ
 دودھ پلانے والی اسوقت بچہ کی رضاعتی ماں ہو جاتی ہے کہ بچہ کو دو برس کا سن پورے ہونے سے پہلے پلایا ہو اور کم سے کم پانچ رضاعت ہوں
 مترجم کہتا ہے کہ بعض شافعیہ نے اس کے معنی بچہ کی سیری پر معتبر رکھے اور بعض نے گھونٹ پیے سا بچہ مفسر نے جو دو برس تک رضاعت کی مدت ذکر کی
 اس میں بقول فتویٰ ہمارے نزدیک بھی اتفاق ہوا ہے بلکہ امام شافعی کے نزدیک کم سے کم پانچ رضعات ہیں شیخ ابن کثیر نے فرمایا کہ اس میں علماء کا
 اختلاف ہے بعض کے نزدیک تین رضعات سے کم ہوں کیونکہ حضرت عائشہ سے مرفوع روایت ہو کہ ایک چوسایا دو چوسنا حرام نہیں کرتا۔ رواہ
 سلم اور ابن الفضل سے مرفوعاً روایت ہے کہ ایک رضعت اور دو رضعت اور ایک نصف دودھ حرام نہیں کرتا اور ایک روایت میں امام احمد و ابو حنیفہ کا لفظ ہے
 رواہ مسلم پس جب دو سے زائد پینے میں ہو جاوے خواہ کچھ کھائے یا نہ کھائے ^{میں میں بھائی یا نانا یا نانی} یا خصوصاً دودھ و املاج کرے تو تحریم ہونا چاہیے۔ یہی ہے امام احمد بن حنبل
 و اسحق بن راہویہ و ابو عبیدہ و ابو ثور کا ہے اور یہی حضرت علی و عائشہ و ام الفضل و ابن زبیر و سلیمان بن ابیہار و سعید بن جبیر سے مروی ہے ابو حنیفہ کے
 نزدیک پانچ رضعات سے کم حرم نہیں کیونکہ حضرت عائشہ سے روایت ہے کہ جو قرآن نازل کیا گیا تھا اس میں مثل رضعات منولات تھے کہ اُسے
 حرمت ہوتی تھی پھر پانچ سے منسوخ ہوئی پھر نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے وفات پائی درحالیہ کہ وہ قرآن میں سے کچھ بھی جاتی تھی۔ (رواہ مسلم)۔ اور امام احمد بن حنبل
 کے واسطے سہل بنت سہیل کو حضرت سلیم نے پانچ رضعات سالم کو ملانے کا حکم کیا لیکن فی الصبح اور یہی قول شافعی و انکے اصحاب کا ہے کہ قال
 المترجم پوشیدہ نہیں کہ سالم مولیٰ حذیفہ جو ان تھے جب انکے واسطے حکم دیا پس حکم مخصوص ہے پس حجت نہیں ہو سکتا اور حدیث نسخ میں دلیل
 ضرور ہے کیونکہ تلاوت باقی نہیں باجماع صحابہ پس مراد یہ ہے کہ ایسا ہوگا اور پانچ رضعات بھی قریب وقت وفات تک تھے
 پھر بہت قریب وفات کے منسوخ ہوئے وہاں سے کم نہیں کہ حدیث محتمل و ماول ہے حجت نہیں ہو سکتی کیونکہ بالاجماع قطعا کسی کا مذہب

حرمت متعلق ہو اور امہات جمع ام ہر جو دراصل امہ تھا۔ اور جو بہری نے فرمایا کہ ضابطہ یہ ہے کہ ام وہ عورت ہے جو تجھے بنی سو وہ تیری ماں ہے یا جو اسکو جنی جس سے تو پیدا ہو خواہ مذکر ہو مثلاً باپ کو دادی جنی خواہ ٹوٹ ہو مثلاً ماں کو نانی جنی تو دادی و نانی بھی ام ہے۔ اور چاہے یوں کہو کہ ام ہر ایسی عورت ہے جس تک تیرا نام نہنتی ہو اور بشرجم کہتا ہے کہ یہ معروف ہے اس میں خود ایسا وضوح ہے کہ طویل کلام کی ضرورت نہیں ہے اور بیان حکم کا فائدہ یہ ہے کہ مجوسی کمبخت حالت نشہ میں ماں سے وطی جائز رکھتے جیسے دختر سے وطی جائز رکھتے۔ وکتبکم اور تمپہ حرام کی گئیں تمھاری بیٹیاں و شملت نباتات الاولاد و ان سفلن۔ نباتات میں اولاد کی بیٹیاں یعنی پسری بیٹیاں جنکو پوتیاں کہتے ہیں اور دختر کی بیٹیاں جن کو نتیاں کہتے ہیں شامل ہیں۔ پس معلوم ہوا کہ مرد پر اسکی ماں و دادی و نانی و پر نانی وغیرہ اوپر کے درجہ کی جو طہرین حرام ہیں اور بیٹیاں اور پوتیاں و نتیاں کہتے ہیں نیچے درجہ کی جو شاخیں ہیں سب حرام ہیں اور واضح رہے کہ دادی و نانی وغیرہ سے بیان سگی مراد ہے اور یہ وہم نہ کہ سگی نانی کی بہن جو سوتیلی نانی کہلاتی ہے وہ بھی حرام ہے تو جواب یہ کہ ماں اسوجہ سے کہ وہ سگی خالہ و نانی میں داخل ہے جیسا کہ آگے آتا ہے پس سگی و سوتیلی کی تنبیہ سے یہ غرض ہے کہ ہندوستان میں شلا چاکی بلٹی کو بہن کہتے ہیں تو وہ حرام نہیں کیونکہ وہ نہ بڑی سگی اور نہ شلاخ کی سگی ہے پس حلال ہے و فافہم پھر امام ابو حنیفہ کے نزدیک نباتات کا لفظ پوتیوں و نتینوں کو نہتا تک حقیقتہً شامل ہے اور امام شافعی کے نزدیک مجازاً شامل ہے جیسے امہات میں ہے اور سراج میں ضابطہ یہ مذکور ہے کہ بہت لیسے تیری دختر وہ ہے جو منث کو تجھے پیدا ہو یا جو تجھے پیدا ہو اس سے پیدا ہوا اور چاہے یوں کہو کہ ہر منث جسکا نسب تجھ پر منتہی ہو وہ تیری دختر ہے۔ پھر سراج میں کہا کہ جو عورت کسی مرد سے زنا کرے یا بیٹا بنوے وہ بہت میں شامل نہیں پس اس مرد کو حلال ہو کہ اس سے نکاح کرے۔ یہ شافعی کی تقلید ہے اور امام ابو حنیفہ کے نزدیک حرام ہے اور صحیح ابن کثیر نے فرمایا کہ نباتات کا لفظ عام ہے ہی سے جمہور علمائے استدلال کیا کہ کسی مرد کے زنا کرنے سے جو لڑکی پیدا ہو وہ اسکی دختر ہے پس نباتات میں شامل ہے اور سراج حرام ہوگی جیسا کہ مذہب امام ابو حنیفہ و مالک و احمد بن حنبل کا ہے اور شافعی سے اسکی اباحت میں کچھ نقل کیا جاتا ہے کیونکہ وہ شرعی دختر نہیں ہے پس جیسے میراث میں وہ قولہ تعالیٰ یوصیکم اللہ فی اولادکم۔ میں داخل نہوگی کیونکہ بالاجماع وارث نہیں ہوتی ہے ایسے ہی بیان داخل نہوگی و اللہ اعلم۔ اگر کہا جاوے کہ زنا سے جو لڑکا پیدا ہوا وہ بھی شرعی پسہر تو اپنی ماں سے نکاح کر سکتا ہے اسکا جواب یہ ہے کہ نہیں اسوجہ سے کہ ماں کی طرف اسکا نسب بالاجماع متحقق ہے کیونکہ بالاجماع اس کا وارث ہوتا ہے۔ اور صحیح ابن کثیر نے قول جمہور ہر اربعہ صحیح محمد بن کثیر رحمہ اللہ نے فرمایا کہ ہر عورت کی فرج و اسکی دختر کی فرج پر نظر ڈالی و اخوتکم۔ من ہتہ الاب و الام۔ اور اسکی گئیں تمپر تمھاری بہنیں ف مفسر نے کہا کہ خواہ بہن باپ کی طرف سے ہو یا ماں کی طرف سے ہو۔ مثلاً باپ کی دوسری زوجہ سے جو لڑکی ہو وہ بھی بہن ہے جیسے ماں کے دوسرے شوہر سے جو لڑکی ہو وہ بہن ہے چونکہ انہیں سے کسی ایک طرف سے جو بہن ہو وہی حرام ہے تو ماں و باپ دونوں کی طرف سے جو بہن ہوگی یعنی حقیقی و صنی تو وہ بدرجہ اولیٰ حرام ہے لہذا مفسر نے اسکو ذکر ہی نہیں کیا کیونکہ اخوات کا لفظ اوگاہ حقیقی بہن کے واسطے ہے یا باقی دونوں میں وہم تھا کہ شاید علانی بہن جو فقط باپ کی طرف سے ہو یا خیانی بہن جو فقط ماں کی طرف سے ہو حرام نہ تو مفسر نے اس وہم کی جڑ کاٹ دی کہ قطعاً وہ اخوات ہیں۔ اور ضابطہ یہ ہے کہ ہر منث جو تیری ماں و باپ یا انہیں کسی ایک سے پیدا ہو وہ تیری بہن ہے۔ و غمتکم۔ اور حرام کی گئی تم پر تمھاری چھو بھیاں و ای اخوات آنا لکم جہاد یعنی تم میں سے ہر ایک کے باپ کی بہن یا دادا کی یا پردادا کی کہتے ہیں اوچے درجہ کی بہن جو تمپر حرام ہے اور ضابطہ یہ ہے کہ ہر منث جو تیرے باپ یا دادا وغیرہ اجداد کے ساتھ ماں باپ دونوں میں یا ایک میں شریک ہو تو وہ چھو بھی ہے پس باپ کی عینی یا اہلانی یا خیانی کسی قسم کی بہن،

مقت کا باعث ہو اور مقت یعنی اشد بغض ہو (المعنی) ایسا نکاح کرنا بہت قبیح اور اللہ تعالیٰ کی طرف سے سخت بغض کا سبب ہو۔ اور
 پرہیزگاری میں ہر کہ منکوحات پر سے نکاح کرنا اللہ تعالیٰ کے نزدیک سخت قبیح ہو کہ مزدون میں سے کسی امت کو اسکی اجازت نہیں دی اور
 منبوض ہر اہل مروت کے نزدیک ایسا واسطے کسی مرد کا اگر کوئی لڑکا ایسی جو رو سے ہونا ہو جو اسے باپ نے تختہ بن بھی تو اس لڑکے کو مقتی کہتے ہیں
 اور قدامت میں ہر کہ نکاح المقت یہ ہر کہ آدمی اپنے باپ کی جو رو سے نکاح کرے بعد وفات پر کے پس یہ نکاح قبیح و مقت ہو سو مسألوں میں
 سبب لگا۔ طریقاً ذلک۔ اور بدر راہ ہر طرف بغض نے فرمایا کہ قبیح ہونے کے متن مرتبہ ہیں اور اللہ تعالیٰ نے اس نکاح کو ان مراتب میں
 سے ہر مرتبہ سے مذمت کی چنانچہ فاحشہ اسکے قبیح عقلی کا بیان ہو اور قولہ مقتاً۔ بیان قبیح شرعی ہو اور قولہ سائر سبب لگا مرتبہ قبیح عادی ہو
 پس میں یہ سبب مراتب کے تحت ہیں وہ فعل انتہا درجہ کا قبیح ہو اور برابر بن عازب رضی اللہ عنہ سے رویت ہو کہ میں اپنے مامون (ابو بردہ بن نیاز)
 سے ملا اور انکے ساتھ لڑائی کا نشان تھا میں نے کہا کہ آپ کہاں جاتے ہیں انھوں نے کہا کہ مجھ کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے بھیجا ہے ایک
 خبیث آدمی کی طرف جسے اپنے باپ کے بعد اسکی جو رو سے نکاح کیا سو مجھے حضرت صلعم نے حکم دیا ہے کہ اسکی گردن مار دوں اور اسکا مال ضبط
 کروں رواہ عبد الرزاق وابن ابی شیبہ واحمد والحاکم والبیہقی۔ اور دوسری روایت امام احمد میں برابر بن عازب سے ہے کہ میرے چچا حارث بن
 عجمیر میری طرف ہو کر گذرے اور انکے ساتھ نشان تھا جو حضرت صلعم نے انکے واسطے تیار فرمایا تھا میں نے کہا کہ اے چچا تم کہاں جاتے ہو فرمایا کہ مجھے
 حضرت صلعم نے ایک مرد کی طرف بھیجا ہے جسے اپنے باپ کی جو رو سے نکاح کیا سو مجھے حکم فرمایا ہے کہ اسکی گردن مار دوں۔ اس کا بیان کثیر
 نے کہا کہ جو شخص اپنے باپ کی جو رو سے نکاح کرے وہ مرتد ہو گیا پس قتل کیا جاوے اور اسکا مال سبے غل بیت المال کیا جاوے اور نیز فرمایا
 کہ علمائے اجماع کیا ہے کہ باپ نے جس عورت سے بطریق نکاح یا مالک ہو کر یا شہید سے وطی کی ہو وہ اسکے پس پر حرام ہو جاتی ہے۔ اور اگر باپ نے
 ایک عورت سے جماع نہیں کیا مگر سواے وطی کے دیگر مباشرت کی مثلاً مساس بوسہ وغیرہ یا اس کی ایسی چیز دیکھی کہ بتقدیر اجنبیہ ہونے کے سکا
 دیکھنا رو نہیں تو آیا اس صورت میں بھی وہ بیٹھے پر حرام ہو یا نہیں تو اس میں علما کا اختلاف ہو اور امام احمد سے رویت ہے کہ وہ اس سے بھی حرام جاتی
 متفرجہ کہتا ہے ایسی ائمہ حنفیہ کا قول ہے کہ جن چیزوں سے حرمت مصاہرہ ثابت ہوتی ہے انکے پائے جانے سے حرام ہو جائیگی اور ان چیزوں کو ترجمہ عالمگیری
 جلد دوم سے تلاش کرو اور ہمارے نزدیک اگر باپ نے کسی عورت سے زنا کیا تو بھی وہ پس پر حرام ہو جائیگی بخلاف قول شافعی رح کے نابین کہ زنا سے
 حرمت مصاہرہ ہمارے نزدیک ثابت ہوتی ہے اور انکے نزدیک نہیں پھر اللہ تعالیٰ نے تمام ان عورتوں کو تنبیہ دیا جن سے دائمی یا عارضی نکاح حرام ہے بقولہ تعالیٰ
 حُرْمَتٌ عَلَیْكُمْ اُمَّهَاتُكُمْ وَبَنَاتُكُمْ وَأَخَوَتُكُمْ وَعَمَّاتُكُمْ وَخَالَاتُكُمْ

حرام ہو ہیں بہن بھتیجی اور بھتیجیاں اور بہنیں اور بھتیجیاں اور خالائیں
 وَبَنَاتُ الْأَخِ وَبَنَاتُ الْأَخْتِ وَأُمَّهَاتُكُمُ الَّتِي أَرَبْتُمْكُم
 اور بھائی کی بیٹیاں اور بہن کی بیٹیاں اور جن ماؤں نے تم کو دودھ پلایا
 وَأَخَوَاتُكُمْ مِنَ الرِّضَاعَةِ وَأُمَّهَاتُ نِسَائِكُمْ
 اور بھتیجیاں اور بہن کی بیٹیاں اور بھتیجیاں اور عموں کی ماہائیں
 وَرَبَائِبُكُمُ الَّتِي فِي حُجُورِكُم مِّن نِّسَائِكُمُ الَّتِي دَخَلْتُم بِهِنَّ زِفَانُ
 اور بھتیجیاں اور عموں کی بیٹیاں جو بھتیجیاں پرورش میں ہیں جن جو روں سے تم نے دخول کر لیا ہے پھر اگر

وَلَا تَنْكِحُوا مَا نَكَحَ آبَاؤُكُمْ مِنَ النِّسَاءِ إِلَّا مَا قَدْ سَلَفَ إِنَّهُ كَانَ فَاحِشَةً وَ

اور مت نکاح میں لاؤ جن عورتوں کو کچھ میں لائے تمہارے باپ جو آگے ہو چکا

مَقْطَاطٌ وَسَاءَ سَبِيلًا

کام غضب کا اور بری راہ ہو

وَلَا تَنْكِحُوا مَا - معنی سن - نیک آباؤکم من النساء - اور مت نکاح میں لاؤ ایسی عورت کو عورتوں سے جس سے

تمہارے آبا نے نکاح کیا ہو اگر کہا جاوے کہ تاؤخیغ ذوی العقول کے لیے ہر جواب یہ کہ نہیں بلکہ ذوی العقول کو بھی شامل ہے جیسا کہ محقق
تفتازانی نے ذکر کیا ہے اور معنی یہ ہیں کہ - لا تَنْكِحُوا النِّسَاءَ الَّتِي نَكَحَ آبَاؤُكُمْ - اور آباؤ عام ہر خواہشی باپ ہو یا رضاعی باپ ہو اور میں باپ کا باپ سگا دادا
و پیرداد چاہے جتنا اونچا ہو سب شامل ہیں - غرض کہ باپ دادا کی زوجہ سے مت نکاح کیجیو - اَلَا لکن - مَا قَدْ سَلَفَ میں فلکم فاذ معفو عنہ -

لیکن جو گذرا تمہارے فعل سے ف کہ وہ عفو کیا گیا ہے - یہ ہشتاد مرتبہ منقطع ہو جتنے لکن - اور اس سے مراد یہ کہ جو گذرا اس کام پر مواخذہ نہ ہوگا اور یہ مراد
نہیں کہ وہ شرع میں مستقر رہا اور بیضاوی میں ہر کہ نبی کے معنی لازم سے ہشتاد ہر گویا یوں کہا گیا کہ تحقیق العقاب نکاح آباؤکم

الاما قد سلف - یعنی تم اپنے باپ کی منکوحہ سے نکاح کرنے پر عذاب کی سختی ہو گے الا وہ کہ جو پہلے گذرا کہ اس پر عذاب نہ ہو گے طاعصام
نے کہا کیونکہ اسلام اس محصیت کو میٹ دیتا ہے جو اس سے پہلے مٹی سیح ابن کثیر نے فرمایا کہ منکوحہ پیر فقط اس کے نکاح سے اولاد پر حرام

ہو جاتی ہے خواہ اس سے دخول کیا ہو یا نکلیا ہو اور اس پر اجماع ہر کسی کے خلاف نہیں ہر اور سن طریق عدی بن ثابت عن رجل من الانصار روایت ہے
کہ جب ابو قیس بن الاسلت انصاری نے جو مرد صلح تھے ہتھال فرمایا تو ان کے بیٹے قیس نے انکی جوڑ سے یعنی سوتیلی ماں سے خطبہ کیا اور نکاح کا

پیغام دیا وہ بولی کہ میں تمکو فرزند شمار کرتی تھی اور تو بھی مرد صلح ہے لیکن میں رسول اللہ صلعم کے پاس جا کر عرض کرتی ہوں پس نے سے ہر خفتر
صلعم سے یہ بیان کر کے عرض کیا کہ میں آپ کیا حکم دیتے ہیں آپ نے فرمایا کہ تو اس جاہل تک کہ اللہ تعالیٰ حکم کرے پس نازل ہوا تو وہ دلائل نکاح

آباؤکم الا یہ - رواہ ابن ابی حاتم - اور عکرمہ سے مروی ہے کہ قیس بن الاسلت اور سود بن خلف اور صفوان بن امیر کے مقدمہ میں ہر کہ انھوں نے
اپنے اپنے باپ کی جوڑ سے نکاح چاہا تھا اور پہلی نے زعم کیا کہ زنان پدر سے نکاح کر لینا زمانہ جاہلیت میں معمول تھا اس واسطے فرمایا کہ الا قد سلف

جیسے وہ بیٹوں کے جمع کرنے میں فرمایا - وَاَنْ تَجْتَبُوا مِنْ الْاَخْتَانِ الْاُمَامَا قَدْ سَلَفَ - اور کہا گیا کہ کنانہ بن خزیمہ نے جو قریش کے جد علی بن سے ہر
ایسا کیا تھا کہ اپنے باپ کی جوڑ سے نکاح کیا اور اس سے نفیر بن کنانہ پیدا ہوا حالانکہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ میں ہمیشہ نکاح سے پہلے ہوا ہوں

سفاح سے نہیں ہوا اور کہا کہ اس سے دلیل نکاح کی یہ امر کہ واسطے روا تھا یعنی اسکو نکاح شمار کرتے تھے - اور سن طریق عکرمہ بن عباس سے
روایت ہے کہ جاہلیت والے بھی وہی سب حرام رکھتے تھے جو اللہ تعالیٰ نے حرام فرمایا سوائے دو باتوں کے کہ باپ کی جوڑ سے نکاح کرنا اور دو

بیٹوں کا جمع کرنا روایت کرتے تھے پس اللہ تعالیٰ نے نازل فرمایا - وَلَا تَنْكِحُوا مَا نَكَحَ آبَاؤُكُمْ - رواہ ابن جریر اور ایسا ہی عطا و قتادہ نے کہا ہر
شیخ ابن کثیر نے فرمایا کہ پہلی نے جو قصہ کنانہ نقل کیا اس میں کوئی صحیح روایت نہیں ہے - اَلْحَمْلُ معنی یہ ہیں کہ جو کچھ زمانہ جاہلیت میں

ہو چکا وہ عفو ہے اور اسینہ تم کسی ایسی عورت سے نکاح مت کیجیو جس سے تمہارے باپ دادا نے نکاح کیا ہو - اَلَا - یہی کاہن یعنی ضمیر
راجع بجانب نکاح ان عورتوں کے جنکو باپ نے اپنے نکاح میں لیا ہو جو مذکورہ بالا سے مفہوم ہے - كَانَ فَاحِشَةً - جیسا بیان ناہنسا

سے مراد فعل قبیح ہے - وَمَقْطَاطٌ - سبیا للمقت من اللہ وہو اشر الغضب - مقت سے مراد سبب مقت ہے یعنی اللہ تعالیٰ کی طرف سے
سے مراد فعل قبیح ہے - وَمَقْطَاطٌ - سبیا للمقت من اللہ وہو اشر الغضب - مقت سے مراد سبب مقت ہے یعنی اللہ تعالیٰ کی طرف سے

سے مراد فعل قبیح ہے - وَمَقْطَاطٌ - سبیا للمقت من اللہ وہو اشر الغضب - مقت سے مراد سبب مقت ہے یعنی اللہ تعالیٰ کی طرف سے

کہ اسکو اختیار ہو کہ اپنے مال سے جس قدر چاہے دے اور ابو بعلی نے کہا کہ مجھے یاد پڑتا ہے کہ شیخ راوی نے یوں کہا تھا کہ عمرؓ نے کہا جس کا جی چاہے وہ ایسا کرے شیخ اس کثیر و مفسر نے کہا کہ اس کی سنا و جید قوی ہو و قد روی نحو ہذا من طرق عن عمر و اہ زہرین کا وہ ابن المنذر و الامام احمد و اصحاب السنن و قال الترمذی حدیث حسن صحیح۔ الحاصل جو کہ عورت کو دیا اس سے واپس نہ لو۔ **وَ اَتَاخُذُوْهُنَّ** بگھٹنا گا۔ ظلم۔ کیا تم اس مال کو بطور بہتان لے لو گے ف یعنی ظلم کے طور پر بیٹھا وی میں ہو کہ بہتان وہ جو ٹھوٹ ہو کہ جس پر باندھا جاوے اسکو مہوت کر دے اور کبھی ایسے فعل کو بہتان کہتے ہیں جو باطل ہو اسکو واسطے بیان ظلم سے تفسیر کی گئی یعنی کیا لے لو گے بطور ظلم کے۔ **وَ اَتَاٰہُمْ مِّمَّا کُفِّرَتْ** بنیا۔ اور بطور کھلے گناہ کے۔ میں انرا بیان سمجھتا ہوں کہ کیونکہ ملتیں سمجھنے میں لازمی ہو فہم اور اصل میں بہتان و اثما۔ کو نصب بنا بر آنکہ حال واقع ہو اسی اتما خذو نہ یا ہتین و اثمن۔ یعنی کیا لے لو گے اسکو در حالیکہ تم بہتان باندھتے والے اور گناہ سمیٹنے والے ہو گے۔ اور استفہام بطور طامست ہو اور ہر مزید تاکید فرمائی بقولہ تعالیٰ۔ **وَ کَیْفَ تَاْخُذُوْهُنَّ** اسی باہی وجہ۔ اور کیونکہ لکھنے کس وجہ پر تم اسکو لے لو گے۔ اور استفہام انکاری ہو حاصل آنکہ تم کسی وجہ پر یہ مال نہیں لے سکتے ہو حال یہ ہو۔ **وَ قَدْ اَفْضٰی**۔ صل۔ بعضکم مزا لی بعضی۔ بالجماع المقر للہم۔ کہ پہنچ گیا یعنی مل گیا بعض تمہارا بعض سے ف بانی طور کہ جماع کیا جو مہر کو ثابت کرنے والا ہو۔ ہر وی و کسبی وغیرہ نے کہا کہ افضا ر یہ کہ جو رو و مرد ایک چادر میں ہو جاوے خواہ جماع کیا یا نہ کیا اور فرار کرنے کا کہ افضا ر یہ کہ جو رو و مرد خلوت میں ہو جاوے اگرچہ جماع نہ کیا ہو اور امام ابو حنیفہ کے نزدیک مہر قرار و متاکد ہونے کے واسطے ایسی خلوت صحیح بھی قائم مقام جماع ہو اور خلوت صحیح یہ کہ جو رو و مرد اس طرح خلوت میں ہوں کہ انکو جماع کرنے کا قابو حال ہو اس طرح کہ کوئی عذر شرعی نہ ہو مثل روزہ وغیرہ کے اور کوئی عذر جسمی بھی نہ ہو مثل مرض وغیرہ کے اور نہ وہ ان بے پردگی و شرم طبعی ہو اور ابن عباس و مجاہد و سدی وغیرہم نے فرمایا کہ افضا ر کنایہ از جماع ہو اور اسی پر مفسر نے تفسیر کی ہے اور بقول حنفیہ یوں کہنا چاہیے کہ تم کیونکہ یہ مال لے سکتے ہو حال آنکہ تم سے باہم خلوت صحیح ہو چکی تمہاری عورتوں نے اپنے آپکو بے حجاب تمہارے سپرد کر دیا **وَ اَخُذْنَ مِنْکُمْ مِّثْلًا**۔ عمدًا۔ غلیظًا۔ شدیدًا۔ اور ان عورتوں نے تم سے عمدہ شدید لے لیا ہو ف و ہو ما امر المرء بہ من امساکن بمعروف او تسکین باحسان۔ اور یہ عمدہ شدید وہ ہو جو اللہ تعالیٰ نے حکم دیا کہ بطور معروف انکو رکھو یا احسان کے ساتھ انکو رہا کرو اور ان کے انہوں کے بیان رخصت کرو یہی تفسیر ابن عباس و عکرمہ و مجاہد و ابو العالیہ حسن و قتادہ و صناک و سدی و یحییٰ بن ابی کثیر سے مروی ہو اگر کہا جاوے کہ یہ عمدہ تو اللہ تعالیٰ نے لیا ہو ان عورتوں نے کہاں لیا ہو تو مدارک میں جواب دیا کہ اللہ تعالیٰ نے چونکہ یہ عمدہ انہیں عورتوں کے واسطے لیا ہو پس گویا انہیں عورتوں کی طرف سے عمدہ ہو اور ابن عباس و مجاہد و سعید بن جبیر سے مروی ہو کہ ميثاق غلیظہ سے مراد عقد ہو اور بیح بن انسؓ سے ہو کہ وہ قول حضرت صلعمؓ ہو کہ استوصوا بالنساء خیر فانکم اخذتمنہن بامانہ اللہ و اخذتمنہن من کلکۃ اللہ۔ (صحیح مسلم) یعنی آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے خطبہ حجۃ الوداع میں فرمایا کہ تم لوگ مجھے اپنی عورتوں کے بارہ میں بھلائی کرنے کی وصیت قبول کرو یعنی میں تمکو وصیت کرتا ہوں کہ اپنی عورتوں سے بھلائی کے ساتھ رہو تم اسکو قبول کرو کیونکہ تم نے انکو اللہ تعالیٰ کی امانت پر لیا اور اللہ تعالیٰ کے کلمہ پر تم نے انکی فروج کو حلال کر لیا ہو۔ ہ۔ اور کلمۃ اللہ خطبہ نکاح ہو اور کہا کہ شہابؓ میں منجملہ ان کلمات کے جو حضرت صلعمؓ کو عطا ہوئے ایک یہ ہو کہ آنحضرت صلعمؓ کو خطاب ہوا کہ میں نے تیری امت کو اس طرح کر دیا کہ ان کا کوئی خطبہ جائز نہ ہو گا یہاں تک کہ گواہی دین کہ تو میرا نبی و میرا رسول ہو (رواہ ابن ابی حاتم)

وَإِنْ أَرَدْتُمْ أَنْ تَحْلِلُوا ذَاكُمْ فَلَا تَمْنَحُوا مَتْرَافًا وَلَا تَزْنُوا بِهِنَّ وَلَا تَكُونُوا كَالَّذِينَ زَنَوْا وَأَمْسَوُا وَأُولَٰئِكَ سَاءَ مَا يَصْنَعُونَ۔ اور اگر تم نے قصد کیا۔ اِسْتِمْلَاکِ زَوْجِ مَكَانِ زَوْج۔ بدلنے ایک زوج کا بجائے ایک زوج کے اسی اخذ یا بدل یا بان طلق تو ہوا۔ یعنی لینے ایک عورت کا بدلے ایک عورت کے یا بیٹور کہ موجودہ کو طلاق دیدے۔ پس مراد زوج سے بیان جو مرد اور زنانہ عین یہ لفظ جو بجنے جوڑا ہو جو رو مرد و دون پر بولا جاتا ہو اور حاصل یہ کہ اگر تم نے یہ چاہا کہ ایک جو رو طلاق دیکر الگ کرو اور بجائے اسکے کسی اور عورت سے نکاح کرو تو جو کچھ اس کو دیا ہو اس میں سے کچھ مت لو۔ اور عورت کو جو دیا ہو اس میں سے کچھ واپس کر لینا بدن خلق کے بقصد صریحاً مطلقاً حرام ہو خواہ بجائے اس کے دوسری کا نکاح مقصود ہو یا نہ ہو لیکن بیان بیان واقع کے طور پر ہو چنانچہ عالم وغیرہ میں فرمایا کہ بات یہ تھی کہ جب مرد کو کوئی عورت بھلی معلوم ہوتی اور چاہتا کہ اس سے نکاح کرے تو اسے تحت مالی جو رو کو بتان لگا دیتا تاکہ وہ مجبور ہو کر جو مر لیا عقدا پس کر کے اس سے اپنی جان چھوڑ دے تو اس سے منع فرمایا۔ کہ اگر تم ایک جو رو کی جگہ چاہو کہ دوسری جو رو کریں۔ و۔ قَدْ أَتَيْتُمْ أَحَدًا مِنْهُنَّ۔ اسی الزوجات۔ اور حال یہ کہ دیاتم نے زوجات میں سے کیوں۔ پس واد عالمیہ اور جہاں بقدر قد حال ہو اور ہر ضمیر جمع باعتبار اسکے کہ زوج سے جنس مراد ہو۔ اور دیدینے سے مراد یہ کہ اپنے اوپر اسکے لیے لازم کر لیا اور ضمان ہو گئے ہو جیسے قولہ اذ اسلمتم ما اتیمتم میں ہر پس یہ وار دینین ہوتا کہ لینے کی حرمت تو ثابت ہو اگرچہ اس کو دوسری دنیا ہو بلکہ ہنوز اپنے ذمہ ہو۔ اور حال یہ کہ جو عورت کے واسطے واجب و لازم ہو یا ہر اس میں سے کچھ مت لو۔ قِنْطَارًا۔ مالاً کثیراً صدقاً۔ یعنی قنطار سے مراد مال کثیر ہو جو صدق یا ہر اور کہا گیا کہ صدق جو مہربل خلوت کے ادا کیا جاوے اور مہرام ہو۔ فَلَا تَأْخُذُوا بِهِنَّ وَلَا تَصْنَعُوا كَالَّذِينَ هُمْ يَصْنَعُونَ۔ تو مت لو اس مال کثیر میں سے کچھ بھی اچھا جس کو جدا کرنے کی نیت ہو اور ہر کو تم نے ڈھیر مال دیا ہو تو تم اس سے کچھ مال واپس مت لو کیونکہ عورت کا کوئی قصور نہیں بلکہ تم نے خود چاہا کہ بجائے اسکے دوسری عورت سے نکاح کرو پس یہ وار دینین ہوتا کہ خلق کے بدلے لے لینا اگرچہ مہر سے زیادہ ہو جائز ہو اور بیان سے ظاہر ہوا کہ آیت کو منسوخ کہنا بقولہ تعالیٰ وَلَا تَأْخُذُوا مَا اتَيْتُمُوْنَ نَحْنًا اِلَّا اِنْ يَخَا فَا لَّا لِيَقْبَا حَدِّ دَا لَشِدِّ۔ وہم ہر بلکہ دونوں آیتیں محکم ہیں حضرت ابن عباس نے تفسیر میں کہا یعنی اگر تجھے اپنی جو رو مکروہ معلوم ہوئی اور دوسری کوئی عورت خوش آئی پس تو نے اپنی جو رو کو طلاق دی اور دوسری کو نکاح میں لیا تو مطلقہ کو اسکا مہر جو کچھ و اجبی ہو دیدے اگرچہ وہ قنطار ہو مگر جم کتاب ہو کہ قنطار کے معنی سوۃ ال عمران میں فی تفسیر قولہ زین للناس حب الشهوات من النساء والابناء۔ گذر چکے ہیں شیخ ابن کثیر وغیرہ نے کہا کہ اس آیت میں دلیل ہے کہ مال کثیر عورت کے مہر میں دنیا و مقرر کرنا و ہر کیونکہ قنطار مال کثیر کو کہتے ہیں اور ابن المنذر کی روایت مانت حضرت عمرؓ میں مذکور ہے کہ عبداللہ بن مسعود کی قرآنہ میں قنطار من ذہب۔ تھا لینے سونے کا ڈھیر۔ اور حضرت عمرؓ نے جو عورتوں کے مہر میں زیادتی کرتے سے مانت فرمائی تو اس کی قرآنہ میں قنطار من ذہب۔ تھا لینے سونے کا ڈھیر۔ اور حضرت عمرؓ نے جو عورتوں کے مہر میں زیادتی کرتے سے مانت فرمائی تو اس سے رجوع کیا ہو چنانچہ سعید بن مسعود و ابو علی نے مسروق کے طریق سے روایت کی کہ عمر بن الخطابؓ نے منبر پر کھڑے ہو کر فرمایا کہ لوگو تم کیوں عورتوں کے مہر میں زیادتی کرتے ہو حالانکہ رسول اللہ صلم و آپ کے اصحاب چار سو درم تک مہر رکھتے تھے یا اس سے کم پھر اگر اللہ تعالیٰ کے نزدیک زیادتی کرنا کچھ تقویٰ یا کرامت ہوتا تو تم لوگ ان سے سبقت نہ کرتے پس آئندہ مجھے نہ معلوم ہو کہ کسی نے اپنی جو رو کے مہر میں چار سو درم بڑھا یا ہر پھر اتر آئے پس قریش کی عورتوں میں سے ایک عورت سامنے آئی اور کہا کہ اے میرا مہر اتنے لوگوں کو منع کر دیا کہ چار سو درم سے عورتوں کا مہر بڑھا دین آپ نے فرمایا کہ ہاں وہ بولی کہ کیا آپ نے وہ نہیں سنا جو اللہ تعالیٰ نے قرآن مجید میں فرمایا کہ وَاَتَيْتُمْ أَحَدًا مِنْ قِنْطَارًا۔ پس عمرؓ نے یہ سن کر کہا کہ اے اللہ تعالیٰ میں مغفرت چاہتا ہوں۔ یہی آدمی میرے سے زیادہ فقیہ ہیں پھر لوٹ کر منبر پر چڑھے اور کہا کہ اے لوگو میں نے تم کو منع کیا تھا کہ عورتوں کے مہر میں چار سو درم سے زیادہ نہ کرو پس میں کہتا ہوں

کوئی اچانک نظر سے اپنے دل میں دوسرے پاوے تو اپنی حلال چہرہ سے اپنی حاجت پوری کر لے تو شیطانِ دخل سے محفوظ رہیگا۔ اور عیسیٰ
میں ہو کہ حضرت صلعم کو چالیس طاقت و آرمیوں کی قوت عطا ہوئی تھی مگر تم نے ان احادیث کو اہل ایمان کے سوچنے و فکر کرنے کے واسطے
ذکر کیا ہو۔ پھر جو شیخ نے ذکر کیا وہ ظاہری طور پر یوں نہ سمجھنا چاہیے کہ ہر وجہ صبیح و شام سے اسکی صورت پر ان میں ہوتا ہو بلکہ صنعت و
قدرت پر جو متعلق ہر جانور ہوتا ہو اور تمام کلام میں نے اول پارہ بقرة میں ذکر کیا ہو لیکن ہوشیار رہنا چاہیے کہ بہت سے جاہل عربی
بیدار و ہوشیار نہیں رہتے انکو قوت حیوانی و شہوانی کے غلبہ کی انس میں اور روحانی انس میں فرق نہیں معلوم ہوتا آخر کار تباہ ہو جاتے ہیں
یہ نہیں دیکھتے ہو کہ حضرت صلعم کی پاک بیویان باعتبار ظاہر کے بہت خوبصورت و غیر کچھ نہیں ہاں باطن میں پاک تھیں جنکو اللہ تعالیٰ نے اپنے
حبیب خاص حضرت محمد مصطفیٰ صلعم کے واسطے مقدر فرمایا اور انکو یہ کرامت دینا و آخرت میں ملی تفکر۔ قال الشیخ اور نیز عاشق و بہن باین
غرض کہ تم کو اللہ تعالیٰ اُن سے کوئی فرزند صالح عطا کرے۔ اور نیز عاشق و بہن۔ اسی مباشر ہوا اُن سے جبکہ وہ نہ بھولیں اس بات میں جو تمہاری
اُن سے مراد ہو کیونکہ معروف نہیں واقع ہوتا مگر جبکہ دونوں جانب سے ایک ہی صفت پر مساوات ہو اور نیز عاشق و بہن بالعرفت اور بچہ و
انکو اللہ تعالیٰ کی صفات و نام پاک اور انکو رغبت دلاؤ کہ اللہ تعالیٰ کو بھی انکرا سکی بندگی میں ثابت قدم ہوں اور انکو اللہ تعالیٰ کے
جمال و جلال کا شوق دلاؤ۔ اور بعض اکابر نے فرمایا یعنی انکو سنتیں اور فرض جو اللہ تعالیٰ نے مقرر فرمائی ہیں سب سمجھاؤ۔ اور حضرت
عبداللہ بن المبارک نے فرمایا کہ اچھی گزران عورتوں سے یا اور دن سے وہ ہو کہ انجام کا نہیں تجھے دنیا یا آخرت میں اس سے
ندامت حاصل نہو۔ اور جو شخص نے فرمایا کہ معاشرت مہر و عورتوں سے یا اور دن سے وہ ہو کہ انجام کا نہیں تجھے دنیا یا آخرت میں اس سے
طرف سے ناگوار گزرے اور اس عورت سے جو تجھے بد شکل و برسی معلوم ہو۔ یعنی دین میں اللہ تعالیٰ کے حکم کے پابند ہو اور تیرے نفس پر اس کا
چھوڑ دینا یا خوبصورت نہونا گران ہو تو اپنے نفس کے تابع مت ہو اور اس سے خوش خلقی کے ساتھ برتاؤ کرنا چاہیے۔ تو اللہ تعالیٰ فعی ان
بکرم ہوشیار و خلیل اللہ فیہ خیر کثیرا۔ ہر حکم جو اللہ تعالیٰ کی طرف سے آیا ہو وہ اسی بنا پر ہو کہ نفس سے مخالفت رکھو اور یہ بنظر امتحان ہو
اور نفس کا یہ حال ہو کہ وہ بندگی کرنے سے بھاگتا ہو مگر جب حکم الہی کی پابندی کی گئی اور اپنے اوپر مشقت و ریاضت اٹھائی گئی تو قلب پر پہلے پل تر
و مشاہدہ کے انوار طلوع ہوتے ہیں قال تعالیٰ و فی نفس عن الہوی فان الخیۃ ہی الماوی۔ اور اندھیرے میں مشقت و ریاضتیں اٹھانے
سے عارفوں کے دلوں پر مشاہدات کے سورج و مکاشفات کے چاند طلوع ہوتے ہیں۔ یہاں خیر کی تفسیر بعض نے کہا کہ فرزند صالح مراد
ہو اور بعض نے فرمایا کہ انجام کار بندوں سے پوشیدہ کیا گیا تاکہ ہر مرغوب چیز سے انسان البتہ پیدا کرے اور ہر مکروہ چیز سے
نفرت نہ کرنے لگے کیونکہ اخبار میں نہیں جانتا۔

وَرَأَوْا آسَدًا لَّهُمْ اسْتَبْدَالَ زَوْجًا مَّكَانَ زَوْجٍ لَّآوَا سَيِّئًا أَحَدَهُمْ فِطْرًا فَلَ
تَأْخُذُوا مِنْهُ شَيْئًا وَتَأْخُذُوا بِهِ نَاقُورًا مَّامِيًّا ۚ وَكَيْفَ تَأْخُذُوا
وَقَدْ أَفْضَى بَعْضُكُمْ إِلَى بَعْضٍ وَأَخَذَتْ مِنْكُمْ مِيثَاقًا غَلِيظَةً

اور اگر چاہو تم ایک عورت کی جگہ دوسری عورت اور دے چکے ہو ایک کو ڈھیر مال تو
اس میں سے کچھ نہ لے لو اور نہ اس سے کچھ لینا چاہتے ہو نامت اور صبر گناہ سے اور کیونکہ اسکو لے لو گے
اور بعض نے ایک دوسرے تک اور عورتیں لے چکیں تم سے عہد کاٹ لیا

قرابت دار کی عورت کا وارث بن جاتا پس اسکو عقل کڑا یا تاک کہ وہ مر جاتی یا مہر جو اسنے لیا تھا واپس کر دیتی پس اللہ عزوجل نے اس سے منع فرمایا۔ رواد ابو داؤد و شیخ ابن کثیر نے فرمایا کہ یقینی ہو کہ تمام سیاق امر جاہلیت کے بیان میں ہو لیکن مومنوں کو اسلام میں ایسا کرنے سے ممانعت ہو۔ **وَعَنْكَاشُ وَهَنَّ بِالْمَعْرُوفِ**۔ اور عورتوں سے معروف برتاؤ کرو **وَالْحَوَالَا جَالٌ فِي الْقَوْلِ وَالنَّفَقَةِ وَالْمَبِيتِ** یعنی عورتوں سے بیٹھی معقول بات کہنا اور نفقہ دینا اور انکے ساتھ رات بسر کرنا بر و جمیل کو۔ شیخ ابن کثیر نے ذکر کیا یعنی اپنے حوالہ و افعال میں انکے ساتھ بقدر امکان خوبی رکھو یہاں تک کہ ہیئت کو بھی جو از شرعی کے موافق بقدر امکان خوبصورت رکھو جیسے تم لسنے بیٹا چاہتے ہو و قد قال تعالیٰ **وَلَسَنَ مِثْلَ الَّذِي ظَلَمْتَ** یعنی میں جیسا کہ سب سے زیادہ ظالم ہوں گا۔ صریح مروی ہو کہ جیسا کہ سورہ بقرہ کی اس آیت کی تفسیر میں مذکور ہو اور بنی صلعم نے فرمایا کہ بہتر تم میں سے وہ ہیں جو اپنی گھر والیوں کے لیے بہتر ہوں اور میں تم سب کی نسبت اپنی گھر والیوں کے حق میں بہتر ہوں۔ رواد فی الصلح۔ اور اسی سے استدلال کیا گیا کہ مرد کو ایسا ہی کرنا چاہیے بقولہ تعالیٰ **لَقَدْ كَانَ لَكُمْ فِي رَسُولِ اللَّهِ أُسْوَةٌ حَسَنَةٌ**۔ اور حضرت صلعم کے خلاق اپنی پاک بیویوں کے ساتھ کمائی وغیرہ کتنے و دیگر موانسات میں پاکیزہ تھے جو مثال وغیرہ میں مروی ہیں اصحیحین وغیرہ میں حدیث مزادہ معروف اسی قبل سے ہو اس سے احکام تعلق میں جواب بقسم ترجمہ عالمگیریہ سے تلاسن کرو۔ پھر واضح ہو کہ طلاق و طلاق اللہ تعالیٰ کے نزدیک مبغوض ہو چنانچہ آگے اشارہ فرمایا **يَا رُفَافَانِ كَرِهَتْ لَكُمْ وَهَنَّ**۔ فاصبر یعنی پھر اگر تم ان عورتوں کو مکروہ جانو کہ تمہارے نفس قبول نہ کریں **فَ تَوْهَّجْ صَبْرًا**۔ تو بھی صبر سے رہو۔ **فَقَسِيَّ أَنْ تَكُونُوا شَتَّىٰ وَتُجْعَلَ** اللہ فیہ **خَيْرًا كَثِيرًا**۔ پس قریب ہو کہ تم ایک چیز کو مکروہ رکھو اور اللہ تعالیٰ اس میں خیر کثیر دیدے **وَلَعَلَّكُمْ تَعْلَمُونَ**۔ ان پر زکرم منہن ولد اصالحا۔ پس شاید اللہ تعالیٰ ان میں یہ خیر کثیر دیدے یا تمہارے انکے انکے فرزند صالح عطا کرے پس مفسر کے بیان سے معلوم ہوا کہ فعلی انحرطت ہو جزاء محذوف یعنی فاصبر و اکی پس جزاء حذف کر کے اسکی علت کو بجائے اسکے قائم کیا اور چین بیان کمال بلاغت ہو کہ ہر تقدیر کراہت کے پہلے سے انکو صبر کرنا حکم مخصوص نہ فرمایا کیونکہ وہ متنفر تھے پس پہلے اسکی علت سادہ یا ناگہجھ لیں اور بھلائی کا بیان دیکھ کر صبر کرنا و ہو جاوین اور نصیحت سود مند ہو فافهم عرائس البیان میں ہو کہ قولہ تعالیٰ **وَعَاشِرُونَ بِالْمَعْرُوفِ** یعنی تم لوگ عورتوں کی موانست میں بطور معروف رہو مگر نفس کے لگاؤ سے نہیں بلکہ مقام انس و روح محبت و فرحت عشق کے ساتھ جبکہ تم حال ولایت میں مخصوص ملکین و مقامات ہو جاؤ **قَالَ الْمَتْرُجَمُ** یعنی مروی تبدی و متلون کو موانست عورتوں کی مفید نہیں ہو اور جب مقام ملکین و مقامات میں ثابت قدم ہو جاوے اور لطافات نفس سے چھوٹ جاوے تو وہ مفید ہو **قَالَ الشَّيْخُ** کیونکہ موانست زمان لائق نہیں مگر اسکو جو جناب باری تعالیٰ شانہ سے انوس ہو جیسے بنی صلی ہند لطافات نفس سے چھوٹ جاوے تو وہ مفید ہو **قَالَ الشَّيْخُ** کیونکہ موانست زمان لائق نہیں مگر اسکو جو جناب باری تعالیٰ شانہ سے انوس ہو جیسے بنی صلی ہند علیہ وسلم و جلد اولیا و ابدال چنانچہ بنی صلعم نے اس امر کو کہ انکو جناب باری تعالیٰ میں کمال انس ہو اور شاہدہ جمال سے کمال فرحت ہو اس اشارہ سے فرمایا کہ محبوب کی گنہیں تمہاری دنیا میں سے مجھے تین چیزیں خوشبو و عورتیں اور میری آنکھوں کی ٹھنڈک نماز میں ہو اور یہی حال حضرت یوسف علیہ السلام کا تھا کہ دنیا سے قصہ فرمایا تھا چنانچہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا۔ **وَلَقَدْ مَتَّعْتُمُوهَا**۔ اور شیخ ذوالنون نے فرمایا کہ جس نے اللہ تعالیٰ کا تھا کہ دنیا سے قصہ فرمایا تھا چنانچہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا۔ **وَلَقَدْ مَتَّعْتُمُوهَا**۔ اور شیخ ذوالنون نے فرمایا کہ جس نے اللہ تعالیٰ سے اس حال کیا وہ ہر شے و چہرہ صلیح سے اور ہر آواز پاکیزہ و ہر خوشبو سے پاکیزہ سے انوس ہو جاتا ہو **قَالَ الْمَتْرُجَمُ** یعنی بنی صلعم نے اس حال کیا وہ ہر شے و چہرہ صلیح سے اور ہر آواز پاکیزہ و ہر خوشبو سے پاکیزہ سے انوس ہو جاتا ہو **قَالَ الشَّيْخُ** کیونکہ موانست زمان لائق نہیں مگر اسکو جو جناب باری تعالیٰ شانہ سے انوس ہو جیسے بنی صلی ہند تعالیٰ نے لکھا ہو کہ قطب الاقطاب کی شناخت یہ ہو کہ اسکی غیبت عورتوں سے بروجہ حلال جو از شرعی زیادہ ہو اور بنی صلعم کے پاس کیا گیا ہو **قَالَ الشَّيْخُ** کیونکہ موانست زمان لائق نہیں مگر اسکو جو جناب باری تعالیٰ شانہ سے انوس ہو جیسے بنی صلی ہند تعالیٰ نے لکھا ہو کہ قطب الاقطاب کی شناخت یہ ہو کہ اسکی غیبت عورتوں سے بروجہ حلال جو از شرعی زیادہ ہو اور بنی صلعم کے پاس کیا گیا ہو **قَالَ الشَّيْخُ** کیونکہ موانست زمان لائق نہیں مگر اسکو جو جناب باری تعالیٰ شانہ سے انوس ہو جیسے بنی صلی ہند تعالیٰ نے لکھا ہو کہ قطب الاقطاب کی شناخت یہ ہو کہ اسکی غیبت عورتوں سے بروجہ حلال جو از شرعی زیادہ ہو اور بنی صلعم کے پاس کیا گیا ہو **قَالَ الشَّيْخُ** کیونکہ موانست زمان لائق نہیں مگر اسکو جو جناب باری تعالیٰ شانہ سے انوس ہو جیسے بنی صلی ہند

اپنی جو روون کے عضل سے اور یتیم کو نکاح سے اور میت کی جو رو باندی کو دوسرے سے نکاح کرنے سے یہ عضل ہی جس سے مانعت ہو اور بنابرین بعض ما یتیموہن۔ جو روون کے ہر سے یا میت کی جو رو نے جو ہر و ترکہ یا یا اس سے یا یتیم نے جو میراث پائی اس سے لے لو و مفسر نے اسکو ازواج یعنی شوہروں کے حق میں خطاب قرار دیا۔ حالانکہ مفسر نے اول خطاب کو وارثوں کے حق میں ہونا اختیار کیا تھا اسی سبب سے اعزہن کیا گیا کہ ایک کلام میں خطاب نذر و مخصوص کو بدو و نکرار نذر کے رو نہیں ہو چنانچہ تم و اقعدید و عمر و دونوں کو ایک نذر میں الگ الگ فعل کو نہیں کہہ سکتے بلکہ یوں کہیں گے تم یا زید و اقعدید و عمر و اور جواب دیا گیا کہ اہل اسلام حکم واحد ہیں۔ اور بعض نے کہا کہ خطاب بھی وارثوں کو ہوا ہی تم لوگ ان عورتوں کو نکاح کرنے سے منع مت کرو اور سراج میں کہا کہ صحیح وہ ہے کہ عالم میں فرمایا کہ یہ خطاب شوہروں کو ہر شیخ ابن کثیر نے فرمایا کہ علی بن ابی طلحہ نے ابن عباسؓ سے روایت کی کہ قولہ لا تعضلواہن۔ یعنی مقہوریت کرو انکو تاکہ جو دیا ہو اس میں سے کچھ لے مرد اور مرد اس سے وہ مرد ہو کہ اسکی جو رو ہو حالانکہ مرد اس سے کراہت رکھتا ہو اور عورت کا سپر ہر ہوس مرد کو ضرر پہنچا دے برین عرض کہ عورت اس سے فدیہ کر لے اور یہی قول قتادہ و صحا و تہون کا ہو اور اسکیو ابن جریر نے اختیار کیا اور ابن المبارک و عبد الرزاق نے ابن البیہقی سے روایت کی کہ یہ دونوں آیتیں ایک امر جاہلیت کے بارہ میں ہیں اور دوسرے دوبارہ اسلام ہو ابن المبارک نے فرمایا کہ مراد یہ کہ قولہ لا تلکم ان ترثوا النساء کریمہ دربارہ جاہلیت ہو اور قولہ لا تعضلواہن دوبارہ اسلام ہر تحقیق یہ ہو کہ معنی آیت کریمہ کے یہ ہیں کہ اہل ایمان تم کو حلال نہیں کہ اگر اہل عورتوں کی ذات کے وراثت نبویہ اہل جاہلیت کیا کرتے تھے اور نیز اہل اسلام تمکو حلال نہیں کہ اپنی جو روون کو رو کو با و جو دیکھ تم کو ان سے رغبت نہیں ہو اور ممکن ہو کہ کہا جاوے کہ دوم بھی اہل جاہلیت کے فعل سے مانعت ہو یعنی اہل اسلام تمکو حلال نہیں کہ اپنی جو روون کو عضل کرو جیسے اہل تنابہ مشرک کرتے تھے کما رواہ ابن ابی حاتم عن زید بن اسلم اور ثکالین کہ عضل سے متعلق ہو استشارا بعد یعنی قولہ۔ **اَلَا اَنْ يَّاتِيَنَّ لِفَاحِشَةٍ مَّسْبِيَةٍ**۔ بفتح الیا و کسر ہا و مہبت او ہی بنتی۔ یعنی ابن کثیر و شعبہ نے بفتح یا و تحتیہ پڑھا معنی مسین کی گئی اور یاقیون نے کسر یا و تحتیہ پڑھا معنی آنکہ وہ خود مدینہ ہوا مکمل ہوئی ہر پڑہ میں سے ہر جو بچے تین لازمی ہو اور شاید مفعول مخذوف ہو یعنی مہینہ حال صاجہا۔ اور اسی حرکت فاحشہ جو اپنے کرنے والی کا حال کھولنے والی ہو اور مرد اس سے یہ ہو جو مفسر نے ذکر کی اور زنا و نشوز و فلک ان تضار و ہن حتی یفتدین منکم و تخلص۔ یعنی کہ مہین زنا یا کسرشی ثواب اللہ تکرر دہو کہ انکو ضرر پہنچاؤ تاکہ مال دیکر تم سے اپنی جان چھڑاویں اور خلع کراویں۔ پھر کہا گیا کہ استنا متصل ہو اور یہی بضر و ی وغیرہ نے ذکر کیا یعنی ہتھار از زمانہ عام یا از علت عامہ ہو یعنی عم العام ظرف سے یا مفعول لہ سے گویا یوں کہا گیا کہ لا تعضلواہن فی جمیع الاوقات الا وقت استنا فاحشہ مہینہ یعنی جمیع اوقات میں انکو بند نہ کرو الا ایک وقت میں جب کہ وہ فاحشہ مہینہ کریں یا لا تعضلواہن لحلة الا لان یاتین لفاحشہ یعنی کسی علت سے انکو حبس نہ کرو الا اس علت سے کہ فاحشہ مہینہ کریں اور حکمرانی نے تبیان میں اختیار کیا کہ ہتھار منقطع ہو پھر جانا چاہیے کہ مفسر کی یہ مراد نہیں کہ زنا یا نشوز کو کوئی بات کریں۔ عضل کا اختیار ہو بلکہ اشارہ ہو اختلاف تفسیر کی طرف چنانچہ ابن مسعود و ابن عباس و سعید و مجاہد و عکرمہ و عطاء و خراسانی و صحا و ابوقلاب و ابوصالح و سدی و زید بن اسلم و ابن ابی ہلال نے کہا کہ مراد فاحشہ مہینہ سے زنا ہو۔ اور ایک روایت میں ابن عباس و عکرمہ و صحا کے سے آیا کہ وہ نشوز و عصیان ہو کما ذکرہ ابن کثیر۔ اور شاید مفسر نے اس میں جریر کے اختیار کیا ہو کہ فاحشہ مہینہ میان زنا و نشوز و عصیان و بدزبانی وغیرہ افعال ناشائستہ سب کو شامل ہو۔ شیخ ابن کثیر نے فرمایا کہ یہ قول جبرہ و اللہ علم اور یہ بیان نہ ہو جو سورہ بقرہ میں فرمایا ولا تلکم ان تاخذوا مما یتیموہن شیئا الا ان یخافوا ان لا یقیموا حدود اللہ لاتیہ۔ اور ابن عباسؓ نے فرمایا کہ مرد اپنی

احادیث صحیحہ میں وارد ہو اتنی اور اس میں خلاف نہیں کہ مغرب سے آفتاب نکلنے کے بعد کسی کی توبہ قبول نہ کی اور شیخ ابو العالیہ سے مروی ہے کہ یہ آیت منافقوں کے لیے اور یہی قول سعید بن جبیر کا ہے اور ابن عباس سے مروی ہے ہوا کہ مشرک مراد میں لیکن آیت نہایت تو خود مشرکوں کے لیے مخصوص ہے بقولہ تعالیٰ - وَلَا الَّذِينَ يَمُوتُونَ وَهُمْ كُفَّارٌ - اذنا ابوانی الآخرۃ عند معانئۃ العذاب لا قبل منہم - یعنی اور نہیں توبہ ان لوگوں کے لیے جو مرتے ہیں در حالیکہ وہ کافر ہیں یعنی جبکہ آخرت میں عذاب دیکھ کر توبہ کر گئے تو اسے قبول نہ کی - کیونکہ یہ لوگ جتنے بندے ہیں سب مامور ہیں کہ غیب پر ایمان لاویں اور جب معانئہ کر لیا تو ایمان کہاں رہا وہ تو شاہد ہو گیا ہے سراج میں ہے کہ اللہ سبحانہ نے ان لوگوں کو جو دنیا کی سے اپنی توبہ کرنے میں اسرار کرتے ہیں موت کا وقت آجائے تاکہ ان لوگوں کو جو کافر مرتے ہیں اس بات میں برابر کر دیا کہ دونوں کی توبہ نہیں ہے اس واسطے کہ موت کا حاضر آنا آخرت کا پہلا حال ہے تو جیسے کفر پر اصرار کرنے والوں کی توبہ تقبیل پر جاتی رہی جیسے ہی جسے موت آجائے تک توبہ نہ کرنے میں دنیا کی کی کیونکہ ہر ایک نے دونوں میں وقت اختیار ہی سے تجاوز کیا اور شیخ ابن کثیر نے ذکر کیا کہ حضرت ابن عباس ابو العالیہ و ربیع بن انس نے قولہ وَلَا الَّذِينَ يَمُوتُونَ وَهُمْ كُفَّارٌ میں کہا کہ یہ اہل شرک کے حق میں نازل ہوا ہے - اور حضرت ابو ذر نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت کی کہ اللہ تعالیٰ اپنے بندے کی توبہ قبول کرتا اور اپنے بندے کو بخشتا ہے جب تک حجاب فیض نہ تو عرض کیا گیا کہ حجاب فیض ہونا کیا ہے فرمایا کہ بدن سے جان نکلے ایسے حال میں کہ مشرک ہو رہا ہے احمد - اَوَّلَئِكَ اَعْتَدْنَا - اعد دما مہیا کیا ہم نے انہیں عَذَابًا اَلِيمًا - مولانا - ایسے ہی لوگ ہیں کہ ہم نے مہیا کیا ہے ان کے لیے عذاب موم العسی سخت دکھ دینے والا - سراج میں ہے کہ بعض نے کہا کہ عتدنا دراصل اعد دنا تھا کہ دال اول کو تار سے بدلایا اور عذاب الیم سے مراد دوزخ ہے پس معلوم ہوا کہ بے توبہ مرنے والا دوزخی ہے یَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا يَحِلُّ لَكُمْ أَنْ تَرِثُوا النِّسَاءَ كَمَا رِثْتُمُوهُنَّ لَتَذْهَبُوا

اے ایمان والو! بعض مائے تمہیں الا ان یتا تین بفاحشۃ مبینۃ و عاشر وہن بالمعروف

فان کرہم وہن فعی ان تکرہوا شیئا و یحیل اللہ فیہ خیر لکثیرا

بھرا اگر تم کو نہ بجا دین تو شاید تم کو ایک چیز نہ بجا دے حالانکہ اللہ اس میں بہت خوبی کر دے گا

یَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا يَحِلُّ لَكُمْ أَنْ تَرِثُوا النِّسَاءَ كَمَا رِثْتُمُوهُنَّ

کے وارث بنو زبردستی یعنی عورتوں کی ذات کے وارث بننے سے ممانعت ہو کر ہا بالفتح و لضم نعمان و مکرمین علی ذلک یعنی

کرہ بالفتح اکثروں کی قرابت ہے اور بالضم حمزہ و کسائی کی قرابت ہے اور معنی اسکے زبردستی کے ہیں یعنی زبردستی کرنے والے عورتوں پر

وراثت میں نہ ہو اس طرح کہ ان کی ذات کے وارث بن جاؤ - اور یہ معنی سب نزل سے کھلنے کے چنانچہ مفسر نے کہا کہ انوفی الجاہلیۃ یرثون نسبا

اقربائکم فان شمارتو زوجا بلا صداق او زوجا و اقد و صداق و حتی تقدی با و زنتہ او موت فیرثو با فہو عن ذلک زمانہ

جاہلیت میں اسلام لانے سے پہلے جبکہ خدا تعالیٰ کی راہ و شریعت سے جاہل تھے تب ان لوگوں کا یہ دستور تھا کہ اپنے اقرباء یعنی ماتے داروں

کی عورتوں کے وارث ہو جاتے یعنی میراث میں لے لیتے پھر چاہتے تو اس سے بدن ہر کے خود نکاح کر لیتے تھے یا دوسرے سے ہر نکاح کر کے ہر

خود لے لیتے یا اس کو روک کر بند کر رکھتے تھے یا تنگ کر کے تنگ ہو کر جو اس نے میراث پائی تھی وہ فدیہ دیکر اپنی جان چھوڑاتی یا ہر جاتی تو اس کے

جو بڑا کام جہالت میں کر گزریں۔ یہ اخبار اور آگاہی ہر اپنی عطوفت و لطف کی ایسی قوم کے ساتھ جو اللہ تعالیٰ کے امتحان کے وقت تہدایہ مرید ہی و طلب کی حالت میں اپنے حظ نفس میں محو رہے اگر قاتل ہو گئے تاکہ انکے دلوں میں مذمت و حیا و خوف و جلال واقع ہو جس سے وہ اپنی گروہین بلند فکریں بعد از انکہ نعت کبریائی سے متصف ہو گئے اور حقائق اسباط اور مقام اتحاد تک پہنچ گئے ہیں کو نیک گردن اٹھانے میں دیر رزل مشاہدہ ابد سے گرجا دینکے حالانکہ حدوث سے فنا ہو گئے اور خلق قدیم سے آراستہ ہوئے میں پھر برائی کی نسبت جو ان بندوں کی طرف فرمائی اور جبل کی طرف انکو منسوب کیا تو یہ معنی کہ عہد طاعات کرتے ہیں اس امید پر کہ حق پا دیں اور یہ جہالت ہو کہ مکر قدم سے بخوف میں اور عتباتی عروج کو کم پہنچانے کو یا نہیں پہنچاتے ہیں اور اس سے آگاہ نہیں کہ اسکی درگاہ جلال منزہ و پاک ہو تمام طاعت والوں کی ہرگز اور تمام گناہگاروں کے گناہ سے حالانکہ یہ جہالت سے سمجھتے ہیں کہ یہ طاعات بھی کچھ چیزیں ہیں اور یہی چیزیں سبب تقرب سمجھتے ہیں حالانکہ درگاہ قدیم میں حادث کی علت کار آمد نہیں ہو پھر جب جمال مشاہدہ حضرت باری تعالیٰ کے دیکھنے والے ہو گئے تو اسکی جلال عظمت میں جو انکے گمان اپنی طاعتوں کے ساتھ تھے اس سے شرمائے اور یہی فرمایا۔ ثم یتوبون من قرب فاولئک یتوب اللہ علیہم وکان اللہ علیہا یعنی آگاہ تھا انکے شوق کا اپنی طرف اپنے علم قدیم سے۔ حکمایہ۔ انکی تربیت کرنے میں اپنی معرفت کے عطا میں۔ اور بعض نے اس آیت کے اشارہ میں کہا کہ جو لوگ طاعت سے ایسے پاک پروردگار کی جناب میں تقرب ڈھونڈتے ہیں اپنی جہالت سے جہان میں تقرب ڈھونڈ جاتا ہو مگر یہی پاک بے نیاز کے فضل سے آوے شیخ محمد بن الفضل نے فرمایا کہ اللہ تعالیٰ نے ضمان کر لی ایسے بندے کے توبہ کی جس سے گناہ بدوں قصد صادر ہو داسکے واسطے جو گناہ کرنے کو دل میں پوشیدہ رغبت سے رکھتا ہو اور اسکے صادر ہونے پر تاسف کرتا ہو چنانچہ دیکھو اللہ تعالیٰ نے فرمایا انما التوبۃ علی اللہ الایہ۔

وَلَيْسَتِ التَّوْبَةُ لِلَّذِينَ يَعْمَلُونَ السَّيِّئَاتِ حَتَّىٰ إِذَا حَضَرَ أَحَدَهُمُ الْمَوْتُ

اور نہیں توبہ ان لوگوں کی جو کچھ جاتے ہیں برائیاں بیان تک کہ جب آگئی ان میں کسی کی موت

قَالَ إِنِّي تَابْتُ إِلَٰهٍ وَلَا الَّذِينَ يَمُوتُونَ وَهُمْ كَافَرًا ۖ وَلَئِكَ عِندَنَا عَذَابٌ أَلِيمٌ

تو بولا کہ میں نے توبہ کی اس دم اور نہ ان لوگوں کی جو مرتے ہیں در حالیکہ کافر ہیں اور میں کہہ رہا ہوں کہ میں نے توبہ کی لیکن تم دیکھو اللہ تعالیٰ نے فرمایا انما التوبۃ علی اللہ الایہ۔

وَلَيْسَتِ التَّوْبَةُ لِلَّذِينَ يَعْمَلُونَ السَّيِّئَاتِ - الذنوب - جمع ذنوب لفتح اول وسكون ثانی بمعنی گناہ مجتہب

إِذَا حَضَرَ أَحَدَهُمُ الْمَوْتُ - اور ایسے لوگوں کے لیے توبہ نہیں جو گناہ کیے جاتے ہیں یہاں تک کہ جب انہیں سے کسی پاس

موت حاضر ہوئی ف واخذ فی النزاع - اور نزاع روح کی حالت شرمع ہوئی اور اسے آخرت کا مشاہدہ کر لیا۔ قَالَ إِنِّي تَابْتُ

الایہ - کہنے لگا کہ اب میں نے توبہ کی ف فلا ینفعہ ذلک ولا قبل منہ - پس سکو یہ توبہ کرنا نافع نہوگا اور نہ قبول ہوگا - اور کلام

مفسر مشعر ہو کہ یہ بیباک مسلمانوں کا بھی حال ہو جیسا کہ ثوری سے مروی ہے اور اسی طرف کلام سرجیاوی و سراج وغیرہ مشعر ہو اور کمالین میں

کہا کہ قبول ہونے کی وجہ یہ ہو کہ یہ ملک الموت و عذاب مشاہدہ ہونے کا وقت ہو پس یہ خطاری حالت ہو اختیار نہیں ہے اور سران میں کہا کہ یہ وقت

ہوتا ہے کسی کا فر سے ایمان اور کسی گناہ سے توبہ اسوقت قبول نہیں ہوتی اور اللہ تعالیٰ نے فرمایا فکم یغفیر ایمانہم لما رواہ ابی اسلم بنین کہ

لفتح کرے انکو ایمان لانا انا محمداً وکیہم لبا انھوں نے ہماری پاس کو یعنی عذاب و اسکے آثار کو اور کہا کہ یہ واسطے فرعون کا ایمان قبول نہوا کہ جب

ڈوبنے میں پڑا تو ایمان لایا اور یہی ایمان الباس ہو جو قبول نہیں آور کمالین میں لکھا کہ مشہور یہ ہو کہ باس کے وقت توبہ گناہ مقبول ہو اگرچہ ایمان

مقبول نہیں ہو چنانچہ خلاصہ وغیرہ میں مذکور ہو لیکن جامع مصنفات میں اسکے خلاف مذکور ہے اور یہی صحیح ہے جو جامع مصنفات میں ہے اور یہی

قریب ہو اور قتادہ وسیدی نے کہا کہ جب تک صحت میں ہو۔ اور حسن بصری نے فرمایا جب تک گھر نہ لگے اور عکرمہ نے فرمایا کہ دنیا سبکی
 سب قریب ہو مگر ترجمہ کہتا ہے کہ آدمی کو آخرت کے دوام و برکتی و کبھی ختم نہ ہونے پر نظر نہیں وہ سوچا پس بلکہ ہزاروں ہزار بلکہ لاکھ کروڑ اور
 دارنا پائدار دنیا کو بعد ازیکھتا ہے حالانکہ اس بے انتہا کے سامنے یہت قریب ہو شیخ ابن کثیر نے بیان احادیث کو ذکر فرمایا خلاصہ یہ کہ ابن عمر نے
 بنی سلمہ سے روایت کی کہ اللہ تعالیٰ اپنے بندے کی توبہ قبول فرماتا ہے جب تک اسکو موت کا گھرانہ لگے۔ روایہ احمد و الترمذی و ابن ماجہ و حسنہ
 الترمذی اور ابن مردویہ کی روایت عبد اللہ بن عمر بن موت سے ایک ساعت پہلے باخلاص توبہ کا قبول ہونا مذکور ہے و لکن ان فی روایتی و او لایطابق
 اور ماہندر روایت احمد کے ابن مردویہ نے ابو ہریرہ سے مرفوعاً روایت کی و قد رواہ ابن جریر عن ابن البصری عن اشیر بن کعب مرسل عن عبادۃ
 بن الصامت مرفوعاً۔ اور حضرت ابو سعید سے روایت ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ اللہ نے عرض کیا کہ اے پروردگار تیری عزت پاک کی
 قسم ہے کہ برابر میں نبی آدم کو اغوا کر دے گا جب تک اسکی روح میں اس کے بدن میں ہوگی پس اللہ عزوجل نے فرمایا کہ مجھے اپنی عزت جلال کی قسم ہے
 کہ برابر میں انکو مختار ہوگا جب تک وہ مجھے استغفار کرے گی۔ روایہ احمد ابن کثیر نے کہا کہ ان احادیث میں دلالت ہے کہ جب ایسے بندے
 نے توبہ کی کہ اسکی زندگی کی امید ہو تو اسکی توبہ قبول ہے اور جب زندگی سے یاس ہوگئی اور مالک الموت کو دیکھ لیا اور روح حلق میں چکی اور سانس
 گھڑنے لگا تو پھر توبہ مقبول نہیں اسنواسطے اللہ عزوجل نے فرمایا الموت للتوبہ للذین یعلمون انہیات حتی اذا حضر احدہم الموت قال فی جنت الان
 یعنی نہیں توبہ ان لوگوں کے لیے جو گناہ کیے جاتے ہیں یہاں تک کہ جب انہیں سے کسی کی موت حاضر ہوئی تو کہنے لگا کہ میں اسدم توبہ کرتا ہوں۔ یہ
 ویسا ہے جیسا حق عزوجل نے حکم فرمایا کہ مغرب سے آفتاب نکلنے پر پھر کسی اہل زمین کی توبہ قبول ہوگی۔ وَكَانَ اللَّهُ عَلِيمًا مُخْلِطًا۔ دونا ہونے
 مخلوق کا۔ حکیمنا۔ فی صند ہم حکیم ہے اپنی صنعت میں اپنے مخلوق کے ساتھ اور بعض تحقیق نے کہا کہ جب گھر الگاتو ایمان کی توبہ قبول
 نہیں ہے اور گناہ کی توبہ قبول ہے اور تفصیل شرح فقہ الاکبر طاعلی قاری و مقدمہ عن الہدایہ مترجم باب العقائد میں ہر حرف عرس البیان
 میں ہے کہ قولہ تعالیٰ انما التوبۃ علی اللہ للذین یعلمون السور بجا ہے۔ اس آیت کریمہ کے ظاہر معنی پر انما التوبۃ علی اللہ میں علی مجھے من ہے ہر دانا
 التوبۃ من اللہ للذین یعلمون السور بجا ہے۔ یعنی توبہ اللہ تعالیٰ کی طرف سے انہیں لوگوں کے لیے ہے جو معصیت کرتے ہیں حالت جہالت میں۔ اور
 اہل تصوف کے نزدیک اس اشارہ یہ ہے کہ جو شخص گناہ میں پڑا وہ اندھیرے اور حیرانی میں پڑ گیا اس کو ہدایت کی راہ نہیں نظر آتی ہے اور کسی بشر
 کی قدرت پر ایمان نہ ہو کہ وہ اسے پاوے کیونکہ ہادی و راہ دینے والا ہی پاک پروردگار ہے ہدایت اسکے اوصاف قدیم سے متعلق ہے اور یہ
 محال ہے کہ کوئی حادث بھی اوصاف قدیم پر چھو جاوے پس سمجھو کہ ملے اللہ۔ اسکی لغت و وصف ذات کے لیے کہ ہر ہادی ہے کیونکہ ہر ہادی
 اپنے متخیر بندے کی طرف رجوع فرماوے جبکہ قدیم اسکی طبعی خواہش میں پھسل گیا ہو کہ وہ خود اپنے آپکو قرأتی سے خلاص نہیں کر سکتا ہکا چھٹکارا
 جیسی فیاض کریم کی شرط کو کم پر ہو جسے اپنے گنہگار بندوں کی بخشش کرنے سے بیا وصف فرمایا ہے اور یہ گناہگار وہ بندے ہیں جو بدوں اختیار کے نسبت
 کی خواہشوں کا مقصد گذرے چنانچہ اللہ تعالیٰ نے اپنی پاک ذات کا وصف فرمایا۔ کتب بکم علی نفسہ الرحمۃ یعنی اللہ تعالیٰ نے جو تمہارا پروردگار ہے اپنے
 اوپر رحمت کرنا لکھ لیا ہو پس حرف علی اپنے ظاہر پر ہا بلیل قولہ کتب بکم علی نفسہ الرحمۃ۔ اسکی طرف سے بندے کی طرف رجوع اسکی رحمت و ہمد کی نظر
 سے ہر جیکے حق ہے سبقت رختی غضبی۔ میری رحمت میرے غضب پر سبقت لیتی ہے۔ اور یہ توبہ قبول کرنا ہر وجہ ملکہ حضرت حق عزوجل کی سنت
 سابقہ ہے کہ ہمارے باپ آدم علیہ السلام پر گہیوں کھانے کے بعد جاری ہوئی چنانچہ فرمایا۔ قتاب علیہ نہ ہو التوبۃ الرحیم۔ اور دوسرے مقام پر فرمایا۔ ثم
 اجتباہ ربہ قتاب علیہ دیدی۔ یعنی پھر برگزیدہ کیا آدم کو اسکے پروردگار نے پس رجوع فرمایا پس پروردگار دیدی۔ اور صمیمیت توبہ رجوع کی ان لوگوں کے واسطے

توبہ قبول کرتا تو اللہ تعالیٰ پر ف فقط انہیں بندوں کے واسطے ہر جو جہالت میں بدکاری کریں پھر جلد بیدار ہو کر تادم ہوں۔ مگر کوکہ توبہ تو ہر شخص کر لیتا ہو مفسر نے جواب دیا یعنی التوبۃ الّتی کتب علی نفسہ قبولہما بفضلہ۔ یعنی وہ توبہ کہ لکھ لیا اللہ تعالیٰ نے اپنے اوپر قبول کرنا اسکا محض اپنے فضل سے کوکہ علی حرف اکیاب ہر پس (علی اللہ) کے معنی یہ ہوئے کہ واجب ہو اللہ تعالیٰ پر حالانکہ اللہ تعالیٰ پر کوئی چیز واجب نہیں ہے۔ اسکا کہ اس کا کرنا حتمی ضرور ہو یہ اہل سنت کا اجماعی عقاد و مذہب ہو یعنی سب ہی کے قائل ہیں ہاں متزلزل اللہ تعالیٰ پر وجوب اعدل و اصلاح وغیرہ واجب کہتے ہیں سو یہاں شہسہ پڑا تھا کہ علی حرف اکیاب ہر پس قبول توبہ اللہ تعالیٰ پر واجب ہر مفسر نے معنی بیان کر دیے حسبکا حاصل یہ کہ قبول توبہ کو اللہ تعالیٰ نے اپنے فضل و حرمان سے مانند واجب کے کر لیا ہو بمقتضائے وعدہ قبول کرے کیونکہ اللہ تعالیٰ نے قبول توبہ کا وعدہ فرمایا اور وعدہ اسکا خلاف نہیں ہوتا تو ضرور پورا ہو گا پس اسکو وجوب سے تعبیر فرمایا (البیضاوی) **السرّاج** اور یہ کلام متین ہر کیونکہ بلا خلاف لفظ قبول محذوف اور خبر بھی محذوف ہر پس اللہ تعالیٰ ایذا قبول التوبۃ عربی فی فضل اللہ۔ یعنی قبول توبہ کا ظہور تو اللہ تعالیٰ کے فضل پر ہے۔ (ابو حیان) اور اہل معانی جنہوں نے نظم قرآن میں معانی بیان کیے ہیں مانند زجّاج و جحش و سیبویہ وغیرہ کے وہ کہتے ہیں کہ معنی یہ ہیں کہ واجب کیا اللہ تعالیٰ نے اپنے اوپر بدوں کسی کے واجب کرنے کے کیونکہ اللہ تعالیٰ فہما ہو جو چاہتا ہو کہ توبہ پھر جاتا چاہیے کہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا و توبوا الی اللہ جمیعاً ایہا المؤمنون۔ یعنی اے مومنوں سب اللہ تعالیٰ کی طرف توبہ درجہ لاؤ۔ جس میں تمام امت متفق ہو کہ مومنوں پر توبہ کرنا فرض ہو پس اللہ تعالیٰ کے فضل سے کن لوگوں کی توبہ مقبول ہو تو فرمایا **لَکِن یٰۤاَیُّهَا الَّذِیْنَ یُؤْمِنُوْنَ اَلِیْسَ بِالْعَصِیۃِ** یعنی ان لوگوں کی توبہ قبول ہو جو کرتے ہیں برائی یعنی گناہ کو۔ **یٰۤاَیُّهَا الَّذِیْنَ یُؤْمِنُوْنَ**۔ حال ہی جاہلین اور غیور ہیں۔ در حالیکہ جاہل ہیں جبکہ رب عزوجل کی نافرمانی کی پس بجا لہ حال واقع ہو یعلمون کی ہمیر سے۔ **تَحَرُّوْا عَنْ قُرْبٰی قُلٰتِ اِنْ یَغْرِضَ عَنْکُمْ**۔ پھر توبہ کرتے ہیں زمانہ قریب میں یعنی قبل اسکے کہ تم موت کا گھر آگے۔ **فَاُولٰٓئِکَ یَتُوبُ اِلَیْہِمْ**۔ اے لوگوں کی توبہ اللہ تعالیٰ قبول فرماتا جو اگر کما جاوے کہ اس سے معلوم ہوا کہ توبہ انکی مقبول ہو جو جہالت و نادانی سے گناہ کریں بغیر جانے بوجھے تو مفسر نے جواب کا اشارہ کیا کہ جاہل ہیں جبکہ انہوں نے نافرمانی کی یعنی گناہ صادر ہوا عین نادانی پر شیخ ابن کثیر نے ذکر کیا کہ حضرت مجاہد و ہشون نے فرمایا کہ جس نے اللہ تعالیٰ کی نافرمانی کی خواہ عمر یا خطا سے توبہ جاہل ہو جب تک اس گناہ سے باز نہ آوے سادہ قواد نے ابو العالیہ سے روایت کی کہ وہ فرماتے تھے کہ صاحب رسول اللہ صلعم فرمایا کرتے تھے کہ بندہ کو جو گناہ ہو بخاوندہ جہالت ہو سداہ ابن جریر و عبد اللہ نے قتادہ سے روایت کی کہ اصحاب رسول اللہ صلعم اس بات پر مجتمع ہوئے کہ جس فعل میں اللہ تعالیٰ کی نافرمانی ہوئی وہ جہالت ہے خواہ عمر یا نافرمانی کی یا چوک گیا۔ اور مجاہد نے فرمایا کہ شخص اللہ تعالیٰ کی نافرمانی کا کام کرے وہ اس کلام کے وقت میں جاہل ہو اور عطار ابن ربیع سے اسکے مانند روایت کیا گیا اور ابن عباس سے ابو صالح نے روایت کی کہ بندہ کی جہالت ہی سے بدکاری ہو۔ بالکل اگر زید بوقوف نے جس راہ سے خود آتا جاتا ہو عمر کا ٹٹے ڈال دیے توبہ ایسی جہالت بڑھی ہوئی کہ لایگی اور اگر چوک گیا اور گئے تو چوٹی جہالت ہو فافہم پھر اگر کما جاوے کہ آیت کریمہ سے معلوم ہوا کہ قریب زمانہ میں توبہ کرنے تو مٹی کی توبہ قبول ہو حالانکہ مدتوں آدمی گناہ کرتا رہا اور ہوش نہیں ہوتا پھر مدت بعد توبہ کی طرف رجوع ہوتا ہو تو جواب کی طرف مفسر نے اشارہ کیا کہ بندے کے حق میں موت کا گھر آگے سے پہلے سب وقت زمانہ قریب ہی ہو اگرچہ اپنی روح قبض کرنے کے لیے ملک الموت کو دیکھ لیا ہو اگر گھر سے پہلے توبہ کر لی تو قبول ہو دیکھو اللہ تعالیٰ نے قیامت کو قریب فرمایا۔ شیخ ابن کثیر نے ذکر کیا کہ علی بن ابی طلحہ نے ابن عباس سے روایت کی کہ ملک الموت نظر آئے تاک قریب ہو اور صحا کے کما کہ موت سے ادھر

رکھو۔ لیکن پوشیدہ نہ رہے کہ اول آیت میں فاحشہ مصرع ہو اور اس میں فاحشہ کی طرف ضمیر ہو قاتل۔ اور ابو سلمہ صفحہ ۱۱ نے موافق روایت مجاہد کے اختصار کیا کہ لواطت ہی مراد ہو اور بعض نے کہا کہ قرآن و اسو اس کے مؤید ہیں۔ واضح رہے کہ امام ابو حنیفہ کے نزدیک لوطی کی حدود نہیں جو سورہ تور میں زنا کی مذکور ہو اور ابن عباس رضی اللہ عنہما نے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جس کو تم دیکھو کہ قوم لوط کا عمل کرتا ہو تو قاتل مفسول بہ دونوں کو قتل کرو و دروداہ صحابہ اس میں پس بنا بریکہ اللذان یا تینا نہ اسے مراد لواطت ہو سترے زنا مردوں کے حق میں کچھ مذکور نہ ہوئی جیسے اوپر کی آیت میں عورتوں کی سترے زنا مذکور ہو۔ سیواسطی شیخ مفسر وغیرہ نے اس میں زنا و لواطت دونوں کو شامل کیا تاکہ مردوں کی سترے زنا بھی معلوم ہو جاوے اور ہذا ایک خاص حکم لواطت جو مردوں ہی میں ہوتا ہو وہ بھی معلوم ہو جاوے۔ اور بنا بر قول ہونے کے مراد زنا ہو اور اللذان سے زانی مرد و زانیہ عورت مراد ہو لیکن مذکور کو غلبہ دیکر اللذان بصیغہ تثنیہ مذکور فرمایا اور آیت اولی خاصۃ عورتوں کے حق میں قید کی ستر کا بیان ہر خانیچہ تناو۱ نے فرمایا کہ عورت ہی فقط مقید رکھی جاتی تھی اور ایذا دینے والے میں مرد و عورت دونوں مشترک تھے یعنی عورت کو بعد ایذا کے مقید بھی کر دیا اور بعض نے کہا کہ دوسری آیت خاصۃ مردوں کے حق میں ہو اور تثنیہ باعتبار ہر دو قسم کنوارے مرد و بیاہ مرد کے ہر ایک کو قرطبی نے مستحسن کہا اور سخاس نے اختیار کیا یعنی مردوں میں سے خواہ کنوارا ہو یا بیاہ ہوا اگر زنا کرے تو دونوں قسم کو سزا دیکر چھوڑنا کہ ضرورت جہاد وغیرہ میں مشترک ہو۔ اور سدی غیر نے کہا کہ اول آیت محصنہ عورتوں کے حق میں ہو اور ان کے ساتھ محصن مرد بھی داخل ہیں اور دوسری آیت مرد و عورت کنوارے کے حق میں ہو اور اسی کو ابن جریر نے ترجیح دی اور سخاس نے کہا کہ اگر ایسا ہو تو اول آیت میں اللاتی بصیغہ مؤنث ہو بھرا و جو دخول مردوں کے تغلیب مؤنث کی مذکور پلانم ہوگی اور یہ بعید ہو اور مفسر نے کہا کہ اللذان یا تینا نہ میں لواطت مراد ہونا اظہر من البیضاء بل تینہ ضمیر مذکور کے اور جسے زنا مرد و لیا اسنے کہا کہ تثنیہ سے زانی مع زانیہ مراد ہو اور یہ قول اس طرح رد ہوتا ہو کہ اللذان کا بیان رنگم سے موجود ہو اور یہ ضمیر مردوں کے واسطے مخصوص ہو اور علاوہ اسکے اللذان دونوں سترے اذیت میں اور نو بہ و اعراض میں مشترک ہیں اور مخصوص مردوں کے لیے ہر ایک عورتوں کے حق میں پہلے بیان ہوا کہ محبوس رکھے جانے کی سزا ہو قال المترجم یعنی عورتوں سے اعراض کا حکم نہیں ہو اور بیان اعراض عنہا فرمایا یعنی ان دونوں سے اعراض کر دے پس عورت کیونکر مراد ہو سکتی پس مفسر کے نزدیک اس جہ کہ مراد لواطت ہو اور شافعیہ طور پر حاصل یہ نکلا کہ تبدل میں لواطت کا یہ حکم تھا جو بیان مذکور ہو پھر حد زنا نازل ہونے سے یہ بھی منسوخ ہوا اور لواطت کی بھی وہی حد پٹھری جو زنا کے واسطے ہو کیونکہ بیان چھوڑ دیا اسی کا حکم نازل ہوا ہو اور عورتوں کی زنا اور مردان کی لواطت دونوں کا وہاں بیان آیا مگر شافعی ہر کے نزدیک لواطت میں دخول یہ پر خواہ محصن ہو یا غیر محصن کہ کسی حال میں جرم نہیں ہو بلکہ دترے اور ایک سال کی نفی ہو قال المترجم روایت صحابہ میں جو اوپر مذکور ہوئی کہ قاتل مفسول یہ کو قتل کرو امام شافعی پر حجت ہو اور اسی کے موافق بعض خلفائے راشدین نے عمل فرمایا فافہم۔ قولہ فافہم۔ اسی بالسبب والضرب بالنعال لینے ایذا دینے سے مراد یہ ہو کہ ان کے ساتھ بد زبانی کرو اور جوتوں سے مارو۔ اور بعض نے کہا کہ عار دلاؤ اور یہی صحیح ہو چنانچہ ابن عباس و سعید بن جبیر وغیرہ نے فرمایا کہ بدگوئی و عار دلانے و جوتوں مارنے سے ایذا دوا و حکم ہی تھا یہاں تک کہ اللہ تعالیٰ نے اسکو دترے مارنے و شگسا کرنے سے منسوخ کیا اقول لینے حدود مقرر کر دیے تو یہ حکم منسوخ ہوا اور یہ مرد و ان میں ہر ایک کی جہی وہی زنا کی حد مقرر ہوئی قاتل اور قولہ فاعضوا یعنی اعراض کرو مراد یہ کہ ان دونوں کو ایذا دینے سے اعراض کرو۔ ان اللہ کا توباً۔ اللہ تعالیٰ تواب ہر ف لینے تواب کی صفت اس شخص کے حق میں ظاہر فرماتا ہو جو توبہ کرے لینے نادم ہو کر عزم کرے کہ پھر بھی ایسا نہ کر گا ستر حیثاً اس توبہ کرنے والے کے اوپر مہربان ہو ف پھر اللہ عزوجل نے بیان فرمایا کہ توبہ کن لوگوں کی توبہ ہو۔ انما التوبۃ عند اللہ۔

واجب نہیں ہے بلکہ وہ منسوخ ہے اور امام شافعی پر وارد ہوتا ہے کہ انھوں نے کنوارے کے حق میں ایک سال کا شہر بدر کرنا اسی حدیث سے بخیر کیا جالانکہ شیب کے لیے قیل رحم کے درے مارنا نہیں بخیر کیا بلکہ حدیث کو منسوخ قرار دیا اور صحابہ میں قول امام ابو حنیفہ کا ہے یہ حدیث صحیح ہے اور نسخ کی کوئی دلیل نہیں ہے لیکن حدیث کے معنی یہ ہیں کہ ایک سال کا شہر بدر کرنا یا قبل جم کے کوڑے مارنا یہ بطور سیاست و تعزیر کے ہے جو امام المسلمین کی رائے پر ہے ورنہ آیت کریمہ میں جو سورہ نور میں ہے فقط کوڑے و فقط رحم پر لیکن اس میں بھی ایک اعتراض یہ وارد ہوتا ہے کہ امام کو سیاست کرنا اس قدر نہیں جائز ہے جو کسی حد تک پہنچ جاوے پھر سو کوڑے تو مقدار حد ہے اور جو اب یہ ہو سکتا ہے کہ منع یہ ہے کہ اس بارہ میں جو حد مقرر ہے تو شبہہ پر حد تک نہ پہنچے اور نگہ ساری میں حد کی مقدار یہ کہ پتھر دن سے قتل کیا جاوے تو کوڑے کی سزا بطور سیاست ہو سکتی ہے

وفیه نظر ايضا فانهم والله اعلم - وثمن الطاح سورہ نور میں آئیے انشاء اللہ تعالیٰ
وَالَّذِينَ يَأْتِيهِمْ مِنْكُمْ فَادُّوهُمْ أَوْ أَبْرَأُوا مِنْهُمْ فَأَعْلَمُوا كَيْفَ يُخْرَجُونَ وَالَّذِينَ يَأْتِيهِمْ مِنْكُمْ فَادُّوهُمْ أَوْ أَبْرَأُوا مِنْهُمْ فَأَعْلَمُوا كَيْفَ يُخْرَجُونَ
جو کرنے والے کریں تم میں سے فاحشہ کام تو انکو ایداد پھر اگر توبہ کر لیں اور سنوین تو ان سے اعراض کرو اللہ تعالیٰ
تَوَابًا تَرْحَمُوا ۝ إِنَّمَا التَّوْبَةُ عَلَى اللَّهِ لِلَّذِينَ يَعْمَلُونَ السُّوءَ بِجَهَالَةٍ ثُمَّ يَتُوبُونَ مِنْ قَرِيبٍ
بہت توبہ قبول کرنے والا مہربان ہے توبہ تو اللہ تعالیٰ کو قبول ہے انھیں کی جو کرتے ہیں برا نادانی سے پھر توبہ کرنے میں جلدی سے
فَاُولَٰئِكَ يَتُوبُ اللَّهُ عَلَيْهِمْ ۖ وَكَانَ اللَّهُ عَلِيمًا حَكِيمًا ۝
تو ایسوں کو اللہ تعالیٰ معاف فرماتا ہے اور اللہ تعالیٰ سب جانتا حکمت والا ہے

وَالَّذِينَ يَأْتِيهِمْ مِنْكُمْ فَادُّوهُمْ أَوْ أَبْرَأُوا مِنْهُمْ فَأَعْلَمُوا كَيْفَ يُخْرَجُونَ
تجفیف النون و تشدید ہا یعنی اکثروں کی قراۃ تجفیف نون ہو اپنی اصل پر اور قیاس صیغہ کا اللذین تھا سیو یہ
نے کہا کہ اس امر ممکنہ و مبہم میں فرق کے لیے یا تجتنبہ حذف ہوئی۔ اور ابن کثیر کی قراۃ میں تشدید نون پر اس کی تین بوض یا محذوفہ
ہو یا تینہما۔ اسی الفاحشۃ الزنا واللواط۔ یعنی صنیر موش راجح بجانب فاحشہ مذکورہ بالا ہے اور اداس سے زنا اور لواطت ہے و صیغہ
اسی من الرجال۔ مردوں میں سے (المعنی) اور جو دوم مذکر تم میں سے اس فعل فاحشہ زنا و لواطت کے مرتکب ہوں ف تو انکی سزا یہ ہے
کہ فادُّوہم یا۔ دونوں کو ایداد پھر یا۔ فَإِنْ تَابَا وَأَصْلَحَا فَأَعْرِضُوا عَنْهُمَا۔ پھر اگر دونوں توبہ کریں اور اپنے آپکو
صلاحت پر لاوین تو اُن سے درگزر کرو۔ ف واضح ہو کہ عورتوں کی دنا کرنے کا حکم ابتداء اسلام کا اوپر کی آیت میں مذکور ہے اور مردوں
کا بیان نہیں ہوا بخلاف اس آیت میں فرمایا۔ پھر مفسر نے مردوں کے حق میں فاحشہ کام کی عام تفسیر کی جو عورت سے دنا کرنے کو یا عام
کسی مرد سے لواطت یعنی غلام کرنے کو بھی شامل ہے اور خطیب نے کہا کہ امام شافعی کے نزدیک لواطت کرا بھی مانند زنا کے ہے لیکن جس سے
لواطت کی گئی اس پر ان کے نزدیک رجم نہیں ہے اگرچہ یہاں صیغہ مذکور ہے بلکہ سو کوڑے مار کر ایک سال کے یہ شہر بدر کیا جاوے قال المفسر مشوع ہے سورہ
نور کے حکم حد سے اور سہ طرح اگر اس سے لواطت مرا د ہو تو بھی آیت النور سے منسوخ ہو یعنی لوطی کو بھی حد زنا کی سزا دی جائے۔ سیام شافعی
کے نزدیک ہے لیکن جس کے ساتھ لواطت کی گئی اگرچہ وہ بیاہوا امام شافعی کے نزدیک اس پر حکم سورۃ النور کے موافق رجم نہیں ہے بلکہ یہ صورت میں اس پر
درے ہیں۔ کمالین میں کہا کہ آیت میں فاحشہ سے دنا مراد ہونا چھوڑ کر نول ہے اور لواطت مراد ہونا چاہیے نقل کیا گیا ہے اور امام مالک نے اس کے
ز نزدیک لواطت میں قائل و مفعول یہ یعنی اوپر والا و نیچے والا دونوں پر ہر حال میں رجم ہے خواہ چھین ہوں یا نہ ہوں۔ اور حسن بصری سے روایت
ہے کہ یہ آیت پہلی آیت سے پہلے اتری پس واللذان مرد و عورت زنا کرنے والی مراد میں ہو پہلے حکم ہوا کہ دونوں کو ایداد پھر حکم ہوا کہ عورتوں کو قتل

اور کا فر کی گواہی مسلمان پر دہن۔ **فَإِنْ شَهِدَ** و اعلمین بہا پس اگر چاروں مردوں مسلمان نے ان عورتوں پر فاحشہ زنا کی گواہی دی تو بالفعل کوئی سزاے ضرب نہیں بلکہ۔ **فَأَمْسِكُوهُنَّ**۔ حبس میں۔ **فِي الْبُيُوتِ**۔ قید رکھو ان عورتوں کو گھروں میں و امنوہن من مخالطة الناس۔ اور منع کرو انکو لینے باز رکھو لوگوں کے ساتھ خلط ملط ہونے سے اور برابر ہی طرح انکو مجبور رکھو۔ **حَتَّى يَتَوَقَّعَنَّ الْمَوْتَ**۔ یہاں تک کہ ملائکہ الموت انکو وفات دین (انکے وقت مقدر پر) آؤ۔ **إِلَىٰ أَنْ يَجْعَلَ اللَّهُ لَهُنَّ سَبِيلًا** یہاں تک کہ اللہ تعالیٰ ان عورتوں کے لیے کوئی راہ مقرر کر دے ف لینے قید رکھو اور روکو یہاں تک کہ مرن یا یہاں تک کہ اللہ تعالیٰ انکے واسطے راہ مقرر کر دے پس یہ بطور رشک کے نہیں ہے بلکہ ابتدائیں ایک حکم دیا اور دوسرے حکم عالم الہی میں موجود تھا کہ بعد ایک ماہ کے نازل ہو گا پس حکم اول کے وقت فرمایا کہ انکو روکو یہاں تک کہ دوسرے حکم آئے تک مر حکم لینے تو انکا معاملہ سید پر ختم ہوا یا زندہ ہیں تو وہ حکم نہ جاری ہو گا اور گواہوں میں عادل ہونا شرط ہے کیونکہ فاسق کی خبر کو پرکھنے کا حکم ہے بقولہ تعالیٰ اذ جابرکم فاسق منیار الایۃ۔ اور مترجم کے نزدیک بیان ایک نکتہ ہے جس سے عادل کا ذکر نہیں فرمایا۔ وہ یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ نے اربعہ منکم۔ فرمایا یعنی تم میں سے چار میں حالانکہ تم تو رسول اللہ صلی علیہ وسلم کے صحابہ عادل ہو پس عادل کہنے کی ضرورت نہ رہی اور نہ کسی شیطانی شخص کو شبہ کا موقع رہا کہ شاید صحابہ میں بعض عادل و بعض غیر عادل ہیں پھر چونکہ حکم فقط صحابہ تک رہا بلکہ سورۃ النور نازل ہو کر منسوخ ہو گیا تو ان منافقوں کو خارج کیا اور فاسق قرار دیا اور عورتوں کے لیے راہ نکال دی حتیٰ کہ کوئی فاسق اسپرستان باندھنے کی بھی گنجائش نہ پاوے گا مفسر نے لکھا کہ قولہ سبیل۔ اسی طریقہ الی الخروج منہا۔ یعنی اس قید سے نکلنے کی راہ کرے اور ا بیک فی اول الاسلام ختم حمل اللہ سبیل بجلد البکرات و تغریبہا عاماً و رجم المحصنۃ۔ ابتدائے اسلام میں مومنوں کو یہ حکم دیا گیا تھا پھر اللہ تعالیٰ نے عورتوں کی راہ نکال دی کہ کنواری عورت اگر زنا کرے تو سو کوڑے ماری جاوے اور ایک سال کے واسطے شہر بدر کیا وے اور یہاں ہی ہونو چھروں سے سنگسار کر کے ہلاک کر دی جاوے اتقول یہ شافعی کا قول ہے اور ابو حنیفہ رحمہ کے نزدیک فقط سو کوڑے میں اور اگر محصنہ ہو تو بالاجماع اسکو سنگسار کیا جاوے یہاں تک کہ مر جاوے۔ وفی الحدیث لما بین الحدیث لما بین الحدیث علیہ وسلم خذوا عنی خذوا عنی خذوا عنی قد حمل اللہ سبیل و اسلام۔ اور حدیث میں ہے کہ جب یہ حد بیان فرمائی گئی تو آنحضرت صلی علیہ وسلم نے فرمایا کہ اسی لوگو یہ کوئی مجھے یہ حکم لیلو کہ اللہ تعالیٰ نے ان عورتوں کی راہ نکالی رواہ مسلم و ابن کثیر رحمہ اللہ نے فرمایا کہ ابتدائے اسلام میں یہ حکم تھا کہ جب کسی عورت کا زنا کرنا عادل گواہوں سے ثابت ہو اتو ایک گھر میں مجبوس رکھی جاتی اور نکلنے نہیں پاتی تھی یہاں تک کہ مر جاتی۔ اور ابن عباسؓ نے فرمایا کہ حکم ایسا ہی تھا یہاں تک کہ اللہ تعالیٰ نے سورہ نور کو نازل فرمایا پس اس حکم کو درے یا رجم سے منسوخ کیا اور ایسا ہی عکرمہ و ابن جبیر حسن و عطاء و ابوصالح و قتادہ و زید بن اسلم و عمار سے مروی ہے کہ یہ حکم منسوخ ہوا اور یہ امر متفق علیہ ہے **قَالَ الْمُرْجَمُ** سورہ نور میں ہے قولہ تعالیٰ الزانیۃ والزانی فاجلدوا کل احدہما مائۃ جلدۃ الایۃ۔ اور قول ابن عباسؓ کہ اسکو درے یا رجم سے منسوخ کیا، یعنی کنواری کے واسطے درے اور یہاں ہی کے لیے رجم کا حکم دیا ہے۔ اور جمہور ہی طرف گئے ہیں کہ یہ آیت اور ما بعد کی آیت منسوخ ہوا اور بعض نے کہا کہ منسوخ نہیں ہوا اور حدیث عبادہؓ ہے کہ نبی صلی علیہ وسلم نے فرمایا کہ لو مجھے اللہ تعالیٰ نے ان عورتوں کی راہ نکال دی کنواری اگر کنواری سے زنا کرے تو درے اور ایک سال کے لیے شہر بدر ہے اور شب اگر شبہ کے ساتھ زنا کرے تو سو درے اور سنگساری ہے (رواہ الترمذی و قال حسن صحیح و قد رواہ سلم و غیرہ) یہ حدیث مبارک اس آیت کا بیان واقع ہوئی ہے اور امام احمد بمقتضای حدیث موصوف کہتے ہیں کہ زانی و زانیہ کو سو درے بھی مارے جاویں اور سنگسار بھی کیا جاوے اور جمہور کے نزدیک اسکو فقط سنگسار کیا جاوے درے نہیں ہیں اور حجت انکی یہ ہے کہ نبی صلی علیہ وسلم نے ما غزوہ عامہ کو اور یہودی مرد و عورت زنا کاروں کو فقط رجم کیا اور درے نہیں مارے پس معلوم ہوا کہ رجم کرنا

نہ فتا ہے۔ وَمَنْ لَقِيَ اللَّهَ وَرَسُولَهُ وَتَبِعَ حَدَّوَدًا يَخْلُجُهُ نَارًا خَالِدًا فِيهَا اور جس نے نافرمانی کی اس کے رسول کی اور حدود الہی سے تجاوز کیا تو اللہ تعالیٰ اس کو آگ میں داخل فرما دے گا اور حالیکہ اسکے لیے آگ میں رہنا ہمیشہ کے لیے مقدر ہو گا۔
 ضحاک نے کہا کہ بیان عصیان سے مراد شرک ہے یعنی کفر و انکار کیا اور ابن عباس نے فرمایا یعنی اللہ تعالیٰ کی تقسیم پر مبنی انوار جو اس نے حق تعالیٰ پر اس سے تجاوز کیا اور کلمی نے کہا کہ میراث کی جو تقسیم اللہ تعالیٰ نے مقرر فرمائی ہے اس سے انکار کیا تو کفر کیا اس واسطے فرمایا کہ ہمیشہ دوزخ میں برقرار رہے گا۔ قولہ یخْلُجُهُ بیاختہ یا بنوں پر بھیجے ہم اس کو آگ میں داخل کرینگے۔ وکَلَّ - فیہا۔ اور اس کا ذکر کے لیے (دوزخ میں) عَذَابٌ شَدِيدٌ۔ ذوالمانہ - ایسا عذاب ہے جو امانت دینے والا ہر طرف لینے ایسا عذاب ہے جس میں امانت ہر شخص میں صیغہ نسبت ہے۔ ودرج ہو کہ لفظ من مفرد ہے اور معنی اسکے جمع کے بھی ہیں اسی وجہ سے برعایت معنی کے خالہ میں۔ جمع فرمایا اور یہ خلد میں ضمیر مفرد لفظی ہر طرف عرائس البیان میں فرمایا کہ قولہ تلک حدود اللہ الایہ۔ اللہ عزوجل نے امر الفرض و موایث میں تمام مخلوق کے ذیل کو صحت میٹ دیا کہ اسکی مقدار و کیفیت علم قدیم الہی میں معلوم و مقدر و محدود و ہر نامہ اس کی درگاہ عظمت و کبریا میں عاجزی و تواضع کے ساتھ بندگی کی گردن جھکا دین اور اللہ عزوجل نے اسکے علم کو اپنی ہی پاک ذات تک رکھا تاکہ اسکے مخلوق میں سے کوئی بھی اسکی حد سے تجاوز نہ کرے اور اشارہ ہے کہ ہر اہل معرفت کے واسطے بھی ایک حد مقرر ہے جو جہان تک اسکا کشف و عرفان پہنچتا ہے پھر اسکی حدیت و احدیت مطالعہ سے باز رکھتی ہے۔ اور حدود اللہ ایک بزرگ ہے حدوت و قدم کے درمیان کہ دونوں میں کوئی خلط نہیں ہو سکتا کیونکہ ہر طرح حدوت سے منزه و پاک ہے شیخ محمد بن الفضل نے فرمایا کہ حدود اللہ اسکے احوال و انہی میں جو جس نے اسے تجاوز کیا وہ راہ راست سے بھٹک گیا بعض نے کہا کہ تلک حدود اللہ اشارہ ہے کہ اہل ارادت کو انکی لیاقت کے لائق احوال پر واقف کیا جاوے اور تعالیٰ و تجاوز اس میں یہ ہے کہ ایسا اظہار کیا جاوے جس سے وہ ہلاک ہو جاوے نہ حرم کتنا ہے جیسے اول سے مسئلہ وحدت وجود یا وحدت شہود وغیرہ بیان کرے کیونکہ مبتدی کو خلط و خبط ہوگا بلکہ ابتداء میں اسکو طریقی سنت پرستقامت و علم تعلیم کرے پھر علم عمل کی استقامت سے ہندو داخل ہونے پر بقدر استعداد کے ترقی دے۔ ابو عثمان نے فرمایا کہ جو اللہ تعالیٰ کی حد پر رہا اس سے تجاوز نہ کیا وہ کبھی برباد ہوگا۔ اور بعض نے اہل بھذا دے کہا کہ تندرہ کا انقلاب جملہ اوقات میں حدود تک پہنچتا ہے ہر حدت کے اللہ تعالیٰ نے فرمایا کہ تلک حدود اللہ فلا تقر بواہا اس واسطے کہ جو چراگاہ سلطانی کے کنارہ کنارہ چرتا ہے وہ کبھی نہ کبھی اس میں جا پڑتا ہے قال المترجم حدیث صحیح میں ہے من حام حول الحمی یوشک ان یقع فیہ۔ جو کوئی چراگاہ سلطانی کے گرد گھومتے وہ اس میں جا پڑنے کے قریب ہے۔
 فانہم بحد اللہ عزوجل نے حدود و درتا وغیرہ کا حکم ابتداء میں اس طرح نازل فرمایا
وَالَّتِي يَاتَيْنِ الْفَاحِشَةَ مِنْ نَسَائِكُمْ فَاَسْتَشْهِدُوْا عَلَيْهِنَّ اَرْبَعَةٌ مِنْكُمْ فَاَنْ
 اور جو کوئی عورتوں میں سے کسی کے ساتھ فاحشہ کی بات کرے اور اسکی شہادت کرے
شَهِدُوْا فَاَسْلُكُوْهُنَّ فِي الْبُيُوتِ حَتَّى يَتَوَفَّيْهُنَّ الْمَوْتُ اَوْ يَجْعَلَ اللَّهُ لَهُنَّ سَبِيْلًا
 اور انکو بھڑکھڑکان میں لے جاؤ اور انکو موت دے دو یا اللہ انکو کوئی اور سبیل دے
 وَاَلَّتِي يَاتَيْنِ الْفَاحِشَةَ - الزنا۔ من نساءکم فاستشہدوا علیہن اربعۃ منکم ای من
 رجال المسین۔ جو عورتیں کہ تمہاری عورتوں میں سے فاحشہ یعنی زنا کا رسی کریں تو سب سے پہلے ان میں سے چار گواہ کرو کہ انکی شہادت سے مرد
 و مسلمان ہونے کی خصوصیت مراد ہے یعنی چار گواہ مرد مسلمان ہوں جنکو تلاش کرو بشرطیکہ عادل ہوں اس واسطے کہ حدود و میں عورتوں کی گواہی نہیں

دوسرا مرے اس کے موجودہ وارثوں میں تقسیم کرو تو جو کچھ ہر ایک کا حصہ نکلیں اسکو دیکھو کہ اوپر اس میت کے حصہ میں پہلے میت کے مال سے کتنے حصے ملے تھے کیونکہ وہی حصے اس حساب سے اس کے وارثوں میں تقسیم ہونگے پھر اگر ان میں داخل ہو تو کچھ ضرورت پہنچ ورنہ توافق کی صورت میں موافق مذکورہ بالا کے نتیجے پر ایک کو تقسیم کر کے مال سے دوسری ضرب کرو اور وہ اول میت کے مسئلہ میں بھی قائم کرو تاکہ سب حصے برابر نکلیں پھر وارثوں کے حصے جمع کر دو مثلاً زید مراد اور بیٹا سہمی بکر۔ اور بیٹی مسماۃ ہندہ اور جو رو مسماۃ سلمیٰ چھوڑی پھر بکر مراد و دختر مسماۃ کبریٰ اور جو رو مسماۃ صفریٰ اور بن مسماۃ ہندہ مذکورہ بالا اور ان مسماۃ سلمیٰ مذکورہ بالا چھوڑی۔ اب وارثوں نے تمام مال کو تقسیم کرنا چاہا تو اس طرح کرنا چاہیے کہ اول زید کی میراث تقسیم کرو تو جو رو کو آٹھواں اور باقی بیٹا سہمی بن لاکر مثل خطا لائیں ہوگا لہذا ۲۴۰۰ سے مسئلہ ہوا تو بکر بیٹا ۱۲۰ اور ہندہ بیٹی کو ۶۰۔ اور سلمیٰ جو رو کو ۳۰۔ حصے ملے۔ پھر بکر مراد اور جس کے پاس اول ترکہ سے ۱۴۰ سهام ہیں تو اسکی مان کو چھٹا حصہ اور جو رو کو آٹھواں حصہ اور بیٹی کو نصف ہو اور بن عصبہ ہو۔ لہذا یہ مسئلہ بھی ۲۴۰۰ سے ہوا یعنی بکر کے مال کے ۲۴۰۰ حصے کیے جاویں جس میں سے کبریٰ دختر کے ۱۲۰۔ صفریٰ جو رو کے ۳۰۔ اور ہندہ بن کے ۵۰۔ اور سلمیٰ مان کے ۲۰۔ ہوئے لیکن اوپر معلوم ہوا کہ بکر کے پاس چودہ سهام ہیں اور ۱۴۰۰ میں توافق ہو کیونکہ ۲۰۔ پر دونوں تقسیم ہوتے ہیں لہذا ۴۰۔ کو ۲۴۰۰ میں ضرب دیا۔ ۱۶۸۰۔ ہوئے پس اسی عدد ۴۰۔ سے اوپر کے کل سهام کو مع عدد مسئلہ کے ضرب دو تو بکر ۹۸۰۔ ہندہ ۲۹۰۔ سلمیٰ ۲۱۰۔ ہو گئے۔ اور اسی طرح بکر کے وارثوں کے کبریٰ دختر ۸۴۰۔ صفریٰ جو رو ۲۱۰۔ اور ہندہ بن ۳۵۰۔ اور سلمیٰ مان ۲۸۰۔ ہو گئے پس جو لوگ اب زندہ موجود ہیں انہیں سے فقط ہندہ کو اپنے باپ کی دونوں کی میراث ملی اور بیٹی سلمیٰ کو اپنے شوہر و پسروں کی میراث ملی ہو اور باقی کو ایک ہی میراث ملی پس کبریٰ کے ۸۴۰۔ اور صفریٰ کے ۲۱۰۔ اور ہندہ کے ہر دو میراث کے جمع کر دو۔ ۸۴۰۔ اور سلمیٰ کے ہر دو میراث کے ۲۸۰۔ ہوئے اللہ تعالیٰ علم بالصواب

تِلْكَ حُدُودُ اللَّهِ طَوْسٌ يُطِيعُ اللَّهَ وَرَسُولَهُ يُدْخِلُهُ جَنَّاتٍ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ
یہ حد ہیں باندھی اللہ کی ہیں اور جو کوئی حکم پر چلے اللہ کے اور اس کے رسول کے وہ داخل کرے اپنے باغوں میں جن سے نیچے بتی ندیاں
خالدین فیہا ط و ذلک الفوز العظیم ومن یعصِ اللہ ورسولہ ویتعد حدودہ
رہ چڑھے اونہیں اور وہی ہی بڑی مراد ملتی اور جو کوئی بے حکمی کرے اللہ کی اور اس کے رسول کی اور چھوڑے اسکی حدوں

يُدْخِلُهُ نَارًا خَالِدًا فِيهَا وَلَهُ عَذَابٌ عَظِيمٌ

داخل کرے اسکو آگ میں رہ پڑا۔ اسی میں اور اسکو ذلت کی مار ہو

تِلْكَ - الاحکام المذكورة من امر التیامی والبعده - یعنی تلک کا اشارہ احکام مذکورہ کی طرف ہے یتیموں کے بارہ میں اور اسکے مابعد
میں فرائض و عبادت ذکر فرماتے ہیں یہ حد و حد اللہ - شرع الہی حد ہے عبادہ لعلوہا ولا تعدواہ حد و دائی ہیں یعنی شرائع
ہیں جنکو اللہ تعالیٰ نے بندوں کے لیے حد کر دیا ہے تاکہ ان پر عمل کریں اور اسے تجاوز نہ کریں۔ ومن یعصِ اللہ ورسولہ - فیما حکم -
اور جسے اللہ تعالیٰ کی فرمانبرداری کی ف یعنی اطاعت کی ایسے امر میں جو حکم کر دیا ہو۔ یُدْخِلُهُ جَنَّاتٍ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا
الْأَنْهَارُ خَالِدِينَ فِيهَا - اللہ تعالیٰ اس کو ایسے باغات میں داخل فرما دیگا جن کے نیچے نہریں جاری ہیں۔ وخالیکہم فی مقدر ہوگا
خلود و ہمیشہ رہنا کے واسطے۔ وذلک الفوز العظیم - اور یہ فوز عظیم صرف پوری فلاح و پوری راہ ہے۔ یہ حد باندھی تین چیزوں کی قرار ہے
ہو اور نہ خلیہ بنون مکمل نافع کی قرار ہے ہر جیسے ہم اسکو دخل کریں گے ایسے باغات بمثال میں اس شان سے کہ جیسے گل میں تین تیرہ ہیں کبھی مون ہی

ذوی الارحام ہنون اور میراث ذوی الارحام کا بیان قولہ تعالیٰ داو لوارحام بعض الایہ میں انشاء تعالیٰ آویگا اور جب کوئی شخص کسی کے ہاتھ پر اسلام لایا اور اسی سے موالات کر لی پھر لاوارث مرا تو یہی مولیٰ اسکا وارث ہو اور اگر کسی قسم کا وارث ہو تو اسکا مال خلیتہ مال عام ہو گا لیکن ایک جماعت علمائے نے اس زمانہ میں فتویٰ دیا کہ بیت المال کو بادشاہوں نے حق طور پر قائم نہیں رکھا لہذا جو کچھ بل فرایض سے بچ جاوے وہ بھی انہیں پر پھیر دیا جاوے اور لاوارث کا مال اسی کے نام پر خیرات ہو۔ اور یہ فیصلہ مسولات فقہ میں مستحقیق مذکور ہو۔

بیان مختصر بیان تخریج و تقسیم مناسب ہو۔ جانتا چاہیے کہ خرائض میں حصص تنائی و دونائی و چھٹا یا نصف چارم و آٹھواں ہو اور قواعد موافق کتاب فرایض کے طول چاہتے ہیں مختصر بیان ہو کہ قسم اول یعنی تنائی و دونائی و چھٹا سب کا نکالنا چھٹے سے ممکن ہو اور قسم دوم کا نکالنا آٹھ سے ممکن ہو پس اگر ورثہ قسم اول سے جمع ہوں تو ان کے حصص کے لحاظ سے جسکا حصہ سب سے کم ہو وہی عدد مسئلہ رکھ کر حصص کا کوئی مثلاً کسی وارث کا تنائی اور دوسرے کا دونائی ہو تو (۳) سے مسئلہ من کر کے۔ اور حصص دیدو اور لکھتر تنائی و چھٹا مثلاً جمع ہو یعنی ایک وارث کا تنائی حصہ ہو اور دوسرے کے واسطے چھٹا حصہ ہو تو (۶) سے مسئلہ رکھو تو تنائی کے دو اور چھٹے حصہ کا ایک سہم دیدو۔ اسی طرح اگر قسم دوم کے ورثہ جمع ہوئے یعنی مثلاً نصف و چارم ہو تو (۴) سے مسئلہ رکھو اور اگر نصف و چارم و آٹھواں مثلاً جمع ہو سکے تو (۸) سے مسئلہ رکھو اور اگر قسم اول اور قسم دوم کے جمع ہوں مثلاً نصف و تنائی و آٹھواں و تنائی کا خرج۔ ۳۔ اور آٹھویں کا (۸) ہو تو انہیں نسبت دیکھو جو اس مثال میں تباہیں ہیں ۳۔ کو۔ ۸۔ میں ضرب دو (۲۴) سے نکالو اور اگر نصف و چھٹا جمع ہو تو (۶) کافی ہیں۔ اسی طرح تنائی و چوٹھائی میں (۱۲) سے مسئلہ ہوگا۔ اسی طرح اعداد ورثہ میں اور ان کے حصص میں بھی نسبت دیکھ کر سب ان تقسیم کے لیے مسئلہ ٹھیک کر لو۔ آن مثالوں میں غور کرو (مثال ۱)۔ زید مرہ ایک بیٹا اور ایک بیٹی چھوڑی اور کوئی نہیں ہو تو دختر کی تعداد ایک ہو اسکو سپر کی تعداد ایک کے دو چند یعنی دو میں جمع کرو تین ہوئے پس جواب یہ کہ زید کے تمام مال کے تین حصے کر کے دو حصے کر کو ایک حصہ دختر کو دیدو (مثال ۲)۔ اگر مثال مذکور میں دو سپر تین دختر ہوں تو دختروں کی تعداد ۳۔ کو سپر کی تعداد ۲۔ کے دو چند یعنی ۴۔ میں جمع کرو۔ ہوئے یہی جواب ہو تمام مال کے سات حصے کر کے ایک ایک حصہ دختر کو اور دو ہر سپر کو دیدو۔ (مثال ۳)۔ زید مرہ۔ باپ۔ مان۔ ایک سپر۔ ایک دختر۔ چھوڑی تو اولاد کی صورت میں مان باپ کو چھٹا چھٹا حصہ ہو اور باقی عصبہ ہیں ۳۔ سے کسر ہوگی ایک حصہ باپ اور ایک حصہ مان۔ اور باقی عصبہ میں چار سہام ہیں حالانکہ ۳۔ سہام ہوتے تو دو سپر کو اور ایک دختر کو دیا جاتا پس ۳۔ کو۔ ۶۔ میں ضرب دو تو (۱۸) سے مسئلہ ٹھیک ہوگا۔ ۳۔ باپ کو اور ۳۔ سہام مان کو اور باقی ۱۲۔ میں سے ۸۔ سپر کو اور ۴۔ دختر کو مل گئے۔ (مثال ۴)۔ زید مرہ۔ باپ۔ مان۔ دو سپر تین دختر چھوڑے۔ پس مان باپ کے لحاظ سے چھٹا حصہ چاہیے تو اصل مسئلہ (۶) لیکن ایک مان و ایک باپ کو دیکر باقی ۴۔ سہام ہیں حالانکہ دختر سے سپر کو دو چند کے حساب سے (۴) سہام چاہیے تو ۶۔ کو۔ ۶۔ میں ضرب سے ۱۲۔ ہوئے پس مان و باپ کے ششم حصہ کے حساب سے ۴۔ سہام باپ کے۔ ۴۔ سہام مان کے۔ ۸۔ سپر کو اور ۴۔ دختر کو ملین گے۔ (مثال ۵)۔ زید مرہ۔ باپ و مان چھوڑے تو ظاہر ہو کہ مان کو تنائی ہو باقی باپ کا پس ۳۔ حصہ کر کے ایک مان کو ۲۔ باپ کو ملیگا (مثال ۶)۔ زید مرہ اور باپ۔ مان۔ جو رو چھوڑی۔ تو جو رو کا چارم پس چار حصے کر کے ایک جو رو کا اور باقی تین سہام میں سے تنائی کا ایک سہم مان کا اور باقی دو حصے باپ کے ہیں (مثال ۷)۔ باپ۔ مان۔ دو بھائی یا بہن جو مان کے پیٹ سے پہلے کسی خاوند سے ہیں تو مان کو چھٹا حصہ اور باقی پانچ حصہ باپ کے لئے اور یہ بھائی محروم ہیں کیونکہ باپ کے ہوتے ہوئے ساقط ہوتے ہیں لیکن انہوں نے اپنی مان کو تنائی سے مجبور کر کے چھ حصہ پر نقص کر دیا اور اگر یہ اولاد نہ ہوتی تو مان کو تنائی ملتا فاقہ (مثال ۸)۔ باپ۔ بیٹا۔ دو۔ بیٹی۔ تین۔ جو رو ایک ورثہ چھوڑے

اور حال جواب یہ کہ باپ مختار اسب کوئی ہر اور تم بہ نسبت اولاد مادی کے فضل ہو کیونکہ تم عصبہ ہو اور عصبہ ہر جو صاحب ذرا لیں کی
مقدار دیکر باقی سب مال لے لے لیکن یہاں اسوجہ سے نہ ملا کہ کچھ بچا نہیں اور یہ وجہ نہیں کہ وہ وارث نہیں ہیں فاقم۔ ویسے بن الجراح نے کہا
کہ حضرت علی کرم اللہ وجہہ سے اسب کوئی مختلف روایت نہیں ہر اور یہی قول ابی بن کعبؓ و ابو موسیٰ اشعریؓ کا ہر اور یہی مشہور قول ابن
عباسؓ کا ہر اور یہی مذہب شعبی ابن ابی لیلیٰ و ابو حنیفہ و ابو یوسف و محمد بن الحسن اور حسن بن زیاد و زفر بن ذہل احمد بن حنبل و یحییٰ بن آدم و یحییٰ
بن حماد و ابو ثور و داؤد ظاہری وغیرہ کا ہر۔ **مِنْ كَعْدٍ وَصِيَّةٍ يُوصِي بِهَا أَوْ دَمِينٍ عَلَيْهِمْ مَضْنَاهُ**۔ یہ سب جو مذکور ہوا
بعد ادا سے وصیت کے جو میت کر گیا یا قرضہ کے ہر در حالیکہ وہ وارثوں پر ضرر رکھنے والا نہیں ہوں یا بیطور کہ تنائی سے زیادہ کی وصیت
کی ہو آیت کریمہ میں وصیت صرف ایسی ہو کہ غیر مضار ہو یعنی ضرر پہنچانے والی ہو باقی مطلق ہر و لیکن حدیث صحیح سے ثابت ہو کہ تنائی
سے زیادہ وصیت روا نہیں ہر اور ائمہ علمائے نے اس پر اتفاق کیا ہر اور قرطبیؒ نے کہا کہ وارث کے واسطے وصیت بالاجماع نہیں جائز
ہر اور بعض نے ذکر کیا کہ ایسی وصیت بھی باطل ہوگی جس سے محض ضرر رسانی مقصود ہو پس سے تنائی یا کم کچھ بھی نافذ ہوگی۔ اور حضرت ابن
عباسؓ سے روایت ہو کہ وصیت میں ضرر پہنچانا کبیر و گناہ ہر رواہ ابن ابی حاتم و ابن جریر۔ اور ابو ہریرہؓ سے روایت ہو کہ حضرت صلعم نے
فرمایا کہ آدمی ستر برس تک کیوں کے کام کرتا ہر پھر وصیت کرنے میں جو عظم کر جاتا ہر پس خاتمہ بد کام پر ہو کہ دوزخ میں داخل ہوتا ہر اور آدمی ستر برس
بدون کے کام کرتا ہر پھر وصیت کرنے میں عدل انصاف کرتا ہر پس خاتمہ نیک کام پر ہو کہ جنت میں داخل ہوتا ہر پھر ابو ہریرہؓ نے کہا کہ پھر مختار
جی چاہے تلک حد و اللہ تا قولہ غداً بین۔ رواہ ابن ماجہ و ابی ہیتی و احمد و عبد بن حمید و ابو داؤد و الترمذی و قال حدیث حسن۔ اور حضرت
المنہ سے روایت ہو کہ حضرت صلعم نے فرمایا جس نے اپنے وارث کی میراث قطع کی قیامت میں اللہ تعالیٰ اسکو جنت سے قطع کرے گا رواہ ابن ماجہ
قال ابن کثیر الامون میں اختلاف ہو کہ وارث کے حق میں قرضہ کا اقرار کرنا صحیح ہر یا نہیں اس میں معقول ہیں ایک یہ کہ نہیں صحیح ہر سبب بقت
کے اور حدیث صحیح میں ثابت ہو کہ رسول اللہ صلعم نے فرمایا کہ اللہ عزوجل نے ہر حقدار کو اس کا حق دیدیا اب کسی وارث کے لیے وصیت نہیں ہو
اور یہی مذہب امام مالک و احمد و ابو حنیفہ کا اور قول قدیم شافعی کا ہر اور شافعی کے قول جدید میں صحیح ہر اور یہی مذہب طائوس و عطاء بن عمر
عبداللہ بن کاہر و سی کو امام بخاریؒ نے صحیح میں اختیار کیا بدین حجت کہ رافع بن خدیج نے وصیت کی کہ فرادیہ کے گھر میں جو کچھ ہو وہ کھولا
نجاوے **قال المترجم** یہ احتجاج مجید و جہل نظر ہو اول آنکہ لا تکشف الغرائیہ عام غلق علیہا بہا۔ یعنی خزانہ زین و جہر چرطج اسکا دروازہ نہ کیا
گیا ہر کھولا نجاوے۔ یہ کچھ اقوال نہیں اور اگر وصیت کہتے ہو تو وارث کے لیے وصیت نہ ہو نا حدیث صحیح سے ثابت ہو کہ قتل کو اس مراد
میں نص نہیں کہا لا یخفی سوم آنکہ شایدان لوگوں کی طرف سے اسے حق میں ضرر پہنچانے کا خوف محسوس کیا ہو و اللہ تعالیٰ علم غرض کہ الفاظ
مذکور اس بات میں صریح نہیں ہیں فاقم۔ **وَصِيَّةٌ**۔ مصدر موكفہ صیگم یعنی وصیہ منصوب بنا بر آنکہ مفعول مطلق فعل محذوف کا اور
موکفہ مضمون یو صیگم ہر۔ **وَاللّٰهُ عَلَيْهِمْ حَلِيمٌ**۔ یہ وصیت ہر اللہ تعالیٰ کی طرف سے اور اللہ تعالیٰ علیہم ہر
لینے جو کچھ اپنے مخلوق کے واسطے نہ بیر فرمائی اسکا دانہ ہر اور حلیم باین معنی کہ مجرم سے عقوبت کو تاخیر دیتا ہر اور واضح رہے کہ جن لوگوں کو
میراث دلائی ان میں دلیل سنت سے یہ خصوصیت ہو کہ ان میں کوئی بات وارث ہونے سے مانع نہ ہو اور مفسر کے نزدیک مانع ہیں کہ مودث قتل کیا ہو یا
اختلاف دین ہو یا رقیق ہو اور مترجم نے اوپر بیان کر دیا کہ اختلاف الدرا بھی ہمارے نزدیک مانع میراث ہر یعنی وارث و مودث میں سے ایک نہ کہ
دارالاسلام ہو اور دوسرے کا سکن دارالحرب ہو۔ واضح ہو کہ حسب اس کے مولیٰ نے آزا کیا اگر وہ لا وارث تراثی مراد آزا کنندہ کی میراث کا سنی ہو جبکہ

ما ترک ۔ تو ہر ایک وارث بھائی یا بہن مذکور کے لیے چھٹا حصہ (ترکہ سے ہے) قال ابن کثیر کا اشتقاق از اکلیل ہے یعنی وہ خیر جو سر کو اس کے کناروں سے محیط ہوا اور مراد یہاں وہ حواشی ہیں جو اصول فروع کے سوائے آدمی کے وارث ہوں چنانچہ شنبی نے حضرت ابو بکر صدیق سے روایت کی کہ حضرت صدیق سے کلامہ دریافت کیا گیا تو فرمایا کہ میں اس میں اپنی رائے سے کتنا ہوں اگر ٹھیک ہو تو اللہ تعالیٰ کی طرف سے توفیق ہو اور اگر خطا ہو تو میری جانب شیطان کی طرف سے ہو اور اللہ و رسول اس سے بری ہیں پھر کہا کہ کلامہ وہ ہے جس کا فرزند نہ ہو اور باپ نہ ہو چوبیس حنفیہ جو ہے تو کہا کہ مجھے شرم آتی ہے کہ ابو بکر کی رائے سے خلاف کردن رواہ ابن جریر وغیرہ اور ایسا ہی حضرت عمرو علی اور ابن مسعود نے فرمایا ہے کہ کلامہ وہ ہے جس کا فرزند ہو باپ نہ ہو یہی قول ابن عباس و زید بن ثابت وغیرہم سے صحیح ہوا اور یہی قول شعبی و غنمی قتادہ حسن و جابر بن زید و حکم کا ہے اور یہی قول اہل مدینہ دہل کو فہرہ و ہلال لہرہ و فتہار سابعہ و انتمہ و اربعہ و جمہور سلف و خلف کا بھی قول ہے اور اس جامع کو بہت لوگوں نے نقل کیا ہے اور اس میں ایک حدیث مرفوعہ بھی آئی ہے اور قولہ تعالیٰ و لا یرث الا ذوات الذی ہن ام - یعنی ماں کی جانب سے بھائی یا بہن ہو اور یہی قرآنہ بعض سلف کی چیزیں سعد بن ابی وقاص بھی ہیں اجمال اگر کسی بیت کے وارث سوائے اسکے فرزند باپ کے ایسے لوگ ہوں جن کا تعلق از جانب ولادت مادر ہو اور یہی بھائی بہن ہیں جو ماں کے کسی شوہر سے سوائے پدریت کے ہوں پس ہر ایک مادر یا پدری بھائی یا بہن ہو تو ہر ایک کو چھٹا حصہ ملیگا اور اس میں مذکور و مونس میں کمی بیشی نہ ہوگی - فان کا نوا - ای الا خوة والا خوات من الام - بھیر اگر یہ بھائی بہنیں جو ماں کی جانب سے ہوں - اکثر من ذلک - ای من واحد - اس سے زیادہ ہوں یعنی ایک سے زیادہ ہوں - فہم شکر کا شکر فی الثلث - تو وہ ایک تنہائی میں شریک ہوں گی - یعنی فیہ ذکر ہم و انما ہم - اس تنہائی میں ان کے ذکر و مونس برابر کے حصہ دار ہونگے یعنی بھائی کو بہن سے کچھ زیادہ نہیں ملیگا - قال ابن کثیر مادر یا بھائی بہن دیگر وارثوں سے کئی باتوں میں مخالف ہیں اول یہ کہ لوگ اس شخص کے ساتھ میں بھی وارث ہوتے ہیں جس کی وجہ سے قرابت ہر یعنی ماں کے ہوتے ہوئے بھی وارث ہوتے ہیں دوم ان کا مکا ذکر و مونس برابر کا حصہ دار ہر سوم یہ کہ وارث نہیں ہوتے میں مگر جب ہی کہ میت کلامہ ہو پس اگر میت کا باپ موجود ہو گا یا بیٹا یا بیٹی یا پسری اولاد تو وارث نہ ہوں گے - چہاں آئکہ میراث کبھی ایک تنہائی سے زیادہ نہیں ہوگی اگرچہ کسی قدر کثرت سے ہوں اور زمین سے روایت ہے کہ حضرت عمر نے فیصلہ کیا کہ مادر یا بھائی بہن کی میراث اس میں اس طرح ہو کہ جس قدر مذکور کو کبھی قدر مونس کو - زمین سے لے کر کھجے یہ معلوم نہیں کہ حضرت عمر نے اس کا حکم رسول اللہ صلعم سے معلوم کیا یا اسی آیت سے لیا ہے رواہ ابن ابی حاتم اور ایک سلسلہ شریکین علماء نے خلاف کیا ہے جس کا نام مسئلہ حمار یہ ہے کہ وہ یوں ہر کہ میت کے ورثہ میں زیور ہو اور ماں یا نانی سگی - اور دو اولاد مادر یا پدریت کی حقیقی یعنی بھائی بہن ایک یا زیادہ ہیں تو جمہور کے قول پر نصف شوہر کو اور ماں یا نانی کو چھٹا حصہ اور مادر یا پدریت کی ننانی میں عیالی شریک ہوں گے اور یہ مسئلہ زمانہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ واقع ہوا تو انھوں نے شوہر کو نصف اور ماں کو چھٹا حصہ اور اولاد مادر یا پدریت کو ننانی دیا پس میت کے سگے بھائی بہنوں نے جو ماں باپ دونوں کی طرف سے تھے کہنے لگے کہ احوال میراث میں ماں باپ کے برابر ہونا چاہیے گدھا تھا پھر کیا ہم مادر یا پدریت کے ساتھ ان کی طرف سے بھی شریک نہیں ہیں کہ ہم سب کی ماں ایک ہو پس عمر نے ان سب کو شریک کر دیا اس طرح عثمان سے بھی شریک کر دیا صحیح ہوا ہے اور دور و اتوں میں سے ایک روایت یہی ابن مسعود و زید بن ثابت و ابن عباس سے ہے اور یہی قول سعید بن مسیب شریح و مرقہ طاووس و محمد بن سیرین و ابراہیم نخعی و عمر بن عبد العزیز و ثوری و شریک کا ہے اور یہی مذہب امام مالک و شافعی و احمد بن حنبل کا ہے - اور حضرت علی بن ابی طالب انھیں باہم شریک نہیں کرتے بلکہ تنہائی مذکورہ فقط اولاد مادر یا پدریت کو دیتے اور ایسی حالت میں عینی مادر یا پدریت اولاد کو کچھ نہیں دیتے کیونکہ وہ لوگ غصب ہیں اس سے وہ اعتراض دفع ہو گیا جو عینی سگے بھائیوں نے وارد کیا تھا کہ باپ کچھ نہیں سی مگر ہمارے ماں تو ایک ہے

وَلَكُمْ نِصْفُ مَا تَرَكَ أَزْوَاجُكُمْ إِنْ لَمْ يَكُنْ لَهُنَّ وَلَدٌ فَإِنْ كَانَ لَهُنَّ وَلَدٌ فَلَكُمْ

اور منہ کو آدھا مال جو چھوڑ مرین بمقامی عورین اگر نہ ہوان کی کوئی اولاد اگر ان کی اولاد نہ ہو تو تم کو

الرَّابِعُ مِمَّا تَرَكْنَ مِنْ بَعْدِ وَصِيَّتِي يَوْمَئِذٍ بِمَا أَوَْدَيْتِ طَوْعًا الرِّبْعَ مِمَّا تَرَكْنَ مِنْ بَعْدِ

جو تمہاری جو محبوبہ بعد وصیت کے جمعہ دلوامین بلوٹنے اور عورتوں کو جو تمہاری مال جو تمہارے چھوڑے

يٰۤاَيُّهَا الَّذِيْنَ اٰمَنُوْا اِنْ كَانَ لَكُمْ وَلَدٌ فَلَكُمْ اُكْلُ رِزْقِكُمْ وَلَئِنْ لَمْ يَكُنْ لَكُمْ وَلَدٌ فَاعْلَمُوْا اِنَّكُمْ لَكُمْ اَنْفُسُكُمْ فَاِنْ كُنْتُمْ عَلَىٰ غَيْرِهَا مِنْ عَشْرَةِ اَسْمَانٍ فَاتِمْسِكُوْا بِهَا وَخُلُوْا فِيْ رِجَالِكُمْ لَا يَظُنُّ غَيْرُكُمْ لَكُمْ اَنْفُسُكُمْ فَاِنْ كُنْتُمْ عَلَىٰ غَيْرِهَا مِنْ عَشْرَةِ اَسْمَانٍ فَاتِمْسِكُوْا بِهَا وَخُلُوْا فِيْ رِجَالِكُمْ لَا يَظُنُّ غَيْرُكُمْ لَكُمْ اَنْفُسُكُمْ

اگر مختار سے کوئی فرزند ہو اور اگر مختار سے فرزند ہو تو مختار ہی جو روئے کو آئے تھو ان اس سے جو تھے مجھو بڑا بعد اس وصیت کے جو دلو امر و تم
بھاؤ دینے و این کان رجل یعتر کلمۃ او امرأۃ و لہ آخ او اخت فیکل

یا قرصہ کے اور کسی ایسے مرد کی میراث ہے جو باپ یا بیٹا نہیں رکھتا یا عورت ہے اور اس شخص کا کوئی عیال نہ ہو تو دونوں سے

وَاحِدٌ مِّنْهُمَا السَّادِسُ جَ فَإِنْ كَانُوا أَكْثَرًا لِّمَنْ ذَٰلِكَ فَهُمْ شُرَكَاءُ فِي الثَّلَاثِ مِنْ بَعْدِ

وَصِيَّةٌ لِّأُولَىٰهَا أَوْ ذِيٍّ غَيْرٍ مِّمَّا سَرَحَ وَصِيَّةً مِّنَ اللَّهِ ط وَاللَّهُ عَلِيمٌ

وَلَكُمْ نِصْفُ مَا تَرَكَ أَزْوَاجُكُمْ - جمع زوج یعنی جوڑو و نیز یعنی شوہر و بیان مراد اول ہجرت المصطفیٰ (ا) اور پھر اے لیے

انصاف اس حال کا جو تمہاری زوجات نے چھوڑا۔ اِنْ لَّمْ يَكُنْ لَّهِنَّ وَلَدٌ مِّنْكُمْ اَوْ مِنْ غَيْرِكُمْ فَاُولٰٓئِكَ مِثْلُ مَا عَلَّمَ اللّٰهُ بِرَبِّكُمْ ۚ وَرَبُّكُمْ غَفُورٌ رَّحِيمٌ اور نہ لڑکی اور نہ مختارے نقطہ سے اور نہ پہلے خاوند سے۔ فَاِنْ كَانَ لَكُمْ وَلَدٌ فَلَكُمْ اَلْوَلَدُ مِثْلُ مَا تَرَكُوْنَ مِنْ لَّدُوْنَ ۚ

واسطے مقرر فرمائی اور چونکہ کان صبیغہ ماضی تھا تو ہنسنے کا یعنی برابر ہمیشہ اس صفت علم و حکمت سے متصف ہوا اور اصل جواب یہ کہ کان بیان استمرار و دوام کے معنی میں ہوا اور یہ عرب کی زبان میں شائع ہوا جانتا چاہیے کہ یہ یوسف علیہ السلام کی اولاد کم بیان تمام ہوئی ہو اور نظر تسہیل میں نے باپ و ماں کے حصص اپنے مذہب کے موافق اور ذکر کر دیے تاکہ عام نفع اٹھادیں اور توضیح یہ ہے کہ ماں باپ کی چند حالتیں ہیں اول انکے میت کی اولاد کے ساتھ جمع ہوں تو ہر ایک کے واسطے چھٹا حصہ ہوگا پس اگر میت کی ایک ہی دختر ہو تو اسکو نصف اور ہر ایک والدین کو چھٹا چھٹا دیکر باقی چھٹے حصہ کو بھی میت کا باپ بطور عصبہ لے لیا پس اسی حالت میں باپ کو فرض و عصبوت دونوں ہونگے۔ دوم انکے والدین تنہا ہوں تو ماں کو تنہائی دیکر باقی کو باپ تخصیص میں لیا پس باپ اس حالت میں تخصیص عصبہ ہوا اور اگر انکے ساتھ زوج ہو یا زوجہ ہو تو اس صورت میں سبب اولاد نہ ہونے کے سوا ہر کو نصف یا زوجہ کو چارم مل جاوے گا پھر علما میں اختلاف ہے کہ ماں کو کیا ملیگا اس میں قول ہیں ایک قول یہ کہ ہر دو سکہ میں ماں کو باقی کا تنہائی ملیگا گو یا والدین کی نسبت ہی باقی مال ہی کل میراث ہوا اور اگر اول نے ماں کے واسطے باپ کے حصہ کا نصف رکھا ہے پس وہ باقی کا تنہائی لیوے اور دوتہائی باپ لیوے۔ اور یہی قول حضرت عمر رضی اللہ عنہما کا اور ہر دو روایت میں اصح روایت کے موافق حضرت علی کا قول ہے اور یہی قول حضرت ابن مسعود و زید بن ثابت کا ہے اور اسکو فقہاء و محدثین اور چاروں امامین اور جمہور علما نے اختیار کیا ہے۔ اور دوسرا قول یہ کہ زوج و زوجہ ہوں یا نہ ہوں حال ان کو کل مال کی تنہائی ملے گی کیونکہ ماں کو کمین و ولد و ورثہ ابواہ فلا مہ الثالث عام ہے اور یہ قول ابن عباس و معاویہ بن جہل و شریح و داؤد و طاہری وغیرہ کا ہے شیخ ابن کثیر نے کہا کہ یہ قول ضعیف ہے کیونکہ ظاہر عموم آیت تو جمیع ترکہ سے ہے اور یہاں بعد حصہ زوج یا زوجہ کے باقی کو جمیع ترکا دیا گیا پس باقی کا تنہائی ملیگی۔ اور تفسیر قول یہ ہے کہ ماں کو فقط زوجہ کے سوا کل مال کی تنہائی ملے گی چنانچہ بارہ میں سے چارم یعنی تین تو زوجہ لگی اور سوم یعنی چار ماں کو ملین گے اور باقی پانچ باپ کو ہیں گے اور اگر شوہر ہو تو ماں کو باقی تنہائی ملیگی تاکہ ماں کو باپ سے زیادہ ملے اور یہ قول ابن سیرین سے نقل کیا جاتا ہے اور اس کا ضعف ظاہر ہے پس صحیح وہی قول اول ہے حال سوم انکے والدین کے ساتھ انھو میں خواہ سگے ہوں یا باپ کی طرف یا ماں کی طرف سے سوتیلے ہوں سو یہ لوگ باپ کے ہوتے ہوئے وارث نہیں ہو سکتے لیکن ماں کو تنہائی حصہ سے محجوب کر کے چھٹے حصہ پر کر دیتے ہیں پس اگر سواے اغواہ کے اور کوئی نہ ہو تو ماں کے چھٹے حصہ کے بعد باقی باپ کو تخصیص میں ملیگا۔ پس معلوم ہوا کہ باپ کو محض تخصیص دو جگہ ہوتی ہے ایک یہاں اور ایک فقط ماں کے ہوتے ہوئے فاحفظہ۔ پھر داؤد کا حکم بھی جمہور کے نزدیک ہی ہے جو تین یا زیادہ اغواہ کا ہے اور ابن عباس سے اس خلاف بسند ضعیف نقل کیا جاتا ہے اور صحیح سند سے من طریق خارج بن زید بن ابیہر روایت ہے کہ ابن عباس نے فرمایا کہ اغواہ کیلئے تین اور ایک بھائی ہو تو وہ ماں کو کچھ محجوب نہیں کرتا اور ابن کثیر نے ذکر کیا کہ اہل علم کی داست میں اغواہ کا محجوب کرنا ماں کو اسی جہت سے ہے کہ باپ ان کے شادی بیاہ کر دینے کا متولی ہوگا اور انکا نفقہ باپ پر ہے نہ ماں پر اور یہ اچھا کلام ہے لیکن ابن عباس سے بسند صحیح مروی ہے کہ اغواہ نے چھٹے حصہ سے ماں کو محجوب کیا تو یہ حصہ انکو مل جائیگا اور یہ قول شاذ ہے اور شیخ ابن جریر نے کہا کہ نام امت سے مخالف ہے۔ اب باقی رہا بیان اسکا کہ داؤد بھی تمبرل باپ کے ہے اس امر میں کہ اسکے ہوتے ہوئے اغواہ ساقط ہوں یا نہیں ہے تو حضرت ابو بکر صدیق کا مذہب یہ ہے کہ وہ تمبرل باپ کے ہے اور انکے ایام خلافت میں صحابہ رضی اللہ عنہم سب متفق تھے پھر انکی وفات کے بعد اختلاف ہوا پس حضرت صدیق رضی اللہ عنہ کے قول پر ابن عباس و عبد اللہ بن الزبیر و عائشہ و معاویہ بن جہل و ابی بن کعب و ابوالدرداء و ابوبہریرہ و عطاء و طاؤس و جابر و قتادہ و ابوجنیفہ و ابولور و اسحاق کا قول ہے اور حضرت علی بن ابیطالب و زید بن ثابت و ابن مسعود و عمار کا مذہب یہ کہ داؤد کو میت کے بھائیوں بہنوں کے ساتھ وارث کیا جائے جبکہ

جب باپ نہ ہو تو دادا بہنرہ باپ کے ہر میت کی مان اگر میت کا پسریا دختر موجود ہو تو چھٹا حصہ ہوا اور اگر کوئی فرزند نہ ہو تو مان کو کل مال کی تہائی اور اگر عورت میت کا زوج ہو یا مرد میت کی زوجہ ہو تو اسکا فرضہ دینے کے بعد باقی مال کی تہائی ملے گی اور اگر دوسے زیادہ بھائی بہن کسی قسم کے ہوں تو ان کا چھٹا حصہ ہوگا۔ بیان تک حصص تو آیت کریمہ میں اتیک مذکور ہوئے ہیں باقی آگے آتے ہیں

اَبَاؤُكُمْ وَاَبْنَاؤُكُمْ لَا تَدْرُونَ اَيُّهُمْ اَقْرَبُ لَكُمْ نَفْعًا فَرِيضَةٌ مِّنَ اللّٰهِ

تمہارے باپ اور تمہارے بیٹے تم نہیں جانتے ہو کہ انہیں کون تمہارے نفع کے لیے سب سے نزدیک ہے حصہ ہذا خدا کی عورت

اِنَّ اللّٰهَ كَانَ عَلِيْمًا حَكِيْمًا

اللہ تعالیٰ خوب دانا و حکمت والا ہے

عوفی کی روایت ابن عباس میں ہے کہ آیت فرائض میں بعض لوگوں کو اگر اہ ہو کہ عورت کو چوتھائی یا آٹھواں دیا جاوے اور دختر کو نصف اور پسر صغیر حصہ ہو حالانکہ انہیں سے کوئی بھی نہ دشمن فرغ کرے نہ عقیقت لاوے اور نہ جائزیت میں میراث سب سے بڑے مرد کو چھ اس سے چھوٹے کو اس ترتیب سے دیتے تھے رواہ ابن ابی عامر ابن جریر اور عطاء نے ابن عباس سے روایت کی کہ پہلے یہ تھا کہ مال میراث تو اولاد کا تھا اور والدین میں کے لئے نصیب تھی پس اللہ تعالیٰ نے اس میں سے جو چاہا منسوخ فرمایا پس مذکور ہر دو مومنٹ کے حصہ دیا اور والدین میں سے ہر ایک سے ہے چھٹا حصہ و تہائی مقرر کیا اور زوجہ کے لیے آٹھواں یا چوتھائی سکھا اور شوہر کے لیے چوتھائی یا نصف رکھا رواہ النجاری اور حال یہ کہ اللہ تعالیٰ نے ارجا ہنیت کو دور کیا کہ کل میراث مذکور دیتے اور نیز ابتداء اسلام میں جس حال پر تھے کہ کل مال اولاد کا اور اس میں سے وصیت فقط والدین کو تھی منسوخ کیا کیونکہ انسان کو کبھی نفع دینی یا اخروی یا دونوں اسکے باپ سے اس قدر پہونچتا ہے کہ اولاد سے نہیں پہونچتا اور کبھی برعکس ہوتا ہے اور اسکا دانا اللہ تعالیٰ ہر بندہ نہیں اس واسطے بیان فرمایا اَبَاؤُكُمْ وَاَبْنَاؤُكُمْ لَا تَدْرُونَ اَيُّهُمْ اَقْرَبُ لَكُمْ نَفْعًا - فی الدنیا و الاخرۃ فظان ان آیتہ النفع نہ غیطیہ میراث فیکون الاب النفع و بالعکس و انما العالم بذلک اللہ تعالیٰ۔ تمہارے آباؤ و ابنائو تم نہیں جانتے ہو کہ کون نہیں سے اقرب ہے تمہارے واسطے ازراہ نفع کے یعنی دنیا میں اور آخرت میں کون تم کو نافع ہوگا پس گمان کرنے والا اکل لگا دیا کہ میراث میرے حق میں زیادہ نافع ہے تو اسکو میراث دیا حالانکہ اسکا باپ اسکے لیے زیادہ نافع تھکے یا اسکے بچے ہو۔ اور بات یہ ہے کہ اس امر کو اللہ تعالیٰ ہی خوب جانتا ہے۔ فقرض لکم المیراث۔ فَرِيضَةٌ مِّنَ اللّٰهِ۔ پس فرض کو دی تمہارے لیے میراث فرض کرنا بطور خاص اللہ تعالیٰ کی طرف سے۔ حالانکہ تمہاری رائے واجبنا و پرہیز چھوڑا کیونکہ تم اس کی مقدار جاننے سے عاجز ہو اور یہ جملہ مترضہ ہے اسکے لیے کوئی محل اعراب نہیں ہو کذا فی المداہک۔ اور ایہم متبدا مرفوع اور اقرب لکم خبر اور نفعا متمیز ہے یعنی۔ اقرب ازوے نفع کے اور یہ جملہ اسمیہ مل نصب میں لاتدریون کا مفعول ہے۔ پھر فَرِيضَةٌ کو نصب بنا کر لکم مفعول مطلق ہے اس واسطے مفسر نے کہا فقرض لکم المیراث فَرِيضَةٌ مِّنَ اللّٰهِ۔ اور کمالین میں کہا کہ مراد یہ ہے کہ یہ صیغہ کا مصدر ہو کہ بغیر لفظ ہے از قبیل قولک لہ علی الف و ہم حترافا اور حاصل آئے متا دیر مختلفہ مفروضہ و مساوات و ارتون میں اصل میراث میں فرضہ ہے اللہ تعالیٰ کی طرف سے اور اسی کی طرف سے حکم کیا گیا و مقدر کیا گیا ہے کیونکہ وہی دانا ہے ہر چیز کو اپنے محل پر رکھتا ہے اسی واسطے فرمایا۔ اِنَّ اللّٰهَ كَانَ عَلِيْمًا۔ بخلفہ۔ اللہ تعالیٰ علیم ہے۔ یعنی اپنی مخلوق کو ہر طرح جانتا ہے۔ حکیم۔ فیما ذرہ لہم ای لم یزل متصفا بذلک حکیم ہے اس میں جو اپنی مخلوق کے

و انکے دختر کا حصہ بھی ایک تنائی سمجھا گیا پس تخصیص علوہ بوجہ حکم انفراد کے ہو کر لگتا کہ انفراد کے ساتھ جملہ اجتماع و انفراد میں فرق بھی ہو
پس دو کا حکم انفراد چونکہ ملا فرق کے وہی تھا جو اجتماع مذکور کے ساتھ مذکور ہوا لہذا مالک نہیں بیان کیا مگر ترجمہ کہتا ہے کہ حق بیوہ کہ اجتماع و
انفراد دختر کے حق میں دراصل مختلف ہو کیونکہ اجتماع میں دختر بھی عصبہ میں اور انفراد میں ذوی الفروض میں سے ہیں ناہم پس سب سے افضل
اول جمہور کے واسطے وہ حدیث جاہلہ جو میں نے سبب نزول کے بیان میں اوپر ذکر کی حسین حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے سعد بن الربیع کی
دونوں دختر کے واسطے دو تنائی کا حکم فرمایا اور یہ حدیث خود حجت ہو اور مؤید اس طالت کی جو قرآن مجید سے مذکور ہوئی فانہم وللہ علم اب
آگے کہلی ایک دختر کا حکم فرمایا - لبقولہ تعالیٰ عزوجل - وان کانت واحدة فلها النصف - یعنی اولاد میں اگر کہلی ایک لڑکی ہو تو اس کے واسطے
نصف ہی اسکا ہوگا - قولہ فلما الثلث - یعنی جب فقط والدین وراثت ہوں تو ان کو تمام مال کی تنائی ملے گی اور مدارک میں فرمایا کہ اگر اولاد
کے ساتھ شوہر و جود میں سے کوئی ہو تو ان کے واسطے تنائی تمام مال کا حکم نہیں رہے گا بلکہ زوج کا حصہ کا لکھ مائی مال کی تنائی کا حکم ہوگا اس واسطے
کہ باپ بہ نسبت ماں کے میراث میں اقویٰ ہو کیونکہ در صورت تنائی کے باپ کا حصہ ماں سے دو چند ہو پھر اگر در صورت زوج ہونے کے لیے جو رو یا
مرد ہونے کے بھی اسکا حصہ تنائی کل مال سے مقرر ہو تو لازم آوے گا کہ باپ کا حصہ ماں سے کم ہو جاوے چنانچہ مثلاً ایک عورت ہی اور اسے
ماں و باپ و خاوند چھوڑے تو خاوند کو سبب اولاد نہ ہونے کے نصف ترک ملا اور ماں کو میراث مذکور تنائی دیا گیا تو باپ کے لیے چھٹا حصہ
برہ گیا یا بیٹو کے کل مال کے چھ حصہ کر کے تین سہام شوہر کو اور دو سہام ماں کو اور با ایک سہم وہ باپ کو ملا پس لکھ کر مثل خط بالا نوشتیں
کا حکم بدل کر لکھنا مثل خط الذکر میں - ہو جائیگا حالانکہ یہ خلاف منصوص ہو پس لازم آیا کہ ان کو بعد حصہ شوہر کے باقی کی تنائی دیا جاوے تو
یہ بات لازم نہ آوے چنانچہ اس مسئلہ میں مجملہ چھ سہام کے شوہر کو تین سہام دیگر باقی تین میں سے ماں کو تنائی کا ایک سہم دیا جاوے اور
دو سہام باپ کے ہیں تو مرد کو عورت سے دو چند ملا - دہوا الحق - قولہ سبحانہ تعالیٰ - فان کان لہ اخوة فلانہم النسا یعنی اگر میت کے
بھائی ہیں بیوی (و اولاد) تو میت کی ماں کے لیے چھٹا حصہ ہو - اس میں ماں کے محبوب کرنے میں بھائی ہوں یا بہن ہوں خواہ میت کے
اعیانی ہوں یا علاقائی یا انجانی یعنی کسی قسم کے ہوں سب برابر ہیں لیکن جب دو بیویاں یا دو سے زیادہ ہوں تب ماں کو تنائی سے محبوب کر کے
چھٹے حصہ پر لائے ہیں اور اگر ایک بھائی یا بہن ہو تو وہ ماں کو محبوب نہیں کر سکتا - پس اخوہ جس سے مراد دو یا زیادہ ہو کیونکہ میراث میں
کمتر جمع دو ہو - اور اخوہ تین طرح کے ہوتے ہیں اعیانی یعنی ایک ماں و باپ سے سکے - علاقائی یعنی باپ ایک ہو اور ماں دو ہوں یا دو بھائی
یعنی ماں ایک ہو اور باپ دو ہوں پس میت کا باپ زندہ ہوتے ہوئے ان میں سے کوئی وارث نہ ہو کیونکہ باپ عصبہ ہو ایسے ہی سب کی دختر ہو تو بھی
باپ باقی کا عصبہ ہو اور اگر سب بیویاں باپ کو فقط فرض لینے چھٹا حصہ ملیگا اور اگر میت کے پسرواں یا دادا میں سے کوئی نہ ہو تو عیالی خواہ
وارث ہونے ورنہ علاقائی - پھر انجانی ہر ایک بھائی و بہن کو چھٹا حصہ ہو اور اگر ایک سے زائد بیویاں تنائی میں سب مساوی شریک ہونگے اور
انکا مذکور وراثت کیساں ہو - حاصل میت کا سب سب ہمیشہ عصبہ ہو اور صلیٰ اس پر کے ہوتے ہوئے تو ناجوہر اور اگر کوئی بیوی نہ ہو تو ناجوہر
پس کے عصبہ ہوں لیکن جب میت کی دختر ہو تو دختر کو نصف دیکر باقی پونا یا وچا میت کی دختر - اگر سب کے ساتھ ہو تو عصبہ ہو کہ
بد ذوی الفروض کے حق میں ان بھائی بہنوں میں اس طرح تقسیم ہوگا کہ سب کو دختر سے دو چند ملیگا اگر دختر کے ساتھ بیوی نہ ہو تو وہ ذی
الفروض میں سے ہو کہ اگر ایک بیوی نہ ہو تو نصف پاوگی اور دو بیویاں یا زیادہ ہوں تو سب کو دو تنائی ملے گا - میت کا باپ اگر میت کا سب
موجود ہو تو چھٹا حصہ فرض ہے فقط اور اگر دختر ہی ہو تو چھٹا حصہ فرض ہے پھر بعد فرضیت دختر کے باقی مال کا عصبہ ہو گا میت کا دادا

مالک ہو۔ رہی رطکی تو وہ ایک صورت میں عصبہ ہو اور ایک صورت میں ذوی الفروض سے ہو چنانچہ جب رطکا ہو تو رطکی بھی اسکے ساتھ
عصبہ ہو اور اگر ساتھ نہ ہو تو ذوی الفروض میں سے ہوگی کہ اسکا حصہ مقرر ہو اور عصبہ وہ ہو کہ اگر تنہا ہو تو سب مال سمیٹ لے واضح ہو کہ میت
کے ترکہ سے اولاد تہیز و تکفین کیجاوے پھر قرضہ ادا کیا جاوے اگر ہو پھر وصیت صرف تنہائی مال میت سے ادا کیجاوے اگر ہو پھر جو باقی رہے وہ
میراث جیسے میں سے ذوی الفروض کو انکا مقرری حصہ دیدیا جاوے اگر ہوں پھر باقی کو اولاد میں اسطرح تقسیم کیا جاوے۔ اولاد تین حالی سے
خالی نہیں یا تو مذکورہ موت دونوں ہونگے تو یہ حکم آیت میں مذکور ہو یا فقط مذکور سب مال ابراہیل فرانس کے لے لیکیا یا فقط موت تو اللہ تعالیٰ
نے آگے فرمایا۔ بقولہ سبحانہ تعالیٰ۔ فان کن نساء فوق اثنتین فلمن ثلثا ما ترک پہلے فرمایا تھا کہ دو لڑکیاں اور ایک لڑکا ہو تو نصف
دونوں لڑکیوں کو اور نصف ایک پس کو ملیگا اب فرمایا کہ اگر لڑکیاں دو سے زائد ہوں خواہ تین ہوں یا چار یا زیادہ تو انکو بھی دو تنہائی
ملے گا۔ اس تقریر سے دو لڑکیوں کا نصف حصہ کو بیان ہو گیا اور ایک لڑکی کا بیان باقی رہا اور یہی ابن عباس کا قول ہے لیکن جمہور صحابہ
نے کہا کہ دو لڑکیوں کا بھی دو تنہائی ہو اور اسی کو چاروں اماموں نے اپنا مذہب قرار دیا ہے بعض لوگوں نے خیال کیا کہ یہ قرآن مجید کے اسی نظم
سے اسطرح ثابت ہو کہ لفظ فوق زائد ہو اور تقدیر یہ کہ فان کن نساء اثنتین جیسے قولہ فاضربوا فوق الاعناق میں فوق زائد ہو کیونکہ
یہ غرض نہیں کہ کافروں کی گردن کے اوپر سے اوروں کی گردن مارو۔ اور نحاس و این عطیہ نے سکور در دیا کہ یہ خطا ہو کیونکہ فوف
تمام ہما کلام عرب میں بے معنی زائد نہیں ہو سکتے اور شیخ ابن کثیر نے کہا کہ دونوں آیتوں میں فوق کا زائد ہونا غیر مسلم ہے اور مستفہ
ہو کہ قرآن مجید میں بیضا زائد کوئی لفظ بھرتی کا ہووے اور اگر یہی ہوتا یعنی بمنزلہ فان کن نساء اثنتین۔ تو آگے فلما تلتا ما ترک
ہونا حالانکہ فلس ثلثا ما ترک ہو مترجم کہتا ہو کہ فوق کو زائد کہنے والے نے اپنے اوپر شفقت اٹھائی اور موفی مصیبت بڑھائی کیونکہ اگر
میں دختر ہوں تو انکا حکم مذکور نہیں اور چار ہوں تو معلوم نہیں علیٰ ہذا القیاس اور یہ اسی وقت ہو کہ اسیر کوئی اشارت دلالت بھی ظاہر
نہیں بخلاف ان لوگوں کے جو زائد نہیں کہتے ہیں بلکہ کہتے ہیں کہ اس سے دو سے زیادہ چاہے مقدار ہو وہیں سب کا حکم معلوم ہو گیا رہا
فقط دو کا حکم تو یہ دلالت قرآن سے معلوم ہو کیونکہ جب مذکور کے ساتھ ایک دختر کو تنہائی ملا تو منفرد و دختر کو لینے ہر ایک کو موت کے ساتھ
بد رتبہ اولیٰ تنہائی ملیگا پس دونوں کی دو تنہائی ہوئی اور نحاس نے اس میں کلام کیا کہ اختلاف تو دو دختر میں جب ہو کہ پس سے تنہا ہوں
اور نیز موارضہ کیا کہ ایک پس و دو دختر ہوں تو دونوں کے لیے نصف ہو پس معلوم ہوا کہ انکا فرض مقرر بھی یہی ہو اور یہ باخود پس نہ سب
ابن عباس سے جیسا کہ ہم نے اوپر اشارہ کیا۔ و نیز جمہور نے قیاس پیش کیا کہ دو بہنوں منفردہ کے لیے دو تنہائی فریضہ مخصوص ہو و دو
دختر منفردہ کے لیے بدرجہا دے ہوگا اور مترجم کہتا ہو کہ پوشیدہ نہیں کہ اولویت کا حکم بنظر قرابت رحم ہے لیکن ہوا رث کی تقدیر میں قرابت
رحم کی علت ہو نا ہی ہی فقط علت ہو نا محل مناقشہ ہے پھر قیاس کہاں ہو سکتا ہے خصوص جبکہ فرمایا۔ آباؤکم و ابناءکم لا تدرون ایہم
اقرب لکم نفعا۔ فریضہ من اللہ۔ ان اللہ کان علیہا حکیم۔ اور ایسے ہی شیخ ابن کثیر نے جو تلال ذکر کیا کہ اللہ تعالیٰ نے ایک خیر کے لیے
نصف حصہ مخصوص فرمایا اگر دو کے لیے بھی ہوتا تو مخصوص ہوتا پس اکیلی منفردہ کی تخصیص نصف نے دلالت کی کہ دو دختر حکم سے دختر
ہیں مترجم کہتا ہو کہ اس میں وہی مناقشہ ہے جو میں نے بیان مذہب حضرت ابن عباس میں اشارہ کیا یعنی دو کا حکم نصف کا تفصیل بعد اجمال
سے سمجھا گیا یعنی للذکر مثل حظ الانثیین کیونکہ یہ کلام اس وقت میں ہو کہ اگر اولاد میں ایک پس و دو دختر ہوں تو دو دختر کا فقط نصف
حصہ ہو اور نصف مذکور کا پس جبکہ تنہا ایک دختر کا بیان رہا تھا الگ مخصوص فرمایا لیکن یہ ضرور ارادہ ہو کہ للذکر مثل حظ الانثیین سے ایک پس

وارث نہرگا اور اسی طرح اگرستے عہد قتل کیا ہو تو بھی بالاجماع وارث نہرگا پس برقیہ و اختلاف دین و اختلاف وارث قتل عمرہ چار بائین علی العموم میراث سے مانع ہیں پس اگر اولاد میں بھی کوئی بائی جاوے گی تو اسکو میراث نہ ملیگی۔ اور نیز کہ وہ ہر جو میت نے حیدر اور میراث میں سے وہ ہر جو اولاد کو ملے اور وہ میت کی تجزیہ و تکفین و ادا سے قرضہ و وصیت کے بعد جو کچھ بچے وہ میراث ہر اور قرضہ ایسی بڑی بلا ہو کہ اگر میت کی میت ایک روپیہ گز کے کفن کی تھی تو در صورت قرضہ کثیر ہوئے کے کہ ترک نہ کیا تھ تو نہ کر تا ہوا اسکو دو تین آنہ گز کا کفن ملے گا۔ اور واضح ہو کہ میت کا حق مال مسترد کہ سے منقطع ہو جانا ہر سوا سے ایک تہائی کے کہ اس سے متعلق رہتا ہو۔ اور واضح ہو کہ آیات میراث میں چند باتیں پہلے جانا ضرور ہیں۔ اول آنکہ کمتر جمع دو ہر دوم وارث چار طرح کے ایک وہ کہ جنکا حصہ فقط فرض و مقرر ہر جیسے جو مرد میں اور لیسوں کو ذوی الفروض کہتے ہیں دوم جنکا حصہ مقرر نہیں بلکہ وہ ذوی الفروض کا حصہ مقرر دینے کے بعد باقی سب لے لیتے ہیں جیسے بنیا اور لیسوں کو عصب کہتے ہیں سوم وہ جنکا حصہ بھی مقرر ہر اور باوجود اسکے وہ عصب بھی ہو جاتے ہیں جیسے باپ کہ در صورت ایک دختر ہونے کے وہ اپنا مقدار حصہ لے گا اور دختر کے حصہ حصہ دینے کے بعد باقی کو عصب ہو کر لے لیگا۔ چہارم وہ کہ کسی صورت میں ذوی الفروض میں سے اور کسی صورت عصب میں سے ہونے ہیں جیسے میت کا باپ و دختر ہو تو دختر کو نصف مقدار ملے گا اور اگر بیٹا و بیٹی ہو تو بیٹا دو حصے اور بیٹی ایک حصہ لے گی۔ اب میں اللہ تعالیٰ کی توفیق و طاقت سے استعانت پا کر تفسیر شروع کرتا ہوں قال تعالیٰ۔ یوصیکم اللہ فی اولادکم کہ اسد تم کو حکم دیتا ہر تمہاری اولاد کے حق میں اور مرد اور اولاد سے وہ تمام بیٹے و بیٹیاں ہیں جنہیں برقیہ و اختلاف دین و اختلاف وارث قتل عمرہ کا کوئی مانع نہ ہو کیونکہ اگر اولاد رقیق ہو یا دین اسلام سے خارج ہو یا کافروں کے ملک میں رہتی ہو یا اسے بائی مان کو لینے مورث کو عہد قتل کیا ہو تو وہ محروم ہر۔ پھر اولاد جمع کا لفظ کمتر ہر یعنی اولاد کے بارہ میں حکم دیتا ہر۔ اگرچہ دو بہن کیونکہ میراث میں کمتر جمع دو ہر اور اولاد میں وہ حل بھی نہ ملے ہر جسکے حلق کا وقت و فوات میت کے ہونا یقینی معلوم ہو یا بن طور کہ میت کی جو رو وقت و فوات سے چھ مہینے کے اندر رہنے اور اولاد کا لفظ میت کے لہر کی اولاد کو بھی شامل ہر یعنی اگر میت کی صلیبی اولاد نہ ہو تو لہر کی اولاد بھی اسی طرح ملے گی اور میں آئمہ حنفیہ و شافعیہ و حنبلیہ میں اختلاف میں ہر کہ یہ شامل ہونا شامل ہر یا حقیقہ ہر تو حنفیہ کہتے ہیں کہ حقیقہ شامل ہر اور شافعیہ حجاز شمول کہتے ہیں بہر حال شمول میں اتفاق ہر اور اولاد میں خنثی بھی شامل ہر یعنی وہ بچے جس کے زودا وہ دونوں کی علامت موجود ہو اور قرطبی نے کہا کہ علمائے اجماع کیا ہر کہ خنثی اگر مرد کی علامت سے پیشاب کرے تو اس کو مذکر کا حصہ اور اگر مؤنث کی علامت سے پیشاب کرے تو مؤنث کا حصہ دیا جائے گا۔ اور اگر دونوں سے پیشاب کرے یا ہر تو جس سے پہلے نکلے اور اگر دونوں علامتوں سے یکساں نکلتا ہو تو یہی خنثی مشکل ہو اس کے حصہ میں اختلاف ہر اور اس نیت سے میراث کا وہ قاعدہ ہر جو زمانہ شرک سے لوگوں میں جاری تھا کہ حلیف ہونے اور مہاجرت اور مہاجرت وغیرہ اسباب سے باہم وارث ہوتے تھے منسوخ ہو گیا پھر اللہ تعالیٰ نے اس کی تفصیل فرمائی۔ للذکر مثل حظ الانثیین۔ نہیہ اولاد کو اس حساب سے کہ ایک کو دو و دو کو تین کے برابر یعنی لڑکا لڑکی سے دو چند یا وے گا اور چونکہ یہ اجمال اول کی تفصیل ہر لہذا میں ایک ضمیر چاہیے جو اجمال کی طرف راجع ہو لینے لہذا ذکر منہم۔ مگر چونکہ معلوم تھا ضمیر حذف ہوئی اگر کہا جاوے کہ اولاد سے شروع کیا جواب ہاں دو وجہ سے ایک تو میت کے زیادہ قریب کہلاتے ہیں دوم اکثر بعزیت کے یہی موتے ہیں پس فرمایا کہ لہر کو دختر سے دو چند دیا جاوے اور پھر اجماع ہر کہ اولاد کے ساتھ جو ذوی الفروض ہوں انکو انکا حصہ مقرر نہ کر باقی کو اولاد میں اس طرح تقسیم کیا جاوے پس لڑکا عصب ہر اور عصبہ ہر جسکا کوئی حصہ مقرر نہیں ہر بلکہ جن لوگوں کا حصہ مقرر ہر وہ دیکر باقی سب کا مالک ہر اور جنکا حصہ مقرر ہر انکو ذوی الفروض کہتے ہیں حتیٰ لگ ذوی الفروض میں سے کوئی نہ ہو بلکہ میراث کا

دور فطنی اور ایک جماعت صحابہ و تابعین سے اسکی ترغیب میں آنا را رہیں مجھے زیادہ تطویل کی گنجائش نہیں ہی کافی ہر کہ اس علم کا فہم و کمال
 و زیادت اجر و ثواب کلام الہی و اسکے برگزیدہ رسول پاک کے صحابہ و تابعین و مجتہدین ہمت سے ثابت ہو تہم مترجم نے چاہا کہ ان آیات
 کی تفسیر میں اس طرح بیان کرے کہ اہل ایمان و صلحا رہت اس سے واقف ہو کر فرائض کے جاننے والوں میں داخل ہو کر ثواب جیل کے سزاوار ہو جاویں
 اگرچہ تمام تفصیل سے یہاں معذوری ہر زمانہ قدر کافی انتشار اللہ تعالیٰ محال ہو جائیگی اول اس بات کریمہ کا سبب نزول جابر سے روایت ہے کہ
 آنحضرت صلعم و ابو بکرؓ نے پیدل اگر نبی سلمہ میں میری عیادت کی اس حال میں کہ میں بیہوشی سے کچھ نہیں سمجھتا تھا پس پانی منگوا کر وضو فرما کر مجھ پر
 چھڑکا کہ میں ہوش میں آیا پس میں نے عرض کیا کہ مجھے آپ کیا حکم دیتے ہیں اپنے مال میں کیا کروں پس نازل ہوا قولہ یوصیکم اللہ فی اولادکم الایات
 رواہ البخاری و مسلم و النسائی و الجماعۃ کلہم شیخ ابن کثیر نے فرمایا کہ ظاہر یہ ہے کہ حضرت جابرؓ کے حق میں اس سورہ کی آخری آیت درباب
 کلام اترتی ہے جیسا کہ آنحضرت انتشار اللہ تعالیٰ اور اظہر سبب نزول اس آیت کا وہ ہے جو انھیں جابر سے روایت ہے کہ سعد بن الربیع کی جوڑائی رسول اللہ
 صلعم کی حضور میں اور عرض کیا کہ یا رسول اللہ یہ لڑکیاں دونوں دختران سعد بن الربیع ہیں جو احد میں آپ کے ہمراہ شہید ہوئیں اور ان دونوں کے
 چچا نے تمام مال لے لیا انکے لیے کچھ نہیں چھوڑا اور ان سے کوئی نکاح نہ کر گیا جب تک انکے پاس مال نہ ہو پس آپ نے فرمایا کہ اللہ عزوجل اس میں حکم فرماوے گا
 پس نازل ہوا قولہ یوصیکم اللہ فی اولادکم الایہیں رسول اللہ صلعم نے دختران مذکورہ کے چچا کو کہلا بھیجا کہ دختران خود کو دو تھائی دران دونوں
 کی مان کو اٹھوان حصہ دیدے اور باقی تیرا ہو رواہ احمد و ابوداؤد و ابن ابی شیبہ و ابن ماجہ و ابوالعلی و ابن ابی حاتم و ابن جابر فی صحیحہ و الحاکم و ابی نعیم و
 الترمذی و قال لا یعرف الا من حدیث عبد اللہ بن محمد بن عقیل اور وہ ثقہ ضابط ہیں اب آیات کریمہ کو الکی تفسیر فوائد سے کان کھکھرنا چاہیے
 قال اللہ تعالیٰ یوصیکم اللہ اللہ تعالیٰ تمکو وصیت کرتا ہے فی اولادکم - محفاری اولاد کے بارہ میں اور راد وصیت کرنے سے حکم کرنا ہے اسکو وصیت
 سے تعبیر فرمایا میں بعض اہل استنباط نے نکتہ نکالا ہے کہ سبذوں کے مان و باپ کو خود انکی اپنی اولاد کے حق میں وصیت کی تو ظاہر ہے کہ اول تعالیٰ اپنے
 بندوں پر اس سے زیادہ مہربان ہے ہر بقدر مان باپ اپنی اولاد پر ہوتے ہیں اور حدیث صحیح میں ہے کہ اللہ تعالیٰ اپنے بندوں پر اس سے کہیں
 زیادہ مہربان ہے جتنا بچے پر اسکی مان مہربان ہوتی ہے اور حدیث میں قصہ ہے و قد ذکرناہ فی بعض الموضع - اور یہاں سے تفصیل بیان اس جہاں کا
 ہے جو قولہ تعالیٰ للرجال نصیب مما ترک الوالدان والاقرابون الا - میں گذرا اور میں سے نکلا کہ بیان میں تاخیر ہونا ہے کہ کما مرنا کہ مذکور ہاں کے
 خطاب سے تو زمانہ جاہلیت کی نا انصافی کی تفسیر کو وہ فرمایا اور یہاں عدل کی تفسیر کو بیان فرمایا پھر جانو کہ اولاد جمع ولد کی معنی فرزند خواہ لڑکا
 ہو یا لڑکی ہو خواہ مسلمان ہو یا کافر ہو خواہ آزاد ہو یا غلام ہو خواہ قاتل ہو یا سید ہو - خواہ ایک ہی ولایت میں ہو جہاں عورت نے انتقال کیا یا دوسری
 ولایت میں ہو اور واضح ہو کہ مملوک اگر مر جاوے تو اسکا کچھ مال ہی نہیں وہ تو خود اپنے مولیٰ کا مملوک ہے پھر آزادیت کا مال میراث ہے اور اس
 کی صورت کہ اسکا بیٹا غلام ہو یہ ہے کہ زید نے عمرو کی لونڈی سے جو جہاد میں بکڑی آئی تھی یا اسکی مان یا نانی اصل اسکی اس طرح کی تھی اور اپنے
 مالک کے سوا کسی دوسرے کے لطف سے ہے اس سے زید نے نکاح کیا اور لڑکا پیدا ہوا یا لڑکی تو یہ لڑکا و لڑکی بھی اپنی مان کے تابع قرار دی جاتی
 ہے پس عمرو کی ملک ہے اور اگر عمرو کی لونڈی سے خود عمرو سے بچہ پیدا ہو تو وہ باپ کے مانند آزاد ہوگا اور یہ صورت کہ باپ مملوک و بیٹا آزاد ہو و
 ظاہر ہے مثلاً بیٹا آزاد کیا اور باپ رہ گیا - پھر جانو کہ اگر زید مرے تو اسکی اولاد میں سے جو لڑکا یا لڑکی کسی دوسرے کی ملک ہو وہ میراث بناوے گی
 اور نیز جو اولاد اسکے دین کے خلاف ہو مثلاً زید مسلمان اور اولاد میں بعض کافر ہوے تو کافر کو میراث نہ ملے گی اور اسکے بٹرس بھی کہ زید کافر
 اور اسکا بیٹا مسلمان ہے تو زید کا وارث نہ ہوگا - اور نیز اگر زید دارالاسلام میں ہے اور اسکی اولاد مثلاً لڑکا دارالحرب میں ہے تو کوئی دوسرے کا

حصہ دوتہائی کا دو دختروں کے واسطے بھی ہر کیونکہ دوتہائی تو دو بہنوں کی میراث ہر بدیل قول تعلے فلہما الثلثان مہترک۔ تو دو دختر کا استحقاق بدرجہ اولی ہوگا کیونکہ نسبت بہن کے دختر ہی قرابت میں میت کی طرف بہت متصل ہے۔ یہ قیاس ہے اور دوسرا یہ کہ ولان لہنت تستحق الثلث مع الذکر مع الانثی اولی۔ اور اس دلیل سے کہ دختر تو مذکر یعنی پسر کے ساتھ میں تہائی کی استحقاق ہوتی ہے تو دوسری ہوش کے ساتھ میں بدرجہ اولی تہائی کی استحقاق ہوتی ہے۔ اور ایک دختر کو دوسری دختر کے ساتھ میں تہائی کا استحقاق ہوا تو دونوں کے لید و تہائی ترکہ ہوا۔ اب ہر جواب اسکا کہ میت میں فوق کا لفظ کس حکمت سے مذکور ہے تو مفسر نے کہا۔ وفوق قبل صلہ۔ یعنی فوق کی لفظ کی نسبت بعض نے جواب دیا کہ یہ صلہ ہے یعنی زائد ہر بول چال کے مجاورہ میں یوں بولا جاتا ہے اور اوپر کے معنی باڑھتی کے معنی مراد نہیں ہیں وقل لدرجہ تو ہم زیادہ النصیب بزیادۃ العود لما فہم استحقاق الثلثین الثلثین من قبل الثلث للواحدۃ مع الذکر۔ اور بعض نے کہا کہ فوق کا لفظ اس واسطے ہے کہ یہ وہم دور ہو کہ حصّوں کی زیادتی تعداد کی زیادتی پر ہوتی جاوے گی یعنی ایک کو ایک تہائی پھر دو کو دوتہائی اور تین کو تین تہائی یعنی کل مال مل جائیگا حالانکہ ایسا نہیں بلکہ وہ بہنوں یا زائد انکو دوتہائی ہی ملیگا اور وہم کا منشا یہ تھا کہ دو کا استحقاق دوتہائی مال کا بھی سے سمجھ لیا گیا تھا کہ مذکر کے ساتھ ایک کو ایک تہائی ملا تھا۔ وارج کانت۔ الملووۃ وواحدا۔ وفس قرارة بالرفع دکان تامہ یعنی کانت کا اسم ملو و دو دختر ہر پس واحد کو نصب بنا بر خبر ہونے کے ہوا اور کانت افعال ناقصہ میں سے ہے اور نافع کی قرارة میں واحدہ کو برفع ہے تو مجھے فصلت واحدہ ہر پس کان تامہ ہوگا۔ اور حال معنی یہ لاکر دختر اکیلی ہو پسر یا کوئی دوسری دختر اس کے ساتھ ہو تو فلکھا الذی نصف۔ اس کے واسطے نصف ترکہ ہر پس حال یہ کہ اولاد میں مذکر کو مؤنث سے دو چند جبکہ دختر کو مرد پسر کو کل مل جائیگا جبکہ کوئی فرضی حقدار نہ ہو اور اگر پسر نہ ہو بلکہ اکیلی دختر ہو تو اس کو نصف ملے اور اگر دو دختر ہوں یا دو سے زیادہ ہوں تو دوتہائی ملے۔ اب سوائے اولاد کے دیگر قرابتوں کو بیان کیا چنانچہ والدین کی نسبت فرمایا۔ وکلبوید۔ اسی میت۔ یعنی ضمیر راجع بجانب میت ہے یعنی اور میت کے والدین کے لیے یعنی دونوں کے مجموعہ کے لیے نہیں بلکہ لکل واحد منہما۔ دونوں میں سے ہر ایک کے لیے السدس مِمَّا تَرَک۔ چھٹا حصہ اس مال کا جو میت نے چھوڑا۔ مگر یہ چھٹا حصہ اس شرط سے کہ۔ اِنْ کَانَ کَہْ وَلَدٌ ذَکَرٌ اَوْ اُنْثٰی اِذَا مِیتَ کَاکُوْنِیْ فَرْزٌ مَوْجُوْدٌ ہُوَ خَوَہُ پَسْرٌ ہُوَ اَوْ خَوَہُ دَخْرٌ ہُوَ۔ وکلمتہ البدل افادۃ انما الاثر کان فیہ مفسر نے کہا کہ لایوبہ سے لکل واحد منہما۔ کو بدل کرنے میں نکتہ یہ ہے کہ معلوم ہو جاوے کہ والدین دونوں ملکر چھٹے حصہ میں مشترک نہیں ہیں۔ اور ترکہ جم کتنا ہے کہ بہت ضعیف نکتہ بیان ہو کیونکہ سدس کی جگہ سدس ان کہنے سے بھی بدون بدل کے فائدہ حاصل تھا میرے نزدیک یوں کہنا اولی ہے کہ بدون بدل مذکور کے اگر سدس ہوتا تو معلوم ہوتا کہ دونوں اس حصہ میں شریک ہونگے اور اگر سدس ان ہوتا تو معلوم ہوتا کہ دو چھٹے حصہ میں شریک ہیں لیکن مرد و عورت کی شرکت میں زیادہ احتمال تھا کہ باپ کو مان سے دو چند ہوگا جیسے پسر کو دختر سے یکم لاکر مثل حظ الانثیین۔ یا بھائی کو بہنوں سے اسی حساب سے ملتا ہے پس صرف بدل سے یہ ہم در کیا قائم پھر مفسر نے افادہ فرمایا کہ والحق بالولد ولہ الا بن وبالاب الحجۃ۔ اور لاحق کیا گیا فرزند کے ساتھ پسر کا فرزند خواہ لڑکی یا لڑکا یعنی اگر پسر ہو تو اسکا فرزند بہتر میت کے فرزند کے ہوگا لیکن دختر کا فرزند ایسا ہوگا کیونکہ وہ میت کے داماد کا نصف ہوگا اور نیز لاحق کیا گیا باپ کے ساتھ دادا یعنی باپ نہ ہو بلکہ دادا اسکا ہو تو بہتر باپ کے ہے۔ اِنْ کَانَ کَہْ وَلَدٌ اَوْ اُنْثٰی اِذَا مِیتَ کَاکُوْنِیْ فَرْزٌ مَوْجُوْدٌ ہُوَ خَوَہُ پَسْرٌ ہُوَ اَوْ خَوَہُ دَخْرٌ ہُوَ۔ پھر اگر میت کا کوئی فرزند نہ ہو اور وارث ہونے اسکے دونوں مان و باپ خواہ فقط یا مع زوج کے یعنی حفت کے پس اگر مرد و عورت اکی زوجہ ہی یا عورت مری تو حفت اسکا شوہر ہر پس الدین کے ساتھ میں میت کا حفت ہو

اور باقیوں نے بفتح یا بر بنار فائل بڑھا اسی پر خلون مروت لینے داخل ہو گئے۔ نسخہ کبرا۔ مارا شد بیدۃ بختون فیہا۔ (المعنی) اور ایسے مال یتیم کھانے والے عنقریب داخل ہو گئے ایسی سخت آگ میں جس میں جلتے رہ سکے محی اس نے مسلمانین کا کہ سید صلوات بفتح یا از صلی النار صلی صلیا۔ قال تعالیٰ سید صلی نارا ذات لب۔ اور فرمایا الا من ہو صال الحیم۔ اور پھر زید بن اسلم نے کہا کہ یہ کلام مذمت مشرکوں کی ہے جو یتیموں کو میراث نہیں دیتے تھے اور ان کے مال کھا لیتے تھے مترجم کہتا ہے کہ مراد یہ ہے کہ ظلم سے اموال یتیمی کھانے کے معنی وہ ہیں جو مشرک و کفار کرتے تھے کہ جو شخص مر گیا اگر اسکی اولاد یتیم صغیر رہی تو انکو کچھ میراث نہیں دیتے تھے پس کا حق مار کر خود کھاتے تھے پس اللہ تعالیٰ عذوجل نے ان گمراہوں کی حالت و بار انجام بیان فرمایا کہ اہل اسلام ایسا نہ کریں اور حدیث میں ہے کہ سفید وہ ہے جو غیر سے نصیحت پکڑے مترجم کہتا ہے کہ آگے اللہ عذوجل نے میراث والوں میں سے ہر ایک کے حصص بیان فرمائے اور تقسیم ترکہ کا حال بھی اس سے ثابت ہوا اور

جو تک حدیث صحیح میں ترکہ و تقسیم کے حکم کو اذھا علم فرمایا ہے لہذا مترجم چاہتا ہے کہ اس طرح پر ترکہ کر دے۔
يُوصِيكُمُ اللَّهُ فِي أَوْلَادِكُمْ لِلَّذِي كَرِهَ مِثْلَ حِطِّ الْأَثَلِيَيْنِ ۖ فَإِنْ كُنَّ نِسَاءً فَوْقَ

اللہ تعالیٰ وصیت کرتا ہے تم کو تمھاری اولاد میں ازنیہ اولاد کو دو مونث اولاد کے برابر حصہ بھر اگر نری مونث ہوں
الْأَثَلَيْنِ فَلَهُنَّ ثُلُثَا مَا تَرَكَ ۚ وَإِنْ كَانَتْ وَاحِدَةً فَلَهَا النِّصْفُ وَلِأَبَوَيْهِ

دو سے اوپر تو انکو دو تہائی ترکہ کے اور اگر ایک مونث ہو تو اس کے لیے آدھا ترکہ ہے اور میت کے والدین میں
لِكُلِّ وَاحِدٍ مِّنْهُمَا السُّدُسُ مِمَّا تَرَكَ إِنْ كَانَ لَهُ وَلَدٌ فَإِنْ لَمْ يَكُنْ لَهُ وَلَدٌ

ہر ایک کے لیے چھٹا حصہ اس تمام کا جو چھوڑا بشرطیکہ میت کا کوئی اولاد نہ ہو اگر کسی کوئی اولاد ہو
وَوِثَّةٌ أَبَؤُهُ فَلِلثَّلَةِ فَإِنْ كَانَ لَهُ إِخْوَةٌ فَلِلْأَقْبِيَةِ السُّدُسُ مِمَّا تَرَكَ ۚ وَلِأَبَوَيْهِ

اور ماں باپ ہی اسکے وارث ہوے تو اس کی ماں کو تہائی اور اگر میت کے کوئی بھائی ہوں تو اسکی ماں کے لیے چھٹا حصہ ہے بعد اسی
وَصِيَّةٌ يُوصِي بِهَا أَوْ دَيْنٌ ۚ

وصیت کے جو کسی کو دلوا رہا ہو یا بعد از قرضہ دینے کے
يُوصِيكُمُ اللَّهُ فِي أَوْلَادِكُمْ لِلَّذِي كَرِهَ مِثْلَ حِطِّ الْأَثَلَيْنِ ۚ فَإِنْ كُنَّ نِسَاءً فَوْقَ

اللہ تعالیٰ وصیت کرتا ہے تم کو۔ اللہ تعالیٰ وصیت کرتا ہے تم کو۔ اللہ تعالیٰ وصیت کرتا ہے تم کو۔ اللہ تعالیٰ وصیت کرتا ہے تم کو۔
الْأَثَلَيْنِ فَلَهُنَّ ثُلُثَا مَا تَرَكَ ۚ وَإِنْ كَانَتْ وَاحِدَةً فَلَهَا النِّصْفُ وَلِأَبَوَيْهِ

دو سے اوپر تو انکو دو تہائی ترکہ کے اور اگر ایک مونث ہو تو اس کے لیے آدھا ترکہ ہے اور میت کے والدین میں
لِكُلِّ وَاحِدٍ مِّنْهُمَا السُّدُسُ مِمَّا تَرَكَ إِنْ كَانَ لَهُ وَلَدٌ فَإِنْ لَمْ يَكُنْ لَهُ وَلَدٌ

ہر ایک کے لیے چھٹا حصہ اس تمام کا جو چھوڑا بشرطیکہ میت کا کوئی اولاد نہ ہو اگر کسی کوئی اولاد ہو
وَوِثَّةٌ أَبَؤُهُ فَلِلثَّلَةِ فَإِنْ كَانَ لَهُ إِخْوَةٌ فَلِلْأَقْبِيَةِ السُّدُسُ مِمَّا تَرَكَ ۚ وَلِأَبَوَيْهِ

اور ماں باپ ہی اسکے وارث ہوے تو اس کی ماں کو تہائی اور اگر میت کے کوئی بھائی ہوں تو اسکی ماں کے لیے چھٹا حصہ ہے بعد اسی
وَصِيَّةٌ يُوصِي بِهَا أَوْ دَيْنٌ ۚ

نواب صاحبون کا حق پہنچانگے۔ یا وصیت کے بارہ میں ایسا قول کہیں جو تہائی سے متجاوز ہونے کو اور وارثوں کے ضائع کرنے کو مودی نہ شیعہ ابن کثیر نے ذکر کیا کہ اگر وارثان میت تو نگرہوں انکو پروانہ ہو تو میت کے واسطے مستحب ہو کہ وصیت میں اپنی پوری تمائی کر دیوے اور اگر فقیر ہوں تو مستحب ہو کہ تہائی سے کمی کرے اور بعض نے فرمایا کہ آیت سے مراد یہ ہو کہ چاہیے کہ ڈرین اللہ تعالیٰ سے میتوں کے مال سے معاملت میں اور اسکو اسراف و بدار کے طور پر نہ کھا جاوین حکماء ابن جریرین طریق العوفی عن ابن عباس اور یہ قول بھی خوب ہو کہ کسی تائید کے مابعد سے حاصل ہوتی ہو جس میں اموال یتیمان کھانے پر تہدید ہو چنانچہ فرمایا۔ **اِنَّ الَّذِیْنَ یَا کُلُوْنَ اَمْوَالَ الْیَتِیْمِ ظُلْمًا**۔ بغیر حق۔ جو لوگ کہ میتوں کے مال ظلم سے لینے ناحق کھا جاتے ہیں۔ **اِنَّمَّا یَا کُلُوْنَ فِیْ بُطُوْنِهِمْ نَارًا** وہ تو اپنے پیٹوں میں بنی آگ کھاتے ہیں یعنی بھرتے ہیں۔ **سَرَجٌ مِّیْنٌ کَمَا کَفِیْ بُطُوْنُهُمْ** یعنی بھریٹ بنا بر محاورہ عرب کے ہو چنانچہ بولتے ہیں۔ اکل فلان فی بطنه او فی بعض لبطنه لینے پورا پیٹ کھایا یا تھوڑا پیٹ کھایا۔ **مَنْ یَا کُلْ** یہ کہ بات یہی ہو کہ وہ لوگ کھاتے ہیں بھریٹ آگ۔ کیونکہ جو کھاتے ہیں انجام کار میں وہ آگ ہوگا۔ اور یہ دوسرے کو تحمل ہو یا یک یہ کہ اس وقت جو وہ اکل معلوم ہوتا ہو درحقیقت آگ ہو کہ مال کار میں اس کا ظہور ہوگا اور یہ قول بنا بر اسکے کہ جو اپور نماز و روزہ وغیرہ کے مانع اعراس معلوم ہوتے ہیں انکے واسطے حقائق میں چنانچہ نماز کا قیامت میں آنا اور روزہ کا جھگڑنا اور سورتمائے قرآنی کا بصورت پارہ ابرو نور ہونا جو کثرت سے مذکور ہو اس گروہ کا موبد ہو اور یہی مفسر نے بدور سافہ اپنی کتاب میں محقق کہا ہو اور یہ بھی احتمال ہو کہ یہ مراد ہو کہ بیان کھانے پر انجام کار عذاب ہوگا آگ و دوزخ سے پس یہ فعل آتش دوزخ پہنچنے کا سبب ہو اس مجاز سبب کی تعبیر سبب سے کر دی۔ اور ابن کثیر نے ذکر کیا کہ صحیحین میں حضرت ابوہریرہ سے روایت ہو کہ رسول اللہ صلعم نے فرمایا کہ بچے رہبرسات چیزوں سے جو ہلاک و تباہ کرنے والی ہیں عرض کیا گیا کہ یا رسول اللہ وہ کون کون چیزیں ہیں فرمایا ایک اللہ تعالیٰ کے ساتھ شرک کرنا دوم سو کرنا سوئم قتل کرنا اس نفس کو جس کو اللہ تعالیٰ نے حرام کیا ہو الا بانیتور کہ حق کے ساتھ قتل کیا جاوے چہارم بیاح کھانا پیچم مال یتیم کھانا شتم کفار سے لڑائی و جہاد کے وقت بھاگنا سہم شوبہ و ارغوتون مومنہ کو جو بیچاری غافل میں زنا کاری کی ہمت لگانا۔ اور سدی نے فرمایا کہ مال یتیم کھانے والا قیامت کے روز اس حال سے اٹھایا جائیگا کہ آگ کی لپٹ اسکے منہ سے نکلتی ہوگی اور اسکے کانوں و ناک و آنکھوں سے نکلتی ہوگی جو اس کو دیکھے گا بچان جائیگا کہ یہ مال یتیم کھانے والا ہو۔ اور ابوہریرہ الاسلمی سے روایت ہو کہ رسول اللہ صلعم نے فرمایا کہ قیامت کے روز ایک قوم اپنی قبروں سے نکلتی گی اس حال سے کہ آگ انکے منہوں سے متاچ ہوگی۔ عرض کیا گیا کہ یہ کون لوگ ہونگے یا رسول اللہ فرمایا کہ توہنیں دیکھتا کہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا **اِنَّ الَّذِیْنَ یَا کُلُوْنَ اَمْوَالَ الْیَتِیْمِ ظُلْمًا** روایہ ابن مردویہ و ابن ابی حاتم و ابن حبان نے صحیحہ و قد اخبرہ الطبرانی و ابوعلی و ابن ابی شیبہ اور بیہا و اور آثار و احادیث مال یتیم کھانے والے کی مذمت میں بہت ہیں اور شیخ ابن کثیر نے فرمایا کہ سورہ بقرہ میں ابن عباس سے روایت مذکور ہو چکی ہو کہ جب قتلہ ان الذین یا کلون اموال الیتامی ظلمًا الایہ۔ اتری تو جسکے پاس جو کوئی یتیم تھا اسے رکھا کھانا اپنے کھانے سے الگ کیا اور اسکا پینا اپنے پینے سے الگ کیا پھر یتیم کے کھانے پینے سے جو کچھ بچ رہتا وہ رکھ چھوڑتا رہا تک کہ یتیم ہی اس کو کھاتا یا وہ بگڑ جاتا پس یہ برتاؤ ابیہر بہت گران گذر اس انھوں نے رسول اللہ صلعم سے ذکر کیا تب اللہ تعالیٰ نے وہ آیت نازل فرمائی جو سورہ بقرہ میں ہو **وَسِیْلُوْکُمْ عَنِ الْیَتِیْمِ قُلْ اَصْلَاحْ لِّمَ خَیْرٌ اَلَا یَہ**۔ پھر ان لوگوں نے اٹھا کھانا پینا اپنے ساتھ ملا یا۔ **وَسِیْلُوْکُمْ عَنِ الْیَتِیْمِ قُلْ اَصْلَاحْ لِّمَ خَیْرٌ اَلَا یَہ**۔ یعنی ابن عامر و شعبہ نے بضم بائی پر طحا بر بنا مفعول مجھے یدخلون جہول یعنی داخل کیے جاوینگے

ان تیر کو اسکے اس فائدہ کے واسطے ہو کہ مرنا امر لفظی ہو پس مفروض مقدار بہتر وقوع کے سمجھنا چاہیے اور خافوا کا مفعول مخدوف ہوا صبیح
 یعنی برباد و ضائع و تباہ ہو نا اور بدو ثلثہ بمعنی کم اپنی تہائی سے اور تہائی کو میت کی طرف مضاف کیا اسلئے کہ بعد موت کے سوائے تہائی کے
 باقی کل مال بفرض الہی وارثان میت کا ہو جاتا ہو میت کا حق اس سے منقطع ہو جاتا ہو حتیٰ کہ اگر تہائی سے زیادہ کی وصیت کر کے مرے تو
 تہائی کی مقدار میں نافذ ہوگی زیادہ میں باطل ہوگا لکن وارث لوگ اپنی طرف سے اجازت و بدین اور یہ جماعی مسئلہ ہے پھر چونکہ حضرت صلعم نے سعد
 بن ابی وقاص کو فرمایا کہ تہائی پوری بھی بہت ہے اور یہ بھی فرمایا کہ تو اپنی اولاد کو تو لگے چھوٹے تو بہتر ہے اس سے کہ تو محتاج چھوڑ جاوے کہ لوگوں کے
 سامنے مانعہ پھیلاتے پھرین جیسا کہ تفسیرین وغیرہ کی حدیث میں ہے لہذا علمائے کماہر کہ تہائی سے کمی ہونا وصیت میں مستحب ہے اسی بنا پر مفسر نے
 تفسیر کی ہے اور تہائی سے کم وصیت بھی جب ہو کہ مال بہت کثیر ہو ورنہ میت کو بالکل وصیت نہ کرنے کی مناشی قول سدید ہوگی چنانچہ ابن
 عطیہ نے فرمایا کہ آدمی اگر وارثوں کو بالغ و نو نگر و غوکمائی والا چھوڑے تو اسکو وصیت پر آمادگی دلانا قول سدید ہے کیونکہ اس کے حق میں
 یہ بہتر ہے اور اگر نابالغ یا محتاج ہوں تو تہائی سے کم کی وصیت کیسی بالکل وصیت نہ کرنے پر آمادہ کرنا قول صواب ہے کیونکہ ذریعہ محتاج کو
 پہونچنے میں مساکین سے زیادہ ثواب ہے۔ پھر واضح ہو کہ اس خطاب میں بھی مفسرین کا اختلاف ہے چنانچہ مصیحاوی وغیرہ نے ذکر کیا کہ
 قول الخیش الذین لو ترکوا من خلفہم فریۃ صنعا فاخافوا علیہم یہ حکم ہے ان لوگوں کو جنکو میت نے اپنی اولاد و منیم پر وصی مقرر کیا اور غور و پرداخت
 کی وصیت کر گیا ہے یعنی ان لوگوں کو چاہیے کہ یتیموں کے معاملہ میں اللہ تعالیٰ سے ڈرتے رہیں اور انکے ساتھ ایسے برتاؤ کریں جیسے اپنے
 مرنے کے بعد اپنی اولاد سے دوسروں کا برتاؤ چاہتے ہیں۔ یا یہ حکم ان لوگوں کو ہے جو مرض کی وصیت کرنے کے وقت حاضر ہوں یا نہیں یعنی
 درین اللہ تعالیٰ سے یا خوف کریں اولاد و مرض پر اور انہیں اپنی اولاد کے موافق شفقت کریں پس مرض کو اسی وصیت نہ کرنے دین جو وارثوں
 کے حق میں مضرت پہونچاوے کہ وہ بیچارے چھوٹے چھوٹے بچے مارے مارے پھریں اور علی بن ابی طلحہ نے ابن عباس سے یہی مسئلہ روایت کیا درالسیا
 ہی مجاہد و ہتیرے سلف نے فرمایا ہے کہ ان کثرت اور یہی مفسر نے اختیار کیا ہے اور بعض نے کہا کہ خطاب وارثوں کو ہے یعنی صنعا و اقارب و منیم و
 مساکین جو وقت تقسیم کر کے حاضر ہوں انہیں شفقت کریں یہ تصور کر کے کہ اگر انکی اولاد انکے پیچھے اس طرح چھوٹی تو انکا محروم ہونا پسند نہ کرے اور
 مترجم کہتا ہے کہ گویا یہ ربط ماخوذ ہو اہل قصہ دس بن ثابت اور حرمیت اسکی اولاد و ضبط مال بہت عروج و سوبہ و دعویٰ کہ وہ اولاد سے
 فلیتامل و بعض نے کہا کہ خود در بعضوں کو خطاب ہے کہ وارثوں پر نظر رکھیں اور وصیت کرنے میں اسراف نہ کریں یہ مصیحاوی نے فرمایا کہ لفظ لو ترکوا الی
 صلاہ قرار دیا الذین کا بمعنی انکہ الخیش الذین حالہم و صفتم انہم لو شاؤوا ان ینحلفوا فریۃ صنعا فاخافوا علیہم الصبیح۔ اور اسی پر اہل کرمیت نے
 میں اس سے مقصود کا اور اس میں علت کا اشارہ ہے اور ترکہ پر آمادگی دلانا اور جو اس سے مخالفت کرے اسکو اسکی اولاد کے حال سے تنہید یعنی
 اسکی اولاد کے ساتھ بھی یہی ہوگا جو خود دوسرے کی اولاد سے کرتا ہے قال تعالیٰ فلیتقوا اللہ و لیتقوا قولہ سدید ہے لیسے انکو خشہ کا حکم دیا پھر
 تقویٰ کا حکم کیا جو نہ انوشیہ ہو نہ رعایت مذکورہ منتہی اسواسطے کہ اول بدو ثانی کے نافع نہیں ہے پھر قول سدید میں بھی ہوا فی اقول مذکورہ
 بالا کے مختلف تفاسیر ہیں یعنی و علی گ یتیموں سے ایسی باتیں شفقت و حسن ادب کی کہیں جیسے اپنی اولاد کے حق میں پسند کرتے ہیں۔
 یا مرض سے سامعین ایسی باتیں کہیں جس سے وہ وصیت میں اسراف نہ کرے اور وارثوں کو برباد نہ کرے اور بعض نے کہا کہ قول سدید یہ کہ
 میت کا کو کلمہ شہادت و توبہ یا دلاوین اور بعض نے کہا کہ جو مساکین و منیم و محتاج اقارب سے ہیں کچھ دیکر زیادہ کے واسطے ابھی بالآخر سے غدر کریں
 اور اگر بوجہ صغیر وارث ہونے کے نہیں دیا تو اچھا وعدہ بھی کریں کہ ہم تو محتاج و منیم معذور ہیں اور یہ صغیر وارث عنقریب بڑے ہو جائیں گے

وصیت رہا کہ تہائی مال یا اس سے کم میں میری کسی کے واسطے وصیت کر جائے اور ہمارا مذہب یہ ہے کہ کسی وارث کے حق میں وصیت نہیں ہو لہذا علیہ السلام لا وصیۃ لوارث نہیں وصیت کسی وارث کے لیے اور یہ حدیث صحیح حجت ہو کما صرح بہ ابن کثیر وغیرہ پھر جانتا چاہے کہ حضرت ابن عباسؓ سے یہاں روایات مختلف وارد ہوئی ہیں چنانچہ منسوخ ہونے کی روایات اوپر گذرین اور بعض روایات میں ہے کہ آیت محکمہ ہے اور بعض روایات میں ہے کہ مراد اس سے وصیت ہے چنانچہ بیان تفسیر سے معلوم ہوگا شیخ ابن کثیرؒ نے ذکر کیا کہ بعض نے فرمایا کہ مراد یہ ہے کہ جب تقسیم ترکہ کے وقت صاحبان قربت جو وارث نہیں ہوں گے اور یتیم اور مسکین حاکم ہوں تو انکو ترکہ سے ایک حصہ نکال دیا جاوے اور یہ ابتدائے اسلام میں واجب تھا اور بعض نے فرمایا کہ یہ مستحب ہے پھر اس میں اختلافی دو قول ہیں کہ آیا یہ منسوخ ہے یا نہیں تو حکمران نے ابن عباسؓ سے روایت کی کہ یہ آیت محکمہ ہے منسوخ نہیں ہے وکنز ارواح سعید بن جبیر عن ابن عباسؓ رواہ النجاشی اور قتیبہ نے ابن عباسؓ سے روایت کی کہ یہ آیت قائمہ ہے اس پر عمل کیا جاوے رواہ ابن جریر اور مجاہد نے کہا کہ اہل میراث پر یہ واجب ہے کہ جہاں تک ان کے دل کی خوشی ہو دیوں اور ایسا ہی حضرت ابن مسعودؓ ابو موسیٰ و عبد الرحمن بن ابی بکر و ابوالعالمیہ و عیسیٰ بن جریج سے مروی ہے اور ابن جریر و سعید بن جبیر و کچل و ابراہیم نخعی و عطاء بن ابی رباح و زہری و یحییٰ بن یزید نے کہا کہ یہ واجب ہے پھر ابن کثیرؒ نے عبد الرزاق کی روایت سے ایراد کیا کہ عبد الرحمن بن ابی بکر الصدیق کے بیٹے عبداللہ نے اپنے باپ کی میراث تقسیم کی اور حضرت عائشہؓ نے نہ ہاتھیں پس انھوں نے احاطہ میں کوئی مسکین و قرابت دار نہیں چھوڑا مگر اتنے اسکو اپنے باپ کی میراث سے کچھ دیا اور یہی آیت پڑھی واذا حضر القسمة اولوا القربى الآية قاسم نے کہا کہ پھر میں نے ابن عباسؓ سے ذکر کیا تو فرمایا کہ انھوں نے ٹھیک نہیں کیا یہ تو وصیت کے حق میں ہے یعنی میت جب ان لوگوں کے حق میں وصیت کر جاوے رواہ ابن ابی حاتم اور شیخ ابن حجر رحمۃ اللہ نے کہا کہ امر مذکور استحباب کے لیے ہے اور یہی صحیح معتبر ہے اور حسب دلیل وہ راجح ہے جو مجاہد سے مروی ہے کیونکہ امر کے معنی اپنی اصل پر ہوتے ہیں کما لا یخفی اور امام فخریؒ نے معاملہ میں بعض کا قول نقل کیا کہ تمام اقوال میں سے اولیٰ یہ ہے کہ امر مذکور استحباب کا ہے وجوب کا نہیں ہے اور آیت کریمہ منسوخ نہیں ہے اور بنا برین آیت کریمہ کے معنی یہ ہیں کہ تقسیم ترکہ کے وقت جب ایسے لوگ حاضر ہوں جو میت کے نائب وارثین مگر وارث نہ ہوں گے تو انکو کچھ دنا کہ انکی دل شکنتی نہ ہو اور یتیم اور یتیم اور یتیم یا مسکین اور یتیم تو انکو دو کہ سبب برکت ہے اور شکر نعمت ہے و لیس فی اسی لیس علی الیتامی۔ لیجئے اور چاہیے کہ خوف کریں یتیموں پر۔ الذین کو ترکوا۔ اسی قاربوں ان تیرکوا۔ وہ لوگ کہ نزدیک ہوئے اپنے اسکے کہ چھوڑیں۔ من خلفہم۔ من بعد موتہم۔ اپنی موت کے بعد۔ خسران ضحاکا۔ اولاد صغیر خافوا علیہم۔ الضیاع۔ خوف کریں انپر لیجئے صالح ہونے کا۔ فلیتقوا اللہ۔ فی امر الیتامی ولیا تو الیہم یا یحیون ان لیل بہر یتیم من بعد موتہم۔ پس چاہیے کہ ڈریں اللہ تعالیٰ سے یتیموں کے معاملہ میں اور چاہیے کہ بجا لایں یتیموں کے ساتھ وہ بات جسکو چاہتے ہیں کہ انکی موت کے بعد انکی ذریت کے ساتھ برتی جاوے۔ ولیتقوا لیس۔ اور چاہیے کہ کہیں میت سے یعنی اسکی موت سے کچھ پہلے جبکہ اس پر موت کے آثار ظاہر ہوں اور وہ وصیت وغیرہ کرنے لگے۔ تو لا سید یکا۔ صوابا بان یا مردہ ان تیر صدق بدو ثلثہ ویدع الباقی لورثتہ ولا یرحم حالہ۔ قول صواب بانیتور کہ میت کو سمجھا دیں کہ اسکے ترکہ میں سے تہائی مال جسکے صدقہ کرنا اسکو اختیار ہے اس تہائی سے کم کو صدقہ کرے اور باقی کو اپنے وارثوں کے لیے چھوڑ جاوے اور یہ نکرے کہ وارثوں کو محتاج چھوڑے خلاصہ یہ کہ اللہ تعالیٰ نے لوگوں کو ارشاد کیا خصوصاً ایسے لوگوں کو جو اولاد چھوڑ کر مرنے کے قریب پہنچے ہیں کہ تمھارے مرنے کے بعد تم اپنی ذریات سے جو برتاؤ چاہتے ہو وہی تمھی اپنی حیات میں یتیموں کے حال پر کیا کرو مفسر نے یہ خطاب عام قرار دیا کہ یتیم کے متولی اور غیر متولی سب کو ہے اور لو ترکوا۔ بجائے قاربوں

وَإِذَا خَضَعَ الْقِسْمَةَ - الميراث - السباہی ابن عباسؓ وغیرہم سے روایت ہے یعنی قسمت و بطورہ سے مراد میراث کی تقسیم ہے اور اولیٰ یہی کہ لفظ ترکہ کہا جاوے جو سابق میں ضمنا مذکور اور یہاں الف لام سے مشہور ہو اور ظاہر حضور سے مراد خود بخود حاضر ہونا موافق عادت کے ہے اولوا القربی - ذوو القربۃ بمن لا یرثہ - یعنی صاحبان قرابت سے مراد وہ قرابتی ہیں جو میت کی میراث نہ پانگے خود اس وجہ سے کہ ایسے عصبیہ جو دوسرے کے ہوتے ہوئے مرد میں یا ذوی الارحام میں کذا قبل بالجملة اور یہی آیت سے دلالت پائی گئی کہ میراث پانے والے اہل قرابت کو سوا یرثان مراد ہیں اور یہی اکثر مفسرین نے کہا ہے وَالسَّيِّئَاتِ فَاسْرُجَهُنَّ شَيْئًا قَبْلَ الْقِسْمَةِ (یعنی) اور جب بطورہ میراث میں ایسے صاحبان قرابت حاضر ہوں جو وارث نہ ہوں اور مساکین حاضر ہوں تو میراث میں سے بطورہ سے پہلے کچھ دیدہ یعنی اوس مال سے کہ میں سے اس کے بانٹ لینے سے پہلے انکو کچھ دیدہ اور یہ خطاب بالغ دارانیت کو یا میت کے وحی کو ہے اور حال یہ کہ جب وارث بالغ ہوں اور ترکہ تقسیم ہونے کے وقت یہ لوگ جو مذکور ہوئے ہیں حاضر ہوں تو بانٹ لینے سے پہلے ترکہ میں سے انکو بھی کچھ دیدہ کیونکہ بعد بانٹ لینے کے ہر ایک اپنے حصہ میں سے دے سکتا ہے پس ترکہ سے انکو کچھ نہیں ملیگا۔ وَقُولُوا - ایسا الا ولیاءکم - اذکان الورثۃ صناد - فَوَلَاکُمْ مَعْرُوفًا - اور کو ای اولیا سے میت یا وصی میت ان حاضرین مذکور سے جبکہ میت کے وارث نہ بالغ ہوں یا ان میں سے کوئی نابالغ ہو قول معروف - یعنی قول جمیل یا بن طور کہ ان حاضرین سے عذر کرو کہ ہم کچھ دینے کے مالک نہیں ہو سکو اختیاس نہیں ہے کیونکہ ورثہ تو نابالغ ہیں چوںکہ یہ امر یا نہیں جانتا تو مفسر نے اس میں اختلافی اقوال یوں بیان کیے کہ قبل از امتناع وقیل لا لکن تتاوان الناس فی ترکہ وعلیہ فوندب وعن ابن عباس واجب بعض نے کہا کہ حکم منسوخ ہو اور بعض نے کہا کہ نسخ نہیں ولیکن بات یہ ہوئی کہ لوگوں نے تتاوان کر کے اسکو چھوڑ دیا اور اس قول پر صیغہ امر جو آیت میں مذکور ہے استحباب کے لیے ہوگا یعنی مستحب ہے کہ انکو بھی کچھ دیدہ پس لوگوں نے استحباب چھوڑ دیا اور ابن عباسؓ سے روایت ہے کہ لیا کرنا واجب ہے مگر جم کہتا ہے کہ وجہ اختلاف یہاں اس طرح ہے کہ فاروق رحمہ - کامر و ب کا ہو یا استحباب کا ہو اور یہ حکم بالغ وارثوں کو ہو یا اولیا میت کو ہو خواہ وارث بالغ ہوں یا نابالغ پھر نسخ ہے یا نہیں بلکہ حکم ہو اور روایات و اقوال مفسرین سے معلوم ہوتا ہے کہ ہر ایک کی طرف جانے والے گئے ہیں چنانچہ نسخ ابن کثیرؒ نے ذکر کیا کہ عوفیؒ نے ابن عباسؓ سے قولہ واذ خضع القسمۃ اولوا القربی الآتیہ - میں روایت کیا کہ یہ فرائض کے نازل ہونے سے پہلے تھا پھر اللہ تعالیٰ نے فرائض کو نازل فرمایا پس ہر حقدار کو اس کا حق مفروض کر دیا پس صدقہ اسمین راجع میت بیان کر جاوے - رواہ ابن مردویہ وقر وہ ابن ابی حاتم من طریق عطاء بن ابن عباس نخوہ اور قول نسخ کو ابن مردویہ نے من طریق النکبی عن ابی صالح عن ابن عباسؓ اور من طریق عکرمہ بن عباسؓ بھی روایت کیا اور یہی قول قتادہؒ نے سعید بن اسیب سے روایت کیا کہ رواہ ابن ابی حاتم ورواہ مالک عن الزہری عن سعید بن جریج اور یہی قول عکرمہ والو اشتعار وقاسم بن محمد والوصالح والی مالک وزید بن اسلم وضاک وعطاء خراسانی وریح بن ابی عبد الرحمن ومقاتل بن حیان سے مروی ہے کہ یہ بیت منسوخ ہے اور یہی مذہب جمہور فقہاء وچارون مشہور امامون ابو حنیفہ ومالک وشافعی واحمد ورائے اصحاب کا ہے اور متفقہم کہتا ہے کہ بعض نے اعتراف کیا کہ اہل قرابت سے غیر وارثین مراد ہیں اور حق انکا ہر و میراث نہیں تاکہ کہا جاوے کہ آیت سواریت سے منسوخ ہو لیکن اگر کہا جاوے کہ اولوا القربی جو یہاں مذکور ہیں وہ وارثین ہیں تو نسخ کی وجہ البتہ ہو سکتی ہے مگر جم کہتا ہے کہ یہ نادانی ہے اور جواب یہ ہے کہ ثانی نسخ کہتے ہیں کہ ابتداء اسلام میں واجب تھا کہ ترکہ میں سے ایک حصہ اہل قرابت غیر وارثین ویتامی و مساکین کو دیا جاوے اور اس وقت تک تمام ترکہ کی مفصل تقسیم وارثین ہوئی تھی پھر جب مفصل تقسیم وارث ہوئی تو ہر ایک حقدار کا حال معلوم ہو گیا اور ماورائے میراث کے صدقہ

کے بعد اپنی اپنی شرط سے ہون جو اگے بیان ہوگی۔ **تَصِيبُ حَظِّ هَاتِرِكَ الْوَالِدَانِ وَالْأَقْرَبُونَ**۔ المتوفون مردوں کے لیے یعنی اولاد اور اقارب کے لیے حصہ ہر اس مال سے جو والدین و اقارب نے چھوڑا یعنی لبروفات کے اور یہ ترک کے لفظ سے جو ان کے محاورہ میں ایسے مقام پر موت کے بعد چھوڑنے پر بولا جاتا ہے مفہوم ہوا اور چونکہ اقربین کے ترک سے رجال کا حصہ فرمایا تو معلوم ہوا کہ رجال شامل ہر اولاد و اقارب دونوں کو کیونکہ اقربین کا وارث بھی میت کا اقرب ہوگا کیونکہ یہ رشتہ دونوں طرف سے ہے۔ **وَاللِّسَاءُ نَصِيبٌ لِّهَاتِرِكَ الْوَالِدَانِ وَالْأَقْرَبُونَ**۔ لیساء سے مراد مونث اولاد و ناتے درہین خواہ بچہ پہن حتی کہ میت کی وفات کے وقت حمل ہون تو بھی وہ اس میراث کے تحت ہونگے جیسے الرجال سے مراد مذکرین خواہ طفل ہوں یا مرہق قریب بلوغ یا پورے مرد ہوں حتی کہ نرینہ کو بھی شامل ہے اور یوں نہ فرمایا کہ النساء کہ لک میں فتویٰ دینے کی تعلیم ہے کہ صاف بسط سے ہے اور حدیث صحیح میں ہے کہ حضرت کلمہ جامعہ کو مفصل اور تین بار فرماتے تھے **فَمَا قُلْ مِّنْكَ**۔ اسی المال۔ اوکثر۔ یہ بدل ہے قولہ ماترک سے باعادہ حرف جار اور نہ کی ضمیر مبدل نہ کی طرف راجع ہے اور چونکہ مبدل نہ سے مراد مال مترکہ ہے لہذا مفسر نے ضمیر کو مال کی طرف راجع کیا اور حال ظلم یہ کہ میت کی اولاد یا ناتے در خواہ مذکر ہوں یا مونث ہوں بشرطیکہ میت کی وفات کے وقت انکا وجود قطعی ہے اگرچہ لطفہ سے ہوا انکو میت کے مال متروکین سے خواہ بالقلیل ہو یا کثیر ہو حصہ ہر کچھ اس حصہ کو فرمایا۔ **جَلَّ شَرُّهُ**۔ نصیباً مقرر و ضماً۔ یعنی کر دیا اسکو اللہ تعالیٰ نے حصہ فرض کیا ہوا پس مفسر نے نصیباً کو **جَلَّ شَرُّهُ** مقدار کا و مفعول قرار دیا اور معالیم میں فرمایا کہ نصب اسکو بقطع جو یعنی مفعول مطلق فعل محذوف کا ہے اور مفسر نے مفروض کی تفسیر کی۔ اور مقطوعاً بتسلیم الیہم۔ یعنی ان وارثوں کو اسکا سپرد کرنا مقطوع کیا گیا پس فرض بمعنی قطع لیا۔ اور مترجم کتنا ہے کہ میت میں فرض بمعنی قطع و تقدیر ہے جیسے قولہ **فَرِیضَةٌ مِّنْ شَرِّهِ**۔ میں ہم نے کہا ہے وسیاتی انشاء اللہ تعالیٰ اور یہاں بمعنی قطع ہے اور ہمارے نزدیک فرض واجب میں شرعاً فرق ہے پس فرض وہ ہے جو بطل قطعی ثابت ہو اور واجب میں گو نہ ظن و گمان ہو نہ ہو لیکن یہ امر بعد رسول اللہ صلم کے پلید ہوا نہ اسوقت دونوں متحد تھے۔ اور یہ فقط اعتقاد ہی فرق ہے ورنہ عمل کرنا تو دونوں پر حتیٰ ہے اور شافعی نے یہ فرق نہیں کیا اور صحیح ہے کہ یہ فرق منقول ہے اور شافعی مہناج برضاوی نے بھی اسکا اقرار کیا ہے پھر چونکہ آیت کریمہ میں یہ حصہ اللہ تعالیٰ کی طرف سے مقرر ہے تو ثابت ہوا کہ وارثوں کے ساقط کرنے سے ساقط نہ ہوگا اور اگر وارث خود اعراض کرے اور قبول نہ کرے تو مانند وصیت کے جو ساقط ہو جاتی ہے یہ ساقط نہیں ہوگا اور اگر ایک وارث نے بدون تقسیم و وصول کے اپنا حصہ اور وارثوں کو بہرہ کر دیا تو چاہیے کہ امام ابو حنیفہ کے نزدیک صحیح نہ ہوا اسلئے کہ امین

غیر مقسوم کا بہرہ ہے اور بہرہ مشاع ان کے نزدیک باطل ہے و فافهم
وَإِذَا حَضَرَ الْقِسْمَةَ أُولُو الْقُرْبَىٰ وَالْيَتَامَىٰ وَالْمَسْكِينُ فَأَرْضُوهُمْ مِّنْهُ وَقُولُوا لَهُمْ قَوْلًا مَّعْرُوفًا۔ اور میتیں اور محتاج تو ان کو کچھ رزق دو اور کہو
عَلَيْهِمْ صَلَاتُ اللَّهِ وَلِيَقُولُوا أَفْجَا سِدِّدًا۔ اے اللہ تعالیٰ ان کے لیے رزق دے اور کہیں ان کو
ظَلَمًا إِنَّمَا يَكُونُ فِي يَدَيْهِمْ نَارٌ أَوْ سَيِّئُونَ سَعِيرًا۔ اللہ جو لوگ کھاتے ہیں میتوں کے مال کو ظلم سے
 ان کو
 اور جب حاضری ہون تقسیم کے وقت نالہ ہو جائے
 اور چاہیے کہ درہین وہ لوگ کہ اگر چھوٹے اپنے پیچھے اولاد ضعیف خون کریں
 پس چاہیے کہ درہین اللہ سے لو کہیں بات سیدھی
 ان پر
 اور جلدی ہو چھین گے
 اور جلدی ہو چھین گے

تَاْكُلُوْهَا۔ ایسا الاولیاء۔ یہ خطاب یتیم کے اولیاء کو ہے۔ اسکو اقا۔ بغیر حق۔ مراد اسراف سے بغیر حق ہوا یا لاکھو یا مفسرین مبادین
وَدَارًا۔ اسی مبادین الی انفاقتا فحاجة۔ اَنْ تَكْبُرُوْا۔ رشداً فیلزم تسلیہا الیہم یعنی اسی اولیاء تم مت کھاؤ اسکو سرفا
بداراً اسی در حالیکہ اسراف اور مبادرت و جلدی کرنے والے ہو اس مال کے خرچ کرنے میں اس خوف سے کہ یہ یتیم بالغ ہوں رشد کے ساتھ
پس تمیز بلاتماخیر کے لازم آوے کہ انکوائے اموال سپرد کرو یعنی اس خوف سے مبادرت نہ کرو کہ یہ رشد سے بالغ ہوے تو سب دنیا
بڑے کھا۔ پس لاؤ بالفعل ہی کھا جاوین لہذا اسراف و بدار سے کھاؤ تو مطلقاً حرام کیا خواہ لی اسکا تو نگر ہو یا فقیر ہو اور بدون اسکے
تفصیل فرمائی کہ۔ وَمَنْ كَانَ مِنَ الْاُولِیَاءِ غَنِيًّا فَلْيَسْتَعْفِفْ۔ اسی یعف عن مال التیم ویتیم من الکد۔ یعنی اولیاء میں
سے جو نگر ہو اس کو چاہیے کہ استعفاف کرے۔ اسی عفت اختیار کرے مال یتیم سے اور اسکو کھانے سے باز رہے۔ اور عفت بمعنی
باز رہنا اس چیز سے جو صلال نہیں پس استعفاف تو عفت سے بھی زیادہ کمال مباہلہ ہے۔ وَمَنْ كَانَ فَقِيْرًا قَلِيْلًا۔ منہ۔
بِالْمَعْرُوْفِ۔ بقدر اجرة عملہ۔ اور جو فقیر ہو تو مال تیم سے بقدر معروف کھاوے یعنی بقدر مزدوری۔ یعنی بالمعروف کی تفسیر
ہے کہ اپنے کام کی اجرت کے قدر کھاوے۔ اور ایسا ہی بخاری نے عائشہؓ سے روایت کیا۔ پس مال یتیم میں اگر تجارت کرے یا اسکی زمین میں زرع
کرے یا مانند اسکے تو دستور کے موافق جو کچھ ایسے کام کی کم سے کم مزدوری دیجاتی ہو مقدار کھاوے اور ضامن نہ ہوگا اور نہ وہ اسپر
قرضہ رہے گا اور یہی قول حضرت عائشہؓ و ایک جماعت اہل علم مانند عطار بن ابی رباح و عمرہ و ابراہیم نخعی و حسن بصری و غیرہ کما ہے اور
انھیں میں سے جو کہتے ہیں کہ عوض دنیا بڑی کچھ بعض نے کہا کہ سخت ضرورت کے وقت بدون اجرت کام وغیرہ کے بقدر جان پروری کھا لیوے
اور بعض نے کہا کہ اجرت مثل اور قدر حاجت میں سے جو کم مقدار ہو وہ کھاوے بالجملہ صحاب شافعی کے نزدیک یہی صحیح ہے کہ مال یتیم سے
جو بطور معروف کھایا اسکی ضمان لازم نہیں ہے اور یہی جمهور فقہاء کا قول ہے۔ اور ایک قوم نے فرمایا کہ قلیلاً بالمعروف سے مراد فرض ہے
کو حاجت کے وقت کھا لیوے اور جب میسر آوے تو اسکی مثل دیدے اور یہ قول عمر بن الخطاب و ابن عباس و عبیدہ سلمانی و ابن جبر و شعبی
و مجاہد و ابو العالیہ و اوزاعی و غیرہم سے مروی ہے چنانچہ برابر بن عازب رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ عرض نے مجھ سے فرمایا کہ میں نے
اپنے آپ کو اللہ تعالیٰ کے مال میں لینے خزانہ بیت المال میں بمنزلہ اس شخص کے قرار دیا ہے جو یتیم کا والی ہوتا ہے کہ اگر مجھے بہت ضرورت
پیش آئی تو میں اس میں سے بقدر ضرورت لیتا ہوں پھر جب اللہ تعالیٰ نے میرے ہاتھ آسانی دی تو جس قدر لیا اسقدر میں دے دوں کھاتا
ہوں اور اگر حاجت نہیں ہوتی تو اس سے تعفف کرتا ہوں رواہ سعید بن منصور قال ابن کثیر باسناد صحیح و نحوه ابن ابی لیلیٰ و ابن ماجہ
بن مضر بن عتہ۔ مخرج کتاہو کہ یہ کمال پرہیزگاری و احتیاط ہے اور آیت کریمہ دلالت کرتی ہے کہ دستور کے موافق بقدر حاجت کار کھا لینا
بدون ضمان کے رواہی و قد روی الامام احمد بن حنبلہ و ابن عمر بن شعیب عن ابیہ عن حفصہ مرفوعاً کہ ایک مرد نے رسول اللہ صلی علیہ وسلم سے
پوچھا کہ میرے پاس کچھ مال نہیں اور میری ولایت میں ایک یتیم جو تو آپ نے فرمایا کہ تو اپنے یتیم کے مال میں سے کھا در حالیکہ تو اسراف کرنے والا نہ ہو
اور فصول برپا کرنے والا نہ ہو ورنہ مال جمع کرنے والا ہو اور نہ اسکا مال دیکر دنیا مال بچانے والا ہو۔ اور ابن ابی حاتم کی روایت میں فرمایا
کہ بطور معروف خرچ کرنے در حالیکہ تو اسراف نہ کرنا والا ہو۔ رواہ ابو داؤد و النسائی و ابن ماجہ و ایسا ہی ضمون بن جہان و ابن مردودہ نے
حاجب سے مرفوعاً روایت کیا ہے۔ فَاِذَا دَفَعْتُمْ إِلَیْہُمْ۔ اسی الیتامی۔ پھر جب تم نے دیدے انکو یعنی یتیموں کو یعنی اَمْوَالِہُمْ
فَاَشْہَدُوْا عَلَیْہُمْ۔ انتم تسلیم کرو اور تم کے لایق اختلاف فرجوا الی البیتہ و ہذا امر ارشاد۔ انکے مال تو انپر گواہ کرلو۔ یعنی گواہ

ہیانتک کہ کھیلے کہ اسکا نتیجہ کیا نکلا اور مدارک میں کہا کہ اس میں دلیل ہر کہ طفل عاقل کو تجارت کی اجازت دینا راہ اور اگر بدولت اجازت
تجارت کے اسے تصرف کیا تو اسکے ولی کی اجازت پر موقوف رہیگا۔ حتیٰ اذ ابکخوا الذکا سم۔ حتی کہ جب یہ لوگ کچ کو پہنچ جائیں۔ ای
صاروا ہلالا بالہا خلام اولسن و ہوا استکمال خمس عشر سنۃ عند الشافعی۔ یعنی بلوغ نکاح سے حقیقی وصول نکاح نہیں بلکہ مراد یہ کہ نکاح
کے لائق ہو جاوین خواہ باین طور کہ طفل یتیم کو خلام ہو اور دختر یتیمہ کو حیض آوے یا سن بلوغ کو پہنچ جائیں اور وہ امام شافعی کے نزدیک
پورے پندرہ برس ہیں۔ قال فی الکمالین اور یابی قول اوراعی دابن وہب والو یوسف و محمد رحمہم اللہ کہ پورا دیری ایک ویت امام ابو حنیفہ سے ہے
اور یابی صحیح ثابت از حدیث ابن عمر و یحییٰ اور اسی پر فتویٰ ہے اور دوسری روایت میں اٹھا ہوا برس ہیں اور یابی قول سفیان ثوری کا ہے اور امام مالک
واحمد و یحییٰ و لیث بن سعد کے نزدیک زیر ناف کے کٹے بال جتنے برس ہو اور شافعی نے کہا کہ ایسی باتوں سے کافر کے حق میں بلوغ کا حکم
ہوگا مسلمان کے حق میں ہنر کا قال المتحرّم وجوبہ کہ مسلمان تو علاج سے ایسا کرتے ہیں تاکہ بیت المال سے انکا حق مقرر ہو جاوے
اور کافر اس خوف سے نہیں جتنے دینے کہ انپر جزیہ مقرر ہوگا۔ صحیح ابن کثیر نے کہا کہ صحیح یہ ہے کہ سب کے حق میں بلوغ یہ کہ بچہ ایسا ہو اور
مسلم کا کہ احتمال بعید ہے اور امام احمد نے عطیہ قرظی سے روایت کی کہ جس روز بنو قریظہ بنجیم سعد بن معاذ اپنے قلعہ سے پھیرا ڈاکٹر نکلتے اور سورتہ بنو
نکھم بدلتھا یہ حکم لگایا کہ انہیں سے لڑنے والے یعنی بالغ قتل کیے جاوین اور نابالغ قید کیے جاوین یعنی نو طری غلام بنائے جاوین تو حضرت صلح
نے حکم کیا کہ دیکھیں کہ بال جہ ہیں پس جسکے بال جہ تھے وہ قتل ہوا اور جس کے نہیں تھے وہ چھوڑا گیا اور میں ان میں تھا جو چھوڑا گیا
و قد رواہ اصحاب السنن بخوہ و قال الترمذی حدیث حسن صحیح۔ فان السنۃ۔ البصر تم و دیکھا اور یہ قلمی و دیکھا نہ کہ کھ سے قہتم
و شدنا۔ صلاحانی دینم و امام۔ یعنی رشد سے مراد صلاحیت ہے دین میں اور مال کے تصرف کرنے میں یعنی دین میں صالح ہو جو راہ
صواب پر مال خرچ کرنا ہے اور مال کی حفاظت رکھنا ہے بخلاف فاسق کے اور یہی تفسیر حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما ہے و یحییٰ بن سعید بن بدیر کہ انکے فقہاء سے
بروی ہے یعنی پھر اگر انکی طرف سے رشد دیکھو تو۔ فادفعوا الیہم اموالکم۔ انکو انکا مال دیدو۔ یعنی حد بلوغ سے بدوین
تاخیر کے دیدو اور اسکا مفہوم یہ ہے کہ اگر ان سے رشد نہ دیکھا جاوے تو انکا مال نہ دیا جائیگا اور یہی قول امام شافعی و ابو یوسف و محمد کا ہے اور امام ابو حنیفہ
کے نزدیک نابالغ نہ دیکھا اٹھا رہ برس کا سن بلوغ ہو تا ہر سات برس۔ اند یعنی پچیس برس کے سن تک انتظار کیا جائیگا اور سات برس کی مدت
تغیر احوال کے واسطے متبصر ہو کہ طفل کو تمیز ہوتی اور اسپر نماز کا حکم کیا جاتا ہے پس اسقدر انتظار کر کے اسکا مال اسکو دیدیا جائیگا اگرچہ اس سے
رشد نہ دیکھا جاوے اور مفہوم سے استدلال کرنا ہمارے نزدیک نام تمام ہے اور اگر تسلیم بھی کیا جاوے تو آیت میں لفظ رشد مذکور ہے ادنیٰ رشد
جسپر لولا جاتا ہے مراد ہوگا اور اس سن پر اسقدر دیا جاتا ہے کہ بچہ اسکی فرع اب صل ہو جائیگی پس صل ہوئے میں درجہ تہا ہو چکیا۔ اگر کہا جاوے
کہ امام ابو حنیفہ کے نزدیک آزاد بالغ پر چہر نہیں جائز ہے یعنی قاضی اسکو اپنی ملک میں تصرف کرنے سے منع نہیں کر سکتا یا بنظر کہ اسکا تصرف
نافذ نہ ہو پھر انتظار کے کیا معنی میں تو جواب یہ ہے کہ یہ انتظار بصر حصول رشد ہے نہ کہ خبر پھر جاننا چاہیے کہ صاحب یعنی امام ابو یوسف
وامام محمد و دیگر ائمہ مجتہدین جہور نے آزاد بالغ پر بھی جبکہ سفید وغیرہ ہووے خبر جائز رکھا ہے اور اسی آیت سے سفید کے مجوز ہونے پر استدلال
کیا اور مروی ہے کہ جعفر بن ابی طالب نے اسکا ہزار درم کو ایک ریلی زمین خریدی تو حضرت علی کرم اللہ وجہہ نے کہا کہ میں عثمان کے پاس جاؤں
مجھے مجبور کرنے کو پسیر بن العوام نے کہا کہ ہاں میں اسکا شریک مہوں تو عثمان نے کہا کہ عیلا میں ایسے شخص کو کیوں مجبور کروں جس کے
شریک نہ پیر بن العوام ہیں پچ دلائل کرنا ہے کہ صحابہ رضی اللہ عنہم میں مجبور کرنا آزاد بالغ کا جائز تھا اور کلام میں طویل ہے۔ وکلا

وَلَا تُؤْتُوا۔ ایہا الاولیاء۔ یعنی یہ خطاب اولیا کو ہے خواہ خجٹوں و بیوقوف و غیر مردوں کے ولی ہوں یا عورتوں کے یا بچوں کے جو بالغ نہیں خواہ یتیم ہوں یا نہ ہوں۔ **الْمُسْقِنَاءُ**۔ المسکین من الرجال النساء والصبيان یعنی ایسے بیوقوفوں کو جو بے ڈھنگ مال پر یاد کرتے ہیں مرد ہوں یا عورتیں یا نابالغ لڑکے لڑکیاں۔ اور نہ دینے کے معنی یہ کہ انکو قابضت دواور ستمنا کی تفسیر میں سلف کے اقوال یہ ہیں کہ صخاک عن ابن عباس ہ تیرے بیٹے اور جو ردین بے ڈھنگ ہیں اور یہی قول حضرت ابن مسعود و حکم بن عتیبہ و حسن و صخاک کا ہے۔ عن سعید بن جبیر وہ یتیم لڑکے لڑکیاں اور ترجمہ کرتا ہے کہ اس قول پر مراد یہ یتیموں کے مال انکے ہاتھ دست و دیگر یاد کرین پس اموالکم کے یہ معنی کہ انکے مال جو تمہارے پاس ہیں نہ آئکہ اپنے ذاتی مال مت دو عین مجاہد و عکرمہ و قتادہ وہ عورتیں ہیں۔ اور ابو امامہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلعم نے فرمایا کہ عورتیں سب سفیہ میں سوائے اسکے جو اپنی قیم یعنی کام درست کرنے والے کی اطاعت کرے رواہ ابن ابی حاتم و ابن مردویہ اور ابو ہریرہ سے ہے کہ وہ باندی غلام ہیں رواہ ابن ابی حاتم۔ یا جملہ شاید مفسر نے اشارہ کیا کہ سفہار کا لفظ ان سب کو شامل ہے لیکن کلام العبد کو مساعفین۔ **اَهُوَ اَكْثَرُ**۔ اہی اموالم اتی فی الید یکم۔ یعنی اموالکم میں اضافت ملک نہیں بلکہ قبضہ ہو اموال انکے مال جو تمہارے قبضہ میں امانت ہیں۔ الحال ای اولیا تمہارے پاس جن یتیموں لڑکوں یا لڑکیوں وغیرہ کے ہوال میں تم ان اموال کو انہیں سے احمقوں کو مت دیدو کیونکہ ان اموال کو اللہ تعالیٰ نے تمہارے سامان آخرت کا قوام کر دیا ہے چنانچہ ان اموال کی صفت بیان کی اور احتیاط کے سبب کا اشارہ کیا کہ۔ **الَّتِي تَحْجَلُ اللَّهُ لَكُمْ دَقِيًّا مَّا**۔ مصدر قَام اَوْ تَقَوْمُ بمعان شکر و صلاح اولاد فیضیو با فی غیر وہیما۔ یعنی اکثر کی قرات میں قیا ما بال الف مصدر قَام لِقَوْم قیا ما ہو یعنی جس سے تمہاری زندگی اور تمہاری اولاد کی دستی کا قیام ہو اور حال یہ کہ مت دو بیوقوفوں کو ایسا مال کہ وہ اسکو بے راہ ضائع کر ڈالیں۔ وفی قراءۃ قیا جمع قیۃ مایقوم بہ الامتہ یعنی نافع و ابن عامر کی قرات میں قیا ہدون الف کے جمع قیمت ہے مجھے وہ چیز جس سے شائع کا اندازہ لگایا جاتا ہے۔ و متہ جمع متاع جس سے انسان زندگی میں نفع اٹھاتا ہے پھر وہ فنا ہوتی ہے اور مٹنے پر کہ بیوقوفوں کو اپنے وہ مال مت دو جسکو اللہ تعالیٰ نے تمہاری زندگی گانی کے ہتھ کے دست قیمت کر دیا ہے۔ **وَأَسْزَرُّهُمْ فِيهَا**۔ اطمہم ہمنہا۔ اور کھانا دو انکو ان اموال میں سے۔ اشارہ کیا کہ فی مجھے من ہے اور زرخشتری نے اپنے معنی پر رکھا اموال انکو انکے رزق دینے کی جگہ بناؤ یا بیطور کہ تجارت کر کے اسکے نفع سے کھلاؤ اور معاملہ میں فرمایا کہ فیہا میں اشارہ ہے کہ انکو رزق کا فعل تصرف بناؤ یہ مت سمجھو کہ رزق اس سے ہے بلکہ مقدر ہے اور یہ ان لوگوں کے حق میں جنکا نان نفقہ اس پر واجب ہے والا انکے مراد فقط یتیم مکفول ہوں۔ **وَأَكْفُوهُمْ وَقُولُوا لَهُمْ قَوْلًا مَعْرُوفًا**۔ عدو ہم عدہ جمیلۃ با عطاء ہم اموالہم انرا شد و انکو کپڑا دو اور انے قول معروف کہ قول معروف کہنے سے ہے مراد ہے کہ انکو کھلا وعدہ دعائیں طور کہ یہ مال تمہارے ہیں جب تم راہ پر آؤ ہم تم کو دیر نیگے۔ اور علی بن ابی طلحہ نے ابن عباس سے تمام بیت کے معنی یہ روایت کیے کہ تو یہ مت کر کہ جو مال تجھے اللہ تعالیٰ نے دیا اور تیری معیشت کیا ہے اسکو اپنی جو رو یا دختر کو دیدے پھر تو کاد دست نگر ہو جاوے بلکہ اپنے پاس رکھو اور اسکو دست کر اور تو ہی انکے کھانے کپڑے کی خبر گیری کرو۔ **وَأَتَّبِعُوا**۔ اختبروا۔ امتحان کرو۔ **الْيَتَامَى**۔ قبل البلوغ فی ذرہم و تصرف ہم فی اموالہم یتیموں کو انکے بالغ ہونے سے پہلے انکے دین کے معاملہ میں اور انکے اپنے مالوں میں تصرف کرنے کے معاملہ میں سبانی طور کہ اگر پیشہ ور کا بچہ ہو تو اپنے پیشہ میں ڈھنگ سے چلتا ہے یا نہیں اور اگر زمیندار ہے تو زمین انتظام اچھا کرتا ہے اور تاجر ہے تو تجارت میں کماؤ ہے اور خطیب شاہی ہے کہا کہ یہ بچان قبل بلوغ کے ہے اور جس معاملہ کو وہ قرار دے وہ پورا ہوگا۔ یہ صرف امتحان ہے اور امام ابوحنیفہ کے نزدیک اس کو ایسی چیز دیدہ جس میں تصرف کرے

فرق یہ ہو کہ کابینہ سر دست دینا ہوتا ہو اور وہ آخر زندگی تک ادا کر سکتا ہو۔ اور کلمہ مصدر بمعنی عطیہ لطیف نفس یعنی تحلہ بخوشی خاطر دینا اور علی بن ابی طلحہ نے ابن عباس سے روایت کی کہ کلمہ ہر سو اور عن عائشہ ہی المرفیۃ ونحوہ عن قتادہ ومقاتل وابن جریر ابن کثیر نے ذکر کیا کہ ابن زید نے کہا کہ کلمہ کلام عرب میں واجب ہو اور مراد یہ کہ عورت سے نکاح نکرے مگر بعض کسی چیز واجب کے اور سوائے نبی صلعم کے کوئی کسی عورت سے بلا ہر نکاح نہیں کر سکتا اور محال یہ کہ مرد پر واجب ہو کہ جو رو کو اسکا ہر ضرورے اور خوشی خاطر سے دے جیسے تحلہ دیتے ہیں اور مترجم کہتا ہو کہ اگر حنفیہ کے نزدیک نکاح اگرچہ بلفظ ہبہ جائز ہو مگر مشرک واجب ہوگا اور فیصل اسکی ترجمہ قتادہ عالمگیری سے تلاش کرو اور قرطبی نے ذکر کیا کہ علماء کا اجماع ہو کہ شوہر پر جو رو کا مرد واجب ہوتا ہو خواہ ہر سو یا مشرک اور نیز کہا کہ اجماع ہو کہ ہر کے زیادہ ہونے کی کوئی حد نہیں اور کم کی جانب اختلاف ہو قال المترجم چنانچہ شافعی سے روایت ہو کہ بیس میں جو مول ہو سکتا ہو وہ نکاح میں ہر ہو سکتا ہو اور ائمہ حنفیہ کے نزدیک دس درم سے کم نہیں ہو سکتا۔ اور واضح ہو کہ جو لوگ حیثیت سے لازم ہر مقرر کرتے ہیں کہ ہکو ادا نہیں کر سکتے تو عاقبت میں ایسے دیال ہوگا اگر دنیا میں عفو ہو اس سے احتراز واجب ہو اور ہر میں سے جبراً لینا حرام و دفع ہر۔ فان طبن لکم مخرج شیء مینہ نفساً۔ مترجم محل عن الفاضل ای لان طابت نفسکم عن شیء من الصدقات فوبہ نہ لکم یعنی نفسا جو تیز واقع ہونے سے منصوب بہ فاعل سے تحویل کیا گیا یعنی دراصل طبن کا فاعل تھا ای اگر خوش ہو تو نفس ان عورتوں کے تھا کہ وہ کچھ چیز دینے پر اس ہر میں سے جو تھنے انکو خوشی سے ادا کیا ہو پس یہ چیز ہر میں سے تم کو ہبہ کر دیں۔ فکلوا ولا تنکحوا۔ طیباً۔ تو کھاؤ تم اس چیز کو کھانا یا کیزہ۔ قیراً۔ محمود العاقبۃ لاضرر فیہ علیکم فی الآخزہ۔ حین کا انجام کار اچھا ہو آخرت میں تیرا کچھ ضرر نہیں ہو اگر کہا جاوے کہ مال ہبہ تو کھانا جائز معلوم ہو پھر کیا حکمت ہو کہ بیان فرمایا تو مفسر نے جواب دیا تزل دای من کرہ ذلک یعنی جس ہبہ نے ہکو اپنے وہم سے کم وہ سمجھا تھا اسکے رد کرنے کو نازل ہوا۔ اس سے ظاہر ہوا کہ کلمہ کا امر واسطے وجوب کے نہیں بلکہ جواز کے واسطے ہو کیونکہ ہر ہو اسکا جو کم وہ جانتا تھا بعض نے فرمایا کہ اتوا کا حکم عورت کے اولیا کو ہو چنانچہ ابو صالح سے روایت ہو کہ حال یہ تھا کہ جب کوئی اپنی دختر کو یا دینا تو اسکا ہر خود لے لیتا اسکو نہیں لینے دیتا اس میں عیوب نے نازل فرمایا اتوا النساء صدقاتن کلمہ پس اس سے منع کر دیا رواہ ابن جریر و ابن ابی حاتم ولا تؤتوا السفہاء أموالکم الی الی جعل اللہ لکم دیناً وارزقوہم فیہا واکسوہم۔ اور مست ویدوبے عقول کو اسنے مال جو بنائے اللہ تعالیٰ نے تمھارے واسطے گزاران اور انکو اس میں کھلاؤ اور پہناؤ و قولوا لہم قولا معروفاً وابتلو الیقینی حتی اذا بلغوا النکاح فان انکحتم۔ اور کہو اسنے بات معقول اور سدھارتے رہو مٹیوں کو جب تک ہو بچپن نکاح کی عمر کو پھر اگر دیکھو ان میں منہم من رشداً فاذا فہم الیہم أموالکم ولا تأکلواھا اسرافاً ویکدرا ان۔ انکے مال اور کھانا جاؤ انکو اوطاک اور گھبرا کر کہ یہ ہو شایری تو حوالہ کرو انھیں۔ یکلبروا طومن کان غلباً فلیستعفف ومن کان فقیراً فلیاکل کل بالمعروف۔ بڑے نہ ہو جاوہن اور جو کوئی عتی ہو تو چاہیے کہ بچنا رہے اور جو کوئی محتاج ہو تو کھاوے موافق دستور کے فاذا فہم الیہم أموالکم فاشہدوا علیہم طوکفی بآلہ حسیاً۔ پھر جب انکو حوالے کرو انکے مال تو شاہد کرو ان لوگوں پر اور اللہ بس ہر حساب سمجھنے والا

من طرق عن سہیل بن علیہ وغیرہ ویزید بن زریح وسمیع بن ابی عروبة وسفیان الثوری وعلی بن یونس عبد الرحمن بن محمد واصل بن یحییٰ وغیرہم
 من الحفاظ الثقات وقد تولى سہیل والزہری البیضا فی روایۃ البیضا من طریق النسائی لیسر بن خشر بن یونس نافع وسالم عن ابن عمر بکذا رواہ
 النسائی وقال البوعلی بن الحسن تقرؤہ سرار بن خشر وہو ثقہ وکذا وثقہ ابن معین ومن ترجم کتنا ہر کہ تلخیص کلام الحفاظ ابن کثیر بکثیر بکثیر بکثیر
 دلیل ہر کہ اگر چارہ سے زائد جائز ہوئیں تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اس کے واسطے سب دس کو روا کرتے حالانکہ سب کے سب اس کے ساتھ مسلمان ہو گئی تھیں
 حبیبہ کہ سبقتی و نسائی کی روایت میں مصرح ہو۔ اور لؤلؤ بن معاویۃ الدلمی سے روایت ہو کہ میں مسلمان ہوا اور میرے تحت میں پانچ عورتیں تھیں پس
 رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے مجھے فرمایا کہ چار رکھ لے اور ایک چھوڑ دے رواہ الشافعی بکثیر چار کا جواز جمع بھی ہو وقت ہر کہ عدل انصاف رکھنے پر
 گمان غالب ہو۔ **فَإِنْ خِفْتُمْ أَلا تَعْدِلُوا - فِیْهِ بِالْمَنْقُوعَةِ وَاقْتِمْ**۔ یعنی پھر اگر خوف کرو تم یہ کہ عدل کر سکو گے ف ان عورتوں میں نفقہ
 دینے میں اور باری رکھنے میں۔ **فَوَاحِدَةً - اَلْکَوْبَا**۔ تو ایک ہی کو نکاح میں لاؤ اشارہ کیا کہ واحدہ کو نصب باری نکاح کا
 مفعول ہو۔ **اَوْ اقْتِرُوا عَلٰی - مَا مَلَکَتْ اَیْمَانُکُمْ**۔ من الامار۔ یا اقتصار کرو اس پر جس کے مالک ہوئے نقابے و ہیں بالحدوف
 یعنی باندیوں پر جس کے تم مالک ہو۔ اگرچہ وہ کئی ہوں۔ اذلیس اس میں الحقوق مال و زوجات۔ اس واسطے کہ ملوک باندیوں کے حقوق ویسے نہیں
 حبیبہ نکاح کی ہوئی عورتوں کے ہیں اگر کہا جاوے کہ مفسر نے اَلْکَوْبَا واحدہ کیوں نہیں کہا تو جواب یہ ہو کہ واحدہ اَلْکَوْبَا سے اشارہ کیا کہ بالملک کا
 عطف واحدہ پر نہیں تاکہ اَلْکَوْبَا بالملک ہو جائے لاکہ ملوک سے مکمل نہیں ہو سکتا وہ بدون نکاح روا ہو اور نیز اَلْکَوْبَا سے یہ حکم نہیں ہو کہ خوف کی
 صورت میں ایک عورت سے مکمل ضرور کر دیا کہ واجب ہو بلکہ بیان جواز ہر خوف کرنے والے کے لیے کہ وہ ایک سے زیادہ نکاح میں نہیں لا سکتا
 ہو۔ اور قسم بالفتح باری مقرر کرنا اور اس میں دلالت ہو کہ اپنی ملوک باندیوں میں قسم واجب نہیں لیکن مستحب ہو۔ **ذٰلِکَ - اِی مَکَاحِ الْمَارِئَةِ فَقَطْ**
 اول واحدہ او التثنی۔ یعنی ذلک سے اشارہ اس مضمون مذکور کی طرف ہر یعنی فقط چار سے نکاح کرنا یا ایک ہی پر اقتصار کرنا یا باندیوں کو تحت
 تصرف میں لانا۔ **اَدْنٰی - اَتْرَب الی**۔ نزدیک ہر طرف اس بات کے کہ۔ **اَلَا تَعْوَدُوْا**۔ تجرؤا۔ تم جو رہ کر۔ شیخ ابن کثیر نے ذکر کیا کہ یہ
 بن اسلم و سفیان بن عیینہ و شافعی نے آلا تَعْوَدُوْا کی تفسیر میں کہا کہ ان لا تكثر عیالکم۔ یہ کہ تم غارے عیال بہت نہو جاوین اور یہ ماخوذ ہو قول تعالیٰ
 وان خفتم عیلة۔ سے اور عرب کہتے ہیں حال الرجل لعیل فیکلہ۔ جب کہ فقیر ہو جاوے اور بن العربی و غلبی وغیرہ نے کہا کہ کثرت عیال کے معنی ہیں اعمال
 ہونے حال یعنی از باب افعال نہ از باب ثلانی مجرؤ۔ ابو حاتم لغوی نے کہا کہ شافعی زبان عرب خوب جانتے تھے شاید عیال کے معنی اَلْکَوْبَا معلوم ہوئے
 ہونگے لیکن شیخ ابن کثیر نے اس پر اعتراض کیا کہ کثرت عیال کے معنی تبسلیم بھی یہاں نہیں بنتے ہیں اس واسطے کہ حبیبہ آزادہ عورتوں کی
 کثرت سے اس امر کا خوف ہو ویسے ہی باندیوں کی کثرت سے بھی یہ خوف موجود ہو پس صحیح اس میں جہور کا قول ہو کہ ان لا تَعْوَدُوْا۔ یعنی ان لا
 تجرؤا ہو کہما یقال حال فی الحکم اذا قسط وجار۔ اور یہی حضرت عائشہ سے مروی ہے اور ابن ابی حاتم نے کہا کہ ابن عباسؓ نجاد و عکرہ بن
 وابو مالک و ابو زریں و نخعی و شعی و عطاء و قتادہ و سدی و مقاتل سے ان لا تَعْوَدُوْا کے معنی ان لا تمیلوا مروی ہیں اور یہ معنی
 حضرت عائشہ سے بھی مروی ہیں پس مراد وہ حد ہو یعنی میل نہ کرو طرف جو وظلم کے۔ اور ابن العربی نے کہا کہ حال۔ مانی کا صنیہ سات
 معنی میں آتا ہو۔ **کَال - ذَاؤ - حَار - اَقِیْر - اَنْفَل**۔ قائم بقوتہ العیال یعنی عیال کی پرداخت کی۔ غلب۔ غالب ہو کہما یقال عیال
 صبری یعنی میرا صبر معلوب ہو گیا۔ پس اکثر مفسرین کے نزدیک معنی جو ہو۔ **وَالْوَا - اَعْطُوا**۔ یعنی دیدو۔ **النِّسَاءُ صَدَقَاتُہُمْ**
نَحْلَةٌ۔ جمع صدقہ مہر بن۔ عورتوں کو صدقات ان کی خوشدلی سے۔ یہ جمع صدقہ کی ہر معنی مہر ان کے۔ واضح ہو کہ صدقہ کا بن

بالجملہ حاصل یہ کہ خطاب جمیع امت کو پہلے اور تمام عورتیں ان کے لیے محل تصرف طرح قرار دی گئیں کہ جو عورتیں جس مرد پر مباح ہیں انہیں سے تصرف نکاح کے واسطے در صورتیکہ جمع کا ارادہ کرے اجازت ہے کہ وہ دو جمع کرے یا تین یا چار یا اس سے زیادہ کی اجازت ثابت نہیں ہوئی اور آخر میں جو فرمایا۔ قال فتم ان لا تلذوا فواحدة۔ تو یہ اس صورت میں کہ جمع کا ارادہ نہ کریں مگر یہ تو یہ تو زوج ایک صورت میں ہے اور واحدہ دوسری صورت میں ہے پس جو بعض نے زعم کیا کہ خطاب جمع بمنزلہ خطاب واحد ہے بلکہ آخر آیت تو یہ پہلی ہی جہالت پر مبنی ہے جس میں نے اول متنبہ کیا اور ایسے شخص سے عجب نہیں جو اس امر کا قائل ہو کہ چار سے زیادہ تو ناک سے نکاح کرنا مباح ثابت ہو تاہم اور اگر خوف طواست نہ تھا جسکی بیان گنجائش نہیں ہے تو میں مفصل نقل کر کے آداب بحث سے جواب دیتا کیونکہ خرق اجماع بظہر من انوار ہے اور اگر خدای تعالیٰ اپنی راہ مستقیم کی ہدایت پر رکھے اور سنت نبی صلعم پر قائم رکھے اور واضح رہے کہ چار سے زیادہ نکاح میں ایک وقت جمع کرنا حقیقتہً یا علماً جائز نہیں ہے اور اہل ایمان کسی مفسد کے شبہ میں نہ پڑیں جیسے بعض فرقہ شیعہ قائل ہیں کیونکہ آیت کریمہ سے ثابت ہوا کہ چار سے زیادہ مباح نہیں جیسا کہ بیان ہوا اور محی السنہ نے معالم میں کہا کہ اسیر اجماع ہے کہ امت میں سے کسی فرد کو روئین کہ چار سے زیادہ ایک وقت میں نکاح سے جمع کرے اور زیادہ کا جمع کرنا فقط بنی صلعم کے واسطے مخصوص تھا اس میں آپ کے ساتھ امت میں سے کسی فرد بشر کو شراکت نہیں ہے اور شیخ ابن کثیر نے فرمایا کہ چار ہی عورتوں پر مقصور ہونا اس آیت سے ثابت ہے جیسا کہ ابن عباس و مجہور علانے فرمایا ہے کیونکہ یہ مقام تو مقام امتنان و ولایت ہے اگر چار سے زیادہ جمع کرنا جائز ہوتا تو ضرور بیان فرما دیا جاتا اور امام شافعی نے فرمایا کہ سنت رسول اللہ صلعم جو اللہ عز وجل کی طرف سے ہیں ہر دلالت کرتی ہے کہ سوائے رسول اللہ صلعم کے اور کسی کو چار سے زیادہ جمع کرنا روئین ہے اور یہ جو امام شافعی نے فرمایا ایسا قول ہے کہ ہر تمام علمائے سلف و خلف نے اجماع کیا ہے مگر ترجمہ کتاب اللہ تعالیٰ اور اجماع امت سے تو ثابت ہوا کہ چار سے زیادہ جمع کرنا مباح نہیں ہے اب احادیث سننا چاہیے۔ فقہ ابن الحارث کی محنت میں آٹھ عورتیں یحقیں پھر جب یہ بیت نازل ہوئی تو رسول اللہ صلعم نے فرمایا کہ تو چار رکھ لے اور چار چھوڑ دے پس فقہین نے جن عورتوں سے انکی اولاد نہ ہوئی تھی کہنا شروع کیا کہ اگر فلاں تو پیچھے بھیر جا اور جس سے اولاد ہوئی تھی کہ فلاں فلاں تو اوھر آ بکڑا ذکرہ فی المعالم۔ اور ابن ماجہ و نحاس نے فقہ بن الحارث سے روایت کی کہ میں مسلمان ہوا اور میرے تحت میں آٹھ عورتیں یحقیں۔ میں نے بنی صلعم کے پاس حاضر ہو کر آپ کو خبر دی آپ نے فرمایا کہ چار چھانٹ لے اور باقی سب کی راہ چھوڑ دے میں نے ایسا ہی کیا و رواہ ابو داؤد و الیضاح ابن کثیر نے ذکر کیا کہ امام احمد نے مسند میں کہا کہ۔ حدثنا اسمعیل و محمد بن جعفر قال حدثنا معمر بن الزہری۔ قال ابن جعفر فی حدیثہ ابنا ابی شیبہ عن سالم بن عبد اللہ عن ابیہ عن عبد اللہ بن عمر عن رضی اللہ عنہما کہ غیلان بن سلمہ الثقفی مسلمان ہوا اور اسکے تحت میں دس عورتیں یحقیں پس بنی صلعم نے اس سے کہا کہ انہیں سے چار کو پسند کر لے پھر جب حضرت عمر کی خلافت کا زمانہ ہوا تو اس نے اپنی ان چار عورتوں کو بھی طلاق دیکر اپنا تمام مال اپنی اولاد کے درمیان تقسیم کر دیا پس عمر کو یہ خبر ہوئی آپ نے فرمایا کہ میرے لگنا ہے کہ شیطان جن باتوں کو چوری سے کان لگا کر سن آتا ہے وہ تیرے مرنے کی خبر سن آیا اور تیرے دل میں ڈال دیا اور شاید تو زہر نہ سہکا مگر حقوڑے دنوں اور قسم ہے اللہ تعالیٰ کی کہ باتو اپنی عورتوں سے رجعت کر اور اپنا مال بھی سب اس کو دے میں ان عورتوں کو تجھے ضرور میراث دلاؤنگا اور ضرور حکم کرونگا کہ تیری قبر کو سنگسار کیا جاوے جیسے قبر ابو رغال کی سنگسار کی گئی۔ شیخ ابن کثیر نے کہا کہ اس روایت کے راوی سب ثقہ ہیں اور بخاری و مسلم کی شرط پر ہے اور اس روایت کو تا قولہ چار کو پسند کر لے۔ امام شافعی و ترمذی و ابن ماجہ و دارقطنی و بیہقی و ابن ابی شیبہ وغیرہم نے روایت کیا ہے و قد رواہ عبد الرزاق عن معمر بن الزہری مسلاً و مکہ مالک عن الزہری مسلاً اور شیخ ابن کثیر نے کہا کہ وہ روایت

پس حکم دیا گیا کہ اگر ایسا نہ کر سکیں تو ان عورتوں کے سواے اور عورتیں بہت ہیں جو خوش آوین اُن سے نکاح کر لیں۔ پھر حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے فرمایا کہ دوسری آیت میں اللہ عزوجل نے فرمایا۔ **وَمَنْ غَبَوْنَ أَنْتُمْ حَتَّىٰ تَخْرُجُوا إِلَيْهِنَّ أُولَٰئِكَ فِي النَّسَاءِ الْآيَةُ**۔ اور عائشہ رضی اللہ عنہا نے فرمایا کہ دوسری آیت میں اللہ عزوجل نے فرمایا۔ **وَمَنْ غَبَوْنَ أَنْتُمْ حَتَّىٰ تَخْرُجُوا إِلَيْهِنَّ أُولَٰئِكَ فِي النَّسَاءِ الْآيَةُ**۔ یعنی کوئی تم میں سے اپنی پردہ ریزگی کی تمہارے غبت سے بے رغبت نہ ہو تا ہو جبکہ اسکا مال و جمال کم ہو پس منع فرمایا کہ جب وہ مال و جمال الی ہوتی ہو تب بھی اس سے نکاح نہ کریں مگر اس طور سے کہ اسکا مال پورا نہیں ہو تب اس کے کہ جب کم مال و جمال الی ہوتی ہو تب تو اس سے بے رغبتی کرتے ہیں مترجم کہتا ہے کہ غلط و غلط اقوال پریشان طویل چھوڑ کر مترجم نے اس تفسیر حیدر صبیح قوی پر اقتصار کیا۔ اب بیان یہ بیان باقی رہا کہ اس آیت کریمہ میں چار ہی عورتوں پر حصر کیا گیا ہے نہ کہ تمام عورتوں نے کچھ بیان نہ فرمایا پس اصرار ہو کہ ثنی ثلث و رباع۔ الفاظ معدولہ میں اور کو فیون والو اس کے نزدیک نہیں قیاس جاری ہو سکتا ہے اور اس میں یہ کہ ان میں قیاس کو دخل نہیں بلکہ یہاں تک سنے گئے ہیں ان میں پر مقصور ہے اور یہی بصرین کا قول ہے پھر موع کیا رہ لفظ میں۔ احاد۔ موعہ شمار مثنی ثلث۔ ثلث۔ رباع۔ رباع۔ خمس۔ عشر۔ عشر۔ اور سوائے ان کے خمس وغیرہ کوئی موع نہیں ہیں اور موعہ بخونین کے نزدیک غیر منصرف آتے ہیں۔ پس مثنی ثلث و رباع کے معنی دودو۔ اور تین تین اور چار چار ہیں **قَالَ الْمُبِصَاوِيُّ** اس تکرار یعنی دودو وغیرہ فرمانے میں ہر ایسے نکاح کرنے والے کو جو جمع کرنا چاہتا ہو یہ اجازت ہے کہ عدد مذکور میں سے جو چاہے لے خواہ سب امت والے باتفاق دوسری دویا باختلاف کوئی دوا در کوئی تین اور کوئی چار نکاح میں لاوے جیسے کوئی کہے کہ اس توڑے کے دو دو کو دو دویا تین تین یا چار چار پر تقسیم کر لو پس تکرار میں تفریق و توزیع کلی اور اگر تکرار نہ ہوتی بلکہ مفرد تین و ثلاث و اربع ہوتے تو خلاف مقصود یہ معنی پیدا ہوتے کہ ان عدد کو جمع کر لو جو توڑے ہیں اور اسید واسطے لفظ واد سے فرمایا تاکہ یہ اختیار رہے کہ کوئی دو نکاح میں لاوے اور کوئی تین اور کوئی چار تک اور اگر لفظ او ہوتا تو یہ بات ممتنع ہو جاتی اس واسطے کہ وہ تو دو درمیں سے ایک ہی کے واسطے ہوتا ہے پس تمام مہن جنگو خطاب ہر سب کے سب یا تو اتفاق کر کے دو لیتے یا تین یا چار کیونکہ ان سب میں سے ایک ہی لے سکتے تھے **قَالَ الْمُسْتَرْجِمُ** بیان اکیں قدّمہ دیگر ضروری ہے وہ یہ کہ اہل بیان جو شرع پر مامور و مکلف ہیں وہ تمام مخلوق میں سے جس چیز میں تصرف کرنے کے لیے حکم دیے گئے ہیں شرع کی اجازت تک مختار ہیں اگرچہ غیر مامورین انکو اصلی اجازت حاصل ہو پس عورتوں میں نکاح سے تصرف کی اجازت میں چار چار تک حکم ہوا پس یہ بات روانہ کی جیسے مال کا مالک کہے کہ تم لوگ اس توڑے کو دو دویا تین تین یا چار چار کر کے اکیا بار لے لو تو اسی حکم پر مقصور ہو گا کہ ان میں سے انہائے درجہ چار چار پر لیں اور باقی چھوڑ دینگے یہ نہیں ہو سکتا کہ دس دس کر کے تمام مال ختم کر دیں۔ اور بعض اہل تفسیر نے عترت میں کیا یہ حکم جب مسلم ہو کہ مال میں ہو مثلاً اس توڑے میں سے یا ان ہزار درم میں سے تو یہی حکم ہے اور اگر مطلقاً ہو مثلاً کہاکہ درم کو باہم بانٹو یعنی جو کچھ کہا تو یہ معنی نہیں ہوتے ہیں اور آیت کریمہ اسی قبیل سے ہے از قبیل اول تین تین اور مترجم کہتا ہے کہ یہ دو وجہ سے خطا ہو اول تاکہ مقرر نے تمام مال تقسیم کر لیا مبحث قرار دیا حالانکہ میں نے اوپر لکھا کہ یہ مقصد نہیں ہے بلکہ غرض یہ کہ دو یا تین یا چار نہیں سے کسی تعداد پر اکیا بار لیا اور باقی چھوڑ دیں پس عترت میں دخل نہیں اور دوم تاکہ آیت میں عورتیں مانند مردوں کے ہیں کہ ہر ایک متعین نہیں علاوہ برین اللہ تعالیٰ کے نزدیک سب معلوم نہیں ہیں پھر مترجم کہتا ہے کہ بعض اہل تفسیر نے دوسری آیت سے معارضہ کیا کہ **قَدْ تَلَا جَاعِلُ الْمَلَائِكَةِ رِجَالًا أَلِیٰ حُجَّةٍ مَّثْنِی ثَلَاثَ وَرَبَاعَ** میں بالاتفاق قائل ہوں کہ فرشتوں کے بازو فقط چار ہی نہیں ہیں مترجم کہتا ہے کہ یہ بھی میری تقریر پر اور نہیں ہوتا کیونکہ بیان فقط چار ہے اور انشاء نہیں یعنی آیت میں تو تصرف مباح کا بیان ہے کہ یہاں تک تصرف رہا ہے اور اس خبر دی کہ فرشتے ایسے ایسے پیدا کیے پھر کہاں یہ وہ کہاں وہ

بلکہ ایک عورت سے بھی عدل نہ کر سکے تو نکاح کرنا مکروہ ہو بلکہ جو از بلکہ سنت اسی حد تک ہو کہ عدل کر نہ سکا ہو تو یقیناً ہولناک فرمایا۔ **فَاِنْ لَمْ يَجِدْ**
تَزْوِجًا۔ مٹا۔ بمعنی من اور عرب کے لوگ ماومن کو ایک دوسرے کی جگہ لاتے ہیں وقال تعالیٰ واسما و ما بنابا۔ اور فرمایا جنہم من بنی
علیٰ لبطنہ۔ یعنی جیسے سانپ وغیرہ پس اس پر من کا اطلاق کیا۔ **طَابَ لَكُمْ مِنَ النِّسَاءِ مَثْنٰی وَفَلَاحٌ**۔ ای
 اثنین اثنین و ثلثا ثلثا و اربعہ اربعہ۔ ولا تزدیدوا علی ذلک پس نکاح میں لاؤ عورتیں لیکن ایک سے زیادہ کی صورت میں ہر قدر نکاح
 میں لاؤ کہ وہ تمہارے واسطے خوشگوار ہوں دو دو اور تین تین اور چار چار اور ایک عورت کا نکاح نہیں مشروع و معلوم تھا صرف نامہ بیناری
 کے ساتھ عدل کرنے میں حرج کا شبہ تھا تو اس کا حکم بیان کر دیا پس اس مقدار سے زائد نہ کرو۔ **قَالَ الْمُتَرَجِّمُ** حبطہ مفسر نے بیان
 ذکر فرمایا ایسا یعنی دیگر مفسرین نے بھی ذکر کیا اور حاصل کام آنکہ ایسی بیویوں کے ولی وصی تم کو حکم دیا جاتا ہو کہ جب یتیم بالغ ہو جائے تو ان کو نکاح مال عیال
 تھا پورا دید اور جو کچھ تجارت وغیرہ سے ہسکو بڑھا یا یا جا لوروں کے بچہ وغیرہ ہو کر بڑھا ہو سب دیدو اور یتیم کرنا کہ انہیں سے کھرا وعدہ کر
 بجائے اس کے خراب و کھوٹا اپنا مال ملا دو کہ یہ حرام کھانا ہو گا۔ (اسوقت دو کہ انہیں صلاحیت اور نیک چلنی دیکھ لو) اور گواہ کر لو اور جب تک یتیم
 میں تب تک اس کے مال اپنے ساتھ ملا کر مت کھاؤ کیونکہ یہ کبیر گناہ ہو چکا اگر تم کو اس معاملہ میں احتیاط و عدل کرنا گران ہو اور حرج دیکھنے ہو اور
 خوف ہو کہ انصاف نہ ہو سکیگا تو آخر دس عورتیں رکھنے میں بھی انصاف نہ ہو سکیگا خوف کرو پس چاہیے کہ ہر ایک مرد دو عورتیں یا اگر زیادہ چاہے
 تو تین تین یا اگر اس سے بھی زیادہ چاہے تو چار نکاح میں لا دے اور اس سے زیادہ مت بڑھاؤ۔ **قَالَ الْمُتَرَجِّمُ** اور اکثر مفسرین نے قولہ ان
 ختم ان لا تقسطوا فی الیتامی کو ان لڑکیوں یتیم کے بارہ میں کہا جسے وہی شخص نکاح بھی چاہتا ہو جسکی پرورش میں میں مثلاً زید کا چچا مر گیا
 اور ایک لڑکی چھوڑی جو زید کی پرورش میں صرف اس طرح ہو کہ یہ اس کا ولی ہو یہ اس سے نکاح چاہتا ہو پس کم ہر شخص نکاح میں لاتے تھے
 اور اس طرح اس کا مال بھی مل جاتا تو اللہ عزوجل نے ہسکو عیب میں شمار فرما کر حکم دیا کہ **وَالْوَالِیَیَاتُ** اموالہم یعنی والدی و ولی لڑکیوں پر فرض
 ہو کہ یتیم جب بالغ ہوں تو ان کا مال سب ان کو دیدو اور جب تک یتیم ہیں اس کے مال سے تجارت کر کے ان کے لیے بڑھاؤ تاکہ خرچہ میں جاتا رہے اور
 ہرگز اپنے مال میں ملا کر بھی ان کا مال نہ کھاؤ یعنی یہ قصدیت کرو چنانچہ سورہ بقرہ کی آیت میں اپنے سیل میں رکھنے کی اجازت نہ کر دو چکی ہو پس
 مراد یہی کہ مال تنہا تو کیا ذکر ہو ملا کر کھانے کا قصدیت کرو کہ یہ کبیر گناہ ہو اور نہ ان کے مال سے اچھا کھرا لیکر خراب بڑا داخل کر دو کہ یہ حرام
 ہو اور یتیم سے نکاح کر لینے میں تو مضائقہ نہیں لیکن پورے انصاف سے اور اگر تم کو خوف ہو کہ یتیم سے نکاح کر لینے میں عدل نہ کر سکو گے
 تو اس کے سواے اور بہت عورتیں ہیں انہیں سے تم کو چار تک مباح ہیں مگر تم کہتا ہو کہ یہ ارتباط جتنی ہو اور بخاری نے حضرت عائشہ سے
 روایت کی کہ ایک مرد کی ولایت میں ایک یتیم عورت تھی پس اس سے نکاح کیا اور اس عورت کا ایک باع خروا نہایت عمدہ تھا اسکی طرف سے
 ہی مرد اسکی پرداخت کرتا تھا اور خود اسکا نہ تھا پس اس کے حق میں نازل ہوا قول تعالیٰ **وَانْ خْتَمُ اِنْ لَقِیْتُمْ سُلَاطَہٗ** اور عروہ بن الزبیر کہتے
 ہیں کہ مجھے خیال آتا ہو کہ میری خالہ حضرت عائشہ نے یوں کہا تھا کہ یہ عورت اس مرد کے باع و مال میں شریک تھی حتیٰ علیٰ سبب کہ شریک نہ
 کہا کہ امام بخاری نے عروہ بن الزبیر سے روایت کی کہ میں نے عائشہ سے قول تعالیٰ **وَلَا تَحْتَمِلُ اِنْ لَقِیْتُمْ سُلَاطَہٗ** کی تفسیر پوچھی تو
 فرمایا کہ میری بہن کے لڑکے یا ایسی یتیم عورت کے حق میں ہو جو اپنے ولی کی پرورش میں ہو اور اس کے ساتھ مال میں شریک ہو اور
 اپنے مال و جمال کی وجہ سے اسکو خوش آتی ہو چاہتا ہو کہ اس سے نکاح کر لے بدون اس کے کہ اس کا پورا مدھ کوئی غیر مرد دیتا ہو وہ
 دیوے پس اللہ عزوجل نے ولی مردوں کو منع فرمایا کہ ایسی یتیم عورتوں سے اس طرح نکاح کریں یا ان اگر چاہیں تو اسکا پورا مدھ علی دیکر نہ کریں

پوچھا گیا تو فرمایا کہ اس نوجوان کو ثواب ملا اور اسکے باپ پر گناہ باقی رہا۔ **وَالْوَالِئَاتُ** الکی تھی۔ **الصغار** الاولیٰ ملا الیم۔ یعنی یتیمی جمع یتیم کی یعنی صغیر بچہ جنکے باپ نہ ہو۔ اور **اول** اسم موصول جمع مذکور وزن علی اور **اب** اسم اسکا صلدہ ہو اور جمع ہوا کہ بعد پندرہ برس کے یتیم نہیں پس اس سن تک بے باپ کے لڑکی لڑکا یتیم کہلاتا ہے۔ **أَمْوَالُهُمْ**۔ اذابلغوا۔ اور ویدویتھون کو انکے مال جبکہ ان بھون یہ خطاب یتیم کے ولی وصی کو ہو اور دینے کے وقت وہ بالغ ہو چکا لیکن پہلے یتیم تھا تو اب اس پر یتیم کا اطلاق باعتبار سابق ہو یا نہا پر اصل لغت ہو کیونکہ دینے کے وقت وہ شرعاً یتیم نہیں ہو۔ اور مفسر نے اذابلغوا کی قید سے یتیمی کو حقیقی معنے پر رکھا یعنی عام طور پر حکم دیا گیا کہ جو یتیم ہو اسکو اسکا مال میدینا جب وہ بالغ ہو لیکن حذف قید لازم آگیا لہذا مترجم نے موافق دیگر مفسرین کے تقریر کی پھر شافعیہ وغیرہ کے نزدیک بیان ایک قید دیگر معتبر ہے یعنی رشد ظاہر ہونا کما قال تعالیٰ فان استم منهم رشدا فادفوا الیہم اموالہم الایہ۔ کذا اقل۔ **وَالْوَالِئَاتُ** الکی تھیں۔ **الحرام**۔ خبیث سے مراد حرام ہے۔ **بِالْحَبِیْب**۔ الحلال۔ اسی لانا خذ وہ بدلہ لے لیا کہ تعلقون من اخذ بحیث سن مال الیتیم وحل الردی من مالکم مکاد۔ طیب سے مراد حلال ہے اور معنی یہ کہ امت کو حرام کو بدلے حلال کے ف جیسے تم کرتے ہو کہ مال یتیم میں سے کھرے درم یا موٹی بکری لے لیتے ہو اور کھوٹے درم یا ڈبلی بکری اسکی جگہ دیتے ہو کہ روئی عن سعید بن جبیر کہ لوگوں کے مال سے واصل خاک والسدی اور مفسر نے مثال سے اشارہ کیا کہ حلال کے بدلے حرام لینا مطلقاً منع ہے جیسا کہ سعید بن جبیر نے کہا کہ لوگوں کے مال سے حرام کو مت بدلوا نے حلال مال سے۔ اور ابوصالح نے کہا کہ رزق حرام پر جلدی مت کر یہاں تک کہ تیرے پاس رزق حلال آوے جو تیرے واسطے مقدر ہو مترجم کہتا ہے کہ ہمیں سے کہا گیا کہ جو اعلان سے سو دکھاتا ہو حالانکہ اسکے ذریعہ میں حرام ہو یا نہا اندر اسکے کہانی اسکی حرام ہے جیسے کسبیاں وکاہن ورمال وغیرہ انکے مال سے معاوضہ کرنا مکروہ تحریمی ہے واللہ اعلم۔ **وَالْوَالِئَاتُ** الکی تھیں۔ **أَمْوَالُهُمْ**۔ بعض نے کہا کہ الے بمعنی مع ہر اسی مع اموالکم اور معنی یہ کہ وہ انکے اموال کو ملا کر اپنے مالوں میں مت کھاؤ، اگر کہا جائے کہ مال یتیم کھانے کی ممانعت اس طرح کھلی کر اپنے مال سے ملا کر مت کھاؤ پس بدوں ملائے کیلے کھانا جائز رہا تو جواب یہ ہے کہ حنفیہ رحمہم اللہ پر وارد ہے نہیں ہوتا اس کے یہ مفہوم مخالف ہے جسکے وہ قائل نہیں ہیں اور حق یہ ہے کہ شافعیہ پر بھی وارد نہیں ہے سو جو سے کہ شرط مفہوم مخالف پائی نہیں جاتی کیونکہ بیان وہ شائع ہوتا ہے۔ **إِنَّہُ**۔ اے کھانا۔ اس طرح یتیم کے مال کھانا۔ **كَانَ حُجُوبًا** کیسکرا۔ ذنباً عظیماً۔ گناہ کبیرہ خوف اسی سے کہا گیا کہ سبجہ گناہ کبائر کے یتیم کا مال حق کھانا۔ ولما نزلت تحریر جو من ولایہ التیامی۔ اور جب یہ آیت نازل ہوئی تو لوگوں کو یتیموں کے ولی بننے میں غلی حرج لاحق ہوا تب وہ آیت اتری جو سورہ بقرہ میں گذری ہے اور قولہ وان تحالطوہم فاحوا انکم الایہ۔ مگر بیان اللہ تعالیٰ نے انکے عذر حرج پر گرفت فرمائی کہ کثیر عورتوں سے نکاح کر کے تمہر کچھ حرج لاحق نہیں ہوتا ہے چنانچہ مفسر نے ذکر کیا وہاں فہم من تحتہ العشر اور اثنان من الاربع ولا یجوز لہن من قزلت۔ **وَإِنْ خِفْتُمْ أَنْ تَفْشِيَطُوا**۔ تعدلوا فی الکی تھی۔ فخر جہم من امر ہم فحوا ایضا الاتعدلوا ہن النساء اذ انکسرتھن۔ یعنی حال یہ تھا کہ یتیموں کے اولیا میں سے کوئی کوئی ایسا شخص بھی تھا جسکی تحت میں دس یا آٹھ جو درجین تھیں اور ان میں عدل نہیں کرتا یعنی انکے روز کی باری سب میں برابر نہیں رکھتا یا نان نفقہ وغیرہ سب چیزوں میں برابر ہی نہیں رکھتا تھا تب نازل ہوا حکم فان خفتم۔ تا آخر (معنی) اگر تم نے خوف کیا کہ عدل نہ کر سکو گے یتیموں کے بارہ میں (چنانچہ تم نے نہ کر بارہ میں عذر حرج ظاہر کیا) تو ہمیں بھی خوف کرو کہ عورتوں میں عدل نہ کر سکو گے (جب تم انکو نکاح میں لاؤ) ف اور مراد خوف سے اہل تحقیق کے نزدیک گمان غالب ہے پس اگر کسی شخص کو غالب گمان ہو کہ عورتوں سے شرعی اعتدال کا برتاؤ نہ کر سکیگا تو اسکو چاہیے کہ نکاح کرے اور علمائے نے کہا کہ ہمیں چند عورتوں کی شرط نہیں ہے

بیان کیا کہ اللہ تعالیٰ نے عالم کو پیدا کیا اور سکواط و اکناف و استبداد و اتہاد اول و آخر و فعل علی بنی نظم و احادیث کر دیا اور ایسا کیا کہ اس میں خلل و تفاوت کچھ نہیں اسکو اپنی تدبیر سے محکم کر دیا اور اپنی حد تقدیر پر مقدر کیا اگرچہ اسکے اجزاء و ملحوظات فقرہ حساب و ہیئت و تعطیل و تصویر کے اور ملحوظات فقرہ لما کن کے مختلف ہیں اور جملہ مصالح سے راست کیا پس مرد و امجد و تقدیر و دل جس تدبیر موجود ہوا اور خلف آدم سے قدرت کا اظہار کیا پھر اکی اولاد کو بھیلایا زمین قدرت و مشیت کی تدبیریں بھیلی ہیں اسناد نے فرمایا فاتقوا الارحام انقطعوا لہنی یہ ہرگز و احرام سے اور قطع احرام سے سو جسے رحم قطع کیا وہ خود قطع ہوا اور جسے ملایا وہ ملایا گیا شیخ نے لکھا اور جب بندہ ابتداء میں اللہ تعالیٰ کی یاد اور نگاہ بانی پر نظر رکھتا ہو تو انتہا میں اللہ تعالیٰ اسکی حفاظت خود فرماتا ہو قال التبرحم معنی یہ ہیں کہ تہذہ حال میں بندہ تکلف سے ہر بات میں اللہ تعالیٰ کی یاد رکھتا ہو پھر جب وہ خودی سے خارج اور فناء ہوتا ہو تو اللہ تعالیٰ اسکو حفظ قدرت میں محفوظ فرماتا ہو کہ اس سے کوئی حرکت خلل و شرع و راہ تقیم صادر نہیں ہوتی ہو فافہم اللہ تعالیٰ علم شیخ نے دلیل پیش کی کہ دیکھو حضرت صلعم نے ابن عباس کو فرمایا یا غلام احفظ اللہ بحفظک - یعنی اے لڑکے تو اللہ تعالیٰ کو حفظ دیا در کھ اللہ تعالیٰ تیری حفاظت فرمائے گا کہ کافی و تہذہ البخاری اور اللہ تعالیٰ کی طرف سے حفظ کرنے کے معنی یہ ہیں کہ اس کو گناہ و خطا سے محفوظ رکھے اور اسکے واسطے نعم الوکیل ہو جاوے یعنی اسکے نفس کے حوالہ نہ کرے اقول قد قال تعالیٰ ولا تکنوا کالذین نسوا اللہ آیتہ - اس عطا نے فرمایا کہ قولہ تعالیٰ ان اللہ کان علیکم رقیباً - یعنی جو کچھ تو اپنے سر باطنی میں پوشیدہ کرے اور جو خطرات پوشیدہ رکھے سب کو اللہ تعالیٰ جانتا ہو پس تو ہوشیاری سے

نگاہ رکھ اس ذات پاک کو جو تیرے قریب ہو
وَاتُوا لِيَتَمَّى آمُوا لَهُمْ وَلَا تَكْبَدُوا لَهُ الْخَبَرَ الطَّيِّبَ وَلَا تَأْكُلُوا أَمْوَالَهُمْ

اور دیکھو دیکھو کہ انکے مال اور مت بدل لو گنہ سے کہو سے اور مت کھاؤ انکے مالوں کو
إِلَى أَمْوَالِهِمْ إِنَّهُ كَانَ حُوبًا كَبِيرًا وَإِنْ خِفْتُمْ أَلَّا تُقْسِطُوا فِي الْيَتَامَى فَانْكِحُوا

اپنے مالوں کے ساتھ یہ بڑا وبال ہو اور اگر ڈرو کہ انصاف نہ کرو گے یتیم و یتیم کے حق میں تم سے لاؤ
مَا طَابَ لَكُمْ مِنَ النِّسَاءِ مَثْنَى وَثُلَاثَ وَرُبَاعَ فَإِنْ خِفْتُمْ أَلَّا تَعْدِلُوا

جو تم کو خوش آوین عدلتوں میں سے دو دو اور تین تین اور چار چار پھر اگر ڈرو کہ برابر ہی نہ رکھو گے
فَوَاحِدَةً أَوْ مَا مَلَكَتْ أَيْمَانُكُمْ ذَلِكَ جُنَى الْأَعْدِلُوا وَالْوَالِئِئَاءِ

تو ایک ہو جو تمہارے ہاتھ کے مال میں ملتی بات ہو کہ جو نہ کرو اور دیکھو عورتوں کو
صَدَقْتِهِنَّ نَحْلَةً فَإِنْ طَبَّقَ لَكُمْ عَنْ شَيْءٍ مِنْهُ نَفْسًا فَكُلُوْهُ هَبْنَا صَرِيًّا

انکے سوا خوشی سے پھر اگر وہ چھوڑیں تم کو صبر میں سے کچھ دل خوشی سے تو اس کو کھاؤ و رجا بچا
وَنَزَلَ فِي يَتِيمٍ طَلَبُ مَنْ وَلِيَ بِالْمَنْعَةِ - یہ کلام ایک یتیم کے حق میں اترا جس نے اپنے دل سے اپنا مال مانگا تھا اسنے دینے سے انکار کیا چنانچہ

محی استند نے معاملہ میں ذکر کیا کہ ایک مرد و عطفان کے پاس اسکے یتیم بچے کا مال کثیر تھا اسنے بعد بلوغ کے طلب کیا اور چجانے دینے سے انکار کیا پھر دونوں نے بنی صلعم سے مزافہ کیا تب یہ آیت اتری پس مرد مذکور نے اطاعت اللہ تعالیٰ و رسول صلعم قبول کی اور جو بکبر لینے گناہ کبیر سے بپاہ مانگی اور ب مال اپنے بچے کو دیدیا اس نے لے کر سب خیرات کر دیا - حضرت صلعم نے فرمایا کہ تو اب پورا ہوا اور گناہ رہا

والارض الایمن او پگڈرہ می ہو قندک اور نیز اسی اپنے نفس کو بھولنے والے بندے تیر نفس تو مخلوق ہو کہ مجھ سے گاہ نہیں بے خبر ہو پھر ڈرنا میں
کہ تو نے میری معرفت کا دعویٰ کیا حالانکہ میری معرفت کسی حادث سے نہیں بلکہ قدیم سے ہو اور نیز یہ خطاب اولاد آدم کو یعنی اسی کو گو
جنتھوں نے اپنے کو یانی و مٹی سے بنے ہوئے کی طرف منسوب کر رکھا یعنی آدم کی طرف اگر تم اپنے آپ کو پہچانتے تو مخلوق کی طرف مشغول نہ ہو
کیونکہ میں نے تم کو تمام مخلوقات میں سے اپنے مشاہدہ و خطاب کے لیے برگزیدہ کیا۔ تم نے میرا کلام نہیں سنا و لقد کر منانی آدم یہ خطاب
ان لوگوں کو عتاب ہو جو درگاہ سے دور پڑے ہیں۔ تو نہیں دیکھتا کہ جب کوئی بڑے مرتبہ والا اپنے خادم پر غصہ مینا ہو تو اس کا نام نہیں لیتا
ہر بلکہ کہتا ہو کہ او آدمی اور یہ نہیں کہتا کہ او زیدی یا او خالہ او اشارہ اس میں یہ ہو کہ اللہ تعالیٰ نے امر معرفت اپنے بندوں کو پہنچایا کیونکہ
اس کے سوا وہ غیر مشغول ہو رہے ہیں گویا ان کو اس خطاب کی زجر سے انکی عقلت سے متنبہ فرمایا یعنی او عہد معرفت کے توڑنے والے تم مجھے
شرطتے نہیں ہو غیر سے مشغول ہو میرے غضب و عتاب سے ڈرو۔ اور بعض نے یا ایہا الناس کے اشارت میں کہا او نادانی و فراموشی کی اولاد
اور اس بن عطا نے کہا یعنی ان لوگوں میں سے ہو جو آدمی ہیں اور آدمی وہ ہیں جنکو اسی سے الفت اور اس کے ماسواے سے وحشت ہو۔ اور
جعفر نے فرمایا کہ ان آدمیوں میں سے ہو جو واقعی آدمی ہیں۔ اور اس پاک پروردگار سے غافل مت ہو جسے پہنچا دیا کہ تم وہ آدمی
ہو جس کی خلقت دست قدرت سے مخصوص طرز پر ہو کہ اسکی ہمت پست ہو بلکہ بلند درجہ پر چڑھے اور انتہا اسکی حق عزوجل پہنچا الی ربک
المشتی۔ اور لمبذی ہمت اس کی معرفت الہام سے ہو جو اس کے ساتھ مخصوص ہو اور بعض نے فرمایا کہ یا ایہا الناس خطاب عوام ہو اور
یا عبادی خطاب خاص ہو پھر خاص الخاص کا خطاب یا ایہا النبی اور یا ایہا الرسول ہو تو لا تقوا ربکم۔ اللہ تعالیٰ نے اپنی ذات سے آپ کو تجزیر دلائی۔
اس میں اشارہ ہو کہ اسکی طرف جانے میں جس کا سر باطنی کچھ جھکا وہ اسکی عزت پاک سے محروم ہو امانند قولہ و یذکرکم اللہ نفسه اور بعض نے فرمایا کہ جملہ
مخلوقات کو ترک کرے۔ اور بعض نے کہا اجتناب از ہر ماسوی حق عزوجل تقویٰ ہو و اسطیٰ نے کہا تقویٰ چار وجہ پر ہو عوام کو تقویٰ شرک
خو اس کو تقویٰ ماسوی۔ اولیاء خاص کو تقویٰ تولد بافعال انبیاء کو تقویٰ از او تعالیٰ باو تعالیٰ قولہ تعالیٰ الذی خلقکم نفس احدہ اللہ تعالیٰ نے
رمز سے اس بات میں اپنے حکم و مشیت وغیرہ افعال صفات قدیم کو ذکر فرمایا کیونکہ او تعالیٰ نے جب بیدارش مخلوق کو جاہاناکا الوہیت کا اس کو
عارف کرے اور چاہا کہ محبت ازلیہ کے انوار قلوب و ارواح میں سرکھے تو ذات سے صفات پر اور صفات سے فعال پر تجلی کی اور ایک چیز یعنی ہر
میں علم و حکمت و قدرت کو جمع کیا پس ارادہ معقن ہا ہوا پھر امر میں بکایت و نون قدم سے عدم کی طرف نظر کی اس ایک جو ہر سبطی طاہر ہوا
جس میں جسام و ارواح و جوہر و اعراض سب مجموع تھے پھر اس پر ہمت و عظمت و جود کی نظر فرمائی پس اس سے عرش سے تخت اشری تک جو چیزیں اس کے
خوابتیم افعال میں جس صورت و نقش سے اس کے سابق علم میں تھیں موجود ہوئیں۔ اور یہ بعد جس سے سب چیزیں موجود ہوئیں حضرت محمد صلوات اللہ
وسلام علیہ بین پھر ارواح و شباح و انوار و اسرار کو قبضہ عزت میں جمع کیا اور طہنیت آدم کو چالیس روز میں صبح الہیہ سے خیم فرمایا یہاں تک
کہ اس کو اپنے خلق و روح سے پیدا کیا چنانچہ فرمایا خلقت بیدی اور نضحت فیہ من روحی پس دست قدرت ازلہ ابد کے فیض سے اس میں قدس
قدیم ہمہ سار و صفات و افعال ظاہر ہو پس اس کو بصورت ملکہ راستہ کیا پھر اس سے اولین آخرین جو محل اسرار قدیم میں شاخون کی کھلا شروع ہوے
اور یہی صورت عین الجمع ہو جس سے حق عزوجل نے اوصاف قدیم کو ظاہر فرمایا ہو تو نہیں دیکھتا کہ آنحضرت صلوٰۃ اللہ علیہ وسلم نے مشاہدات میں کیونکر فرمایا کہ اے اللہ
خلق آدم علی صورتہ قولہ خلق منہا زوہا وبت منہا رجالا کثیرا و نسا رہلے تو قولہ خلقکم من نضی اجاہ کے مقام عین الجمع سے خبر دی پھر اس
قول سے مقام تفرقہ کی خبر دی۔ اور جن چیزوں کی طرف میں نے اشارہ کیا اس میں سے بعض کو ہندو اسانہ و کچھ کمکین عربین عثمان کی کرنے

اور مفسر نے ذکر کیا کہ تسار لون در صل تسار لون تھا تا فوقہ کوسین میں ادغام کیا تسار لون تہد بدین ہما ہوا اور یہی ہر کی قرارت ہر
 اور عام و حمزہ و کسائی نے تخفیف سین پڑھا پس تار مذکورہ کا حذف ہوا اور بعض نسخہ تفسیر میں الشکر لشد بدون بار ہر اور یہی صحیح ہے و
 اتقوا الکفر حکمہ - ان تعلقوا - اور بجز ارحام سے ف ناتوان کو کاٹنے سے یعنی آپس کا ناتا جن حق حقوق کے ساتھ ہر سکولائے رکھو
 ہذا نسر بن عباس و عکرمہ و محمد بن حسن و صناک و ربیع و غیر ہم گویا ہمیں اشارہ ہر کہ اہل کسب سے پہلے کفر کرنے والے اور اپنا دین والے
 بنی صلعم کے نام سے ہو پھر القار ارحام کے حکم میں تنبیہ ہر کہ اللہ تعالیٰ کے نزدیک نائے کا ایک مرتبہ ہر - اور حدیث میں حضرت عائشہ سے روایت ہے
 کہ رسول اللہ صلعم نے فرمایا کہ رحم لکھا ہوا ہر عرش الرحمن عزوجل سے کتنا اڑ کہ جو مجھے ملائے رکھے اللہ تعالیٰ اسکو ملا دے اور جو مجھے کاٹے اللہ
 تعالیٰ اسکو کاٹے رواد النہاری وسلم اور قرطبی نے کہا کہ ملت کا اتفاق ہر کہ صلہ رحم یعنی نائے کا ملانا واجب ہر اور کاٹنا حرام ہر پس احسان
 سے اور نائے دار محتاج کو نفقہ دینے سے اور کبھی فقط خدمت سے اور کبھی فقط باتون سے ملانا چاہیے اور حدیث صحیح میں ہر کہ صل من
 قلعک - جو نائے والا تجھے توڑے تو اس سے بل - اور جس خلق کا بیان ہر - پھر امام ابو حنیفہ نے سب سے رجوع صحیح ہونا انھیں نائے
 دالون کے ساتھ خاص کیا جو ذی رحم حرم میں جیسے بھائی نے بن کو سبہ کیا تو رجوع نہیں کر سکتا ہر اگرچہ ذوی الارحام عام ہر حرم
 و غیر حرم دونوں کو شامل ہر - پھر حمزہ کی قرارۃ بالجبر ہر چنانچہ مفسر نے کہا و فی قرارۃ بالجبر عطف علی الصمیر فی ہر و کالو یتناشدون بالرحم یعنی
 حمزہ کی قرارت میں والارحام - بالجبر ہر بنا بریکہ عطف ہر صمیر ہر پر یعنی ہر و بالارحام اور اہل عرب کا دستور تھا کہ رحم کا واسطہ دیا کرتے
 تھے اور یہ تقریر اوائے ہر بعض مفسرین کے کلام سے کہ تفسیر میں کہا ایسیا ل بعضکم باللہ و بالرحم کیونکہ اس طرح ملا کر زاد جاہلیت کی قسم تھی جو شروع
 میں مستنکر ہر پس اگر یوں تفسیر کی جاوے تو تقریر کا وہم ہر یعنی ثابت رکھا اور زخم شرمی نے اس قرارۃ کو ضعیف کہا و تقریر لیسوا و
 بنظر عطف بر صمیر ہر و مگر امام شیری و غیرہ نے ذکر دیا کہ طعیف کنا اہل دین کے نزدیک مرد و وہو کیونکہ ثبوت اس قرارۃ کا متواتر ہر
 اور کمالین میں ہر کہ نسخ ابو حیان نے کہا کہ صمیر ہر و بر عطف کرنا بدون اعادہ جار کے کو فیون دیون و خوش و ابو علی نے جائزہ رکھا اور بھریون نے
 جو انکار کیا تو ہم انکے مقلد نہیں بلکہ دلیل کے تابع ہیں اور نظم و نثر کلام عرب میں ایسا ثابت ہوا ہر محی اسنے معاملہ میں کما کیہ قلیل آیا ہر -
 ان الله کان علیکم حس قبیلاً - حافظاً لاعمالکم فجا ذکیم بہا ای لم یزل متصفا بذلک - رقیب یعنی نگہبان ہر و اور معنی یہ میں کہ اللہ تعالیٰ
 تمہارے اعمال کا نگہبان ہر پس تم کو اسکے عوض جزا دیگا - چونکہ کان زمانہ ماضی کے واسطے تھا پس لازم آتا ہر کہ زاد ماضی میں نگہبان
 تھا اب نہیں تو مفسر نے جواب دیا کہ کان اگرچہ در اصل ماضی کے لیے ہر مگر دوام و استمرار کے معنی میں آتا ہر اور معنی یہ ہیں کہ لم یزل متصفا
 بذلک برابر ہر و صفت سے متصف ہوا اور ایسا ہی تمام صفات ذاتیہ کا حال ہر جو کان سے مقرر ہوں کذا ذکرہ فی الاتقان و عربی البیان
 میں ہر کہ قولہ تعالیٰ یا ایہا الناس - ای ناسی یعنی بھولنے والے اس عہد کے جو مینے ازل میں قبول کیا تھا کہ ہم عبودیت بجا لاؤ گے جبکہ میرے
 خطاب و معرفت دینے سے بھکو سچاؤ گے کیونکہ جب میں نے فرمایا کہ است برکم تب مینے جواب دیا تھا کہ جی یعنی ہاں تو بیشک ہمارا پروردگار ہر -
 اور نیز ای ایسے بندے جو مخلوقات کی چیزیں اپنی نظر سے خوبصورت دیکھ کر اسے مالوس ہو گیا حالانکہ میرا شاہدہ جانتا ہر کہ خبردار ہو کہ یہ بڑا پر
 ہر کیونکہ یہ تو حادث چیزیں ہیں اور میری طرف کوئی شخص بدون میرے نہیں پہونچ سکتا ہر اور میرے دیدار میں مخلوق پر نظر رکھتا ہر ہر
 قال المترجم اسپین صریح ہمارے زمانہ کے اہل تصوف کو ممانعت ہر جو خوبصورتون سے نہیں پیدا کرتے ہیں اور ہر کو لازم تصوف سے جانتے
 ہیں و مولوی ذمہ لکھا ہے عاشق صنع خدا با فر بود عاشق مصنوع اوکا فر بود اور صنع خدا صفت فعلی ہر جسکی تفسیر ان فی خلق اسموات

عبدی بن ابی بن قیس کی روایت ہے کہ ازاد صالحیت کی قسم کو مقرر ثابت رکھا امام

ہی ہیں۔ اَنْفُوْا سِرْجَكُمْ۔ اسی عقاب بان لطیعوہ۔ یعنی رب سے ڈرو اسکے یہ معنی ہیں کہ عقاب رب سے بچو بائیں طور کہ اسکی اطاعت کرو شرک و نافرمانی مت کرو پھر پروردگار کی عظمت و قدرت فرمائی جو اسکی معبود ہونے کی دلیل ہو۔ اور جو کچھ بیان ہو تو فرما ہو۔ تکبر اسی کو ثنائیں ہو۔ اَلَّذِي خَلَقَكُمْ مِنْ نَفْسٍ وَاحِدَةٍ۔ آدم۔ جسے تم کو ایک نفس سے پیدا کیا آدم سے ف یعنی نفس واحدہ آدم علیہ السلام میں جنکی سب اولاد ہیں۔ وَخَلَقَ مِنْهَا زَوْجَهَا تَحْتَ الْاُصْلَافِ الْعِيسَى۔ جانو کہ مہنا کی صنیر نفس کی طرف جو لفظ مذکور متعلق ہو اگرچہ مراد آدم علیہ السلام ہیں اور زوج بمعنی جفت اسی جوڑا اور معنی یہ کہ (اور پیدا کیا اسی ایک نفس سے جوڑا اسکا) مفسر نے کہا کہ یعنی حواء بدرجہ اور مہنا کے معنی یہ کہ من ضلعہا العیسیٰ۔ یعنی آدم کی بائیں سپلیون میں سے کسی سپلی سے پیدا کیا۔ کعب و مہنا ابن اُحی نے ذکر کیا کہ بت میں بھیجے جانے سے پہلے اور ابن عباسؓ و ابن مسعودؓ نے کہا بعد جنت میں جانے کے اور آدمؑ سوتے تھے۔ جاگے تو دیکھ کر خوش ہو کر باہم مانوس ہوئے۔ ابن عباسؓ نے کہا کہ عورت کی پیدائش مرد سے ہر اسکی ہمت مرد ہی میں لگی رہتی ہو اور مرد کی پیدائش زمین سے اسکی بہت زمین ہی میں لگی رہتی ہو سوائی عورتوں کو روکے رکھو۔ رواہ ابن ابی حاتم اور صحیح میں ہے کہ عورت کی پیدائش سپلی سے ہر جوڑے میں ہے اگر اسکو سیدھے کرنے کی فکر کرے تو توڑ دیا اور اگر لفع لینا چاہے تو یون ہی ٹیڑھی رہنے دے اور لفع اٹھا دے۔ حال یہ کہ عورت سے حسن تدبیر سے کام لینا چاہیے وہ کج طبیعت ہوتی ہو اور یہ اسجنس کی کیفیت ہے اس میں سے بعض بعض مردوں سے بہتر ہونا کچھ منافی نہیں ہو حال اسی رب کو معبود مانو اسکی یہ شان ہر کہ اول سے ایک نفس آدم پیدا کیا پھر اس سے اسکا جوڑا پیدا کیا۔ وبت سرق و نشر متفرق کیا اور چھٹکا یا کماروی عن ابن عباسؓ۔ پس فرق از تفریق و نشر از تلاشی مجرد ہے مہنا میں آدم و حوا یعنی صنیر تنہا راجع بجانب نفس واحدہ واسکے زوج کے یعنی بجانب آدم و حوا کے ہے۔ ہر جگہ کثیرا و کثیرا کثیرا۔ یعنی نسا کثیرہ (المعنی) اور چھٹکا نے ان دونوں سے بہت مرد اور بہت سی عورتیں یعنی تم سب کو اسی ایک نفس اصل سے اس کثرت کے ساتھ بطریق مذکور پیدا کیا۔ اگر کہا جاوے کہ پہلے فرمایا خلقکم من نفس واحدہ ایک نفس سے پیدا کیا اور بیان فرمایا۔ وبت مہنا یعنی دونوں سے پیدا کیا۔ تو جواب یہ کہ نفس واحدہ سے پیدا کرنا کیا یہ بیان ہو یعنی بائیں طور تکو نفس واحدہ سے پیدا کیا کہ اس سے اسکا جوڑا نکالا پھر دونوں کے ہونا عجیب سے تم سب کو نکالا۔ اگر کہا جاوے کہ حوا بھی نفس واحدہ سے پیدا ہونے والوں میں ہیں جواب یہ کہ حوا کی خلقت نطفہ سے نہ تھی سیواسطے دختر وغیرہ ہونے کے حقوق ہیں سے کوئی جاری نہیں ہو سکتا بخلاف اوروں کے کہ یہ دونوں کے نطفہ سے پیدا ہیں اور آدم و حوا کے ایک وقت کی اولاد کا کھاج دور وقت کی اولاد سے رو اٹھا پس وقت کا تبدل بمنزلہ تبدل رحم کے قرار دیا گیا پھر تا قیامت منسوخ ہو گیا۔ اور بعض نے جواب دیا کہ قولہ خلق مہنا۔ کا عطف فعل مقدر پر ہے تقدیر یون ہو خلقکم نفس واحدہ انشاء خلق مہنا و حوا یعنی پیدا کیا انکو ایسی نفس واحدہ سے کہ کو نبایا اور اس سے اسکا جوڑا بنایا اور ان دونوں سے بہت مرد و عورتوں کو چھٹکا یا مترحم کہتا ہو کہ کمال واحد ہر فافہم بعض نے کہا کہ نسا کو کثیرہ کے وصف سے تصریح کرنے میں لطیف اشارہ ہے کہ مردوں کی کثرت بمقتضا حکمت ہو کہ کوئی کد ایک کے واسطے بہت سی عورتیں اسکی خواہش و عفت تک و تقین حتی کہ اب بھی چار تک روا ہیں اور ایک مرد کوئی عورتوں کے پہلے نیکے کام و حاجات کی مصلحت کر سکتا ہو مترحم کہتا ہو کہ پھر اس صورت میں تو عورتوں کو کثیرہ کہنا چاہیے تھا اور مردوں میں کثرت کی ضرورت نہ تھی اور جواب یہ ہو سکتا ہو کہ مرد بھی قلیل نہیں بلکہ کثیر ہیں اور مرد ہی اصل اول ہیں۔ احوال اللہ تعالیٰ کے ساتھ شرک کرنے سے ڈرو جو حقیقی خالق و مالک ہو۔ اَنْفُوْا اللہَ الَّذِیْ تَسْأَلُوْنَ بِہٖ۔ فیا بنیکم حیث یقول لہ بعض اسالک بالشد و انشدک بالشد۔ اور ڈرو اللہ تعالیٰ سے جسکے نام کے ساتھ تم باہم سوال کرتے ہو ف یعنی بعض تھا بعض سے کہتا ہو کہ اسالک بالشد میں تجھے اللہ تعالیٰ کے واسطے سوال کرنا ہوں کہ تو ایسا کر دے اور انشدک بالشد۔ اسی معنی میں کہتے ہو اور انشد لفتح اول و سکون ثانی و ضم شین مجہول ہلال مہلہ بصیرۃ مضاعف تکلم بمعنی سال ہو

۱۴۹

اس وقت کہ میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس تھی روایہ البخاری اور مراد یہ کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس فانی کو بھی لکھی تھیں اور علمائے اتفاق کیا کہ زفات حضرت عائشہؓ سے مدینہ میں ہوا ہے۔ ابن کثیر نے فرمایا کہ عوفی نے ابن عباسؓ سے روایت کی کہ سورہ النساء مدینہ میں نازل ہوئی اور ایسا ہی ابن مردویہ نے عبد اللہ بن الزبیر و زید بن ثابتؓ سے روایت کی اور ابن عباسؓ سے ہے کہ سورہ النساء میں آٹھ آیتیں ہیں جو اس امت کے واسطے تمام دنیا سے بہترین اول برید اللہ ہیں لکم و بہدیکم سنن الذین من قبلکم آلیہ دوم و اللہ یرید ان یتوب علیکم اللہ یرید ان ینحیف عنکم۔ چہارم ان اللہ لا یظلم شقال ذرۃ اللایہ۔ پنجم ان تحتوا کبار ماتھون عنہ اللایہ ششم ان اللہ لا یغفران لشرک بالکافہ ششم و لولم اذ ظلموا الفسھم جاؤک اللایہ ششم و من لعل سورۃ و لیلظلم نفسہ اللایہ۔ رواہ ابن جریر و قد روی الحاکم من طریق عبد الرحمن بن عبد اللہ بن سعید عن ابیہ فی الخمسة التالیة دون الثلثة الاولیات مثله سوارثم قال صحیح الاسناد ان کان مع عبد الرحمن عن ابیہ فقد اختلف فیہ امر دوم مفسر نے جو اختلاف اسکی آیتوں کے شارحین لکھا وہی معروف ہے اور قول دوم ہمارے مصاحف میں مکتوب ہے اور باوجودیکہ آیات کا علم تو یقینی ہے اس میں قیاس کو مجال نہیں اس واسطے آئم۔ و۔ تم۔ و۔ طہ۔ یس۔ کو آیت شاکر کیا گیا اور طس۔ کو نہیں شاکر کیا گیا کہ رخصت می نے کہا ہے پھر اس میں اختلاف کا سبب یہ ہوا کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم ختم آیت پر آگاہ کرنے کو ٹھہرتے جب اسکا مقام معلوم ہو جاتا تو پھر صل قرارت کی وجہ سے کہ وہ ان مطلق نہیں ہوتا تھا ملا دیتے تو سننے والے کو شہمہ ہو جاتا کہ یہ ان فاصلہ نہیں ہے اور ایسا اختلاف کچھ مضرت تھا جسکے خیال سے زیادہ اہتمام کیا جاتا اسلیے کہ شاکر آیات کے فوائد مانند آنکہ سورہ کسف کی اول نزل آیتیں پڑھنے سے فتنہ و جال سے مامون رہیگا یا تا نہیں ہیں آیت سے کم نہوں یا تبارک الذی میں آیت ہر جسے اپنے پڑھنے والے کی طرف سے یہاں تک الحاح کیا کہ اسکو بخشو یا کمافی ایچ تو یہ اختلاف اس میں کچھ مضرت نہیں۔ کما لا یخفی اور کلمات سورہ شریف (۲۵) میں اور حروف د ۱۰۲ اور باقی کلام قدیمین مذکور ہے

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

شروع اللہ کے نام سے جو بڑا مہربان نہایت رحم والا ہے

يَا أَيُّهَا النَّاسُ اتَّقُوا رَبَّكُمُ الَّذِي خَلَقَكُمْ مِنْ نَفْسٍ وَاحِدَةٍ وَخَلَقَ مِنْهَا زَوْجَكُمْ وَ

ای لوگو! ڈرتے رہو اپنے رب سے جس نے پیدا کیا تم کو ایک جان سے اور اسی سے بنا دیا اسکا جوڑا اور

بَثَّ مِنْهُمَا رِجَالًا كَثِيرًا وَنِسَاءً وَاتَّقُوا اللَّهَ الَّذِي كَسَاكُمْ مِنْ ذُنُبِكُمْ وَكَلَامًا طَائِفًا إِنَّ اللَّهَ

مکھیرے ان دونوں سے بہت مرد اور عورتیں اور ڈرتے رہو اللہ سے جسکا واسطہ دیتے ہو اس میں اور غیر وار ہوا ان سے اللہ تعالیٰ

كَانَ عَلَيْكُمْ رَقِيبًا

تہمیر مطلع ہو

يَا أَيُّهَا النَّاسُ۔ اہل اہل کہ۔ یعنی خطاب تکبر یا اہل الناس۔ کہ والوں کو جو ہر وقت مشرک تھے۔ اور سراج میں کہا کہ تمام علاؤ آدم کو خواہ اہل عرب ہوں یا عجم ہوں۔ اسپر سوال ہوا کہ قولہ واتقوا اللہ الذی تشارلون بوالارحام۔ یہ عادت خاص عرب کی ہے۔ تو جواب دیا گیا کہ ہر آدمیت کے خصوص سے اول کثرت میں عموم کو مضرت نہیں۔ اس میں شک نہیں کہ حکم آیت کا اب عام ہے۔ اور قیامت تک والوں کو شامل ہے کسی ملک کے ہوں۔ اگر کہا جاوے کہ نذر اسے بالمشافہ خطاب نہیں کو ہر جو اس وقت موجود تھے جواب دیا گیا کہ اسپر اجماع ہے کہ غیر موجودین پر بھی وہ احکام کیسا جاری ہیں جو موجودین کو خطاب کیے گئے جبکہ شرع ہوں اور خصوصیت کی دلیا نہیں ہو جو کہ غلبہ یا گیا اور مراد غیر موجودین

نماز پڑھ سکتا ہو کہ کبھی فتور نہ پڑے اور اس طرح روزہ رکھ سکتا ہو کہ کبھی افطار نہ کرے اسے عرض کیا کہ یا رسول اللہ میں اسکو برداشت کرنے سے عاجز ہوں۔ فرمایا کہ قسم ہے اس ذات پاک کی جسکے قبضہ قدرت میں میری جان ہو کہ اگر تجھے یہ طاقت بھی ہوتی تو بھی تو اللہ تعالیٰ کی راہ میں جہاد کرنے والوں کے ثواب کو نہ پہونچتا الحدیث ہذا راہ ابن عساکر رحمہ اللہ تعالیٰ علیہ عرائس میں کہا کہ اللہ عزوجل نے صبر کرنے کی تاکید کی یعنی درود رکھ کو صبر سے برداشت کیے رہو جب میری طرف سے بلاؤں میں تم پر صبر کرنا شاق ہو تو مصابرت کو ربط بانڈھے رکھ لو اپنے دل کو اور ڈرو اللہ سے ان اسرار کے ظاہر کرنے میں تاکہ اس سے محبوب بنو جاؤ۔ شاید تم فلاح پاؤ یا ناپو کہ میرے حال حلال کی نعمت لے اور درود فراق سے چھوڑو۔ جینیڈ نے کہا کہ اللہ تعالیٰ نے صبر کو ذکر کیا اور اسکی شان بزرگ بیان فرمائی اور صابرین کا اپنے بیان بڑا مرتبہ فرمایا چنانچہ فرمایا یا ایہا الذین آمنوا اصبروا وصابروا۔ انکو صبر پر صبر کرنے کا حکم دیا پھر فرمایا اور رابطو اور یہ ارتباط سر باطنی ہے پوشیدگی کی طور پر اللہ عزوجل کے ساتھ اور ہمارے ساتھ ثابت قدم رہنا کھلے کھلے۔ بنی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ لہبر عند الصدقۃ الاولیٰ۔ مترجم کہتا ہے کہ حدیث ایک قصہ کے ساتھ ہے جو صحیحین وغیرہ میں مروی ہے اور منہ سے یہ کہ صبر تو وہی ہے جو صدقہ اولیٰ کے وقت ہوا۔ اور حاشیہ نے کہا کہ تیر بلا کا نشانہ ہونا صبر ہے اور بعض نے کہا کہ صبر وایغنی میرے حکم کی تمیل میں صبر کرو اور صابر وایغنی میرے دشمنوں کے ساتھ لڑائی میں مصابرت کرو اور میری موافقت و رضامندی میں قلب کو مربوط رکھو۔ اور جو حق نے فرمایا کہ گناہوں سے صبر کرو اور عبادت بجالانے میں مصابرت کرو اور شاہد میں ارجح کو مربوط رکھو اور اللہ سے یعنی حق عزوجل کے ساتھ انباط سے بچو (یعنی اتراؤ نہیں) اور لکم تفلحون کے معنی یہ ہیں کہ فلاح کے مقام میں اہل صبر کے درجہ پر پہنچا رہے کھڑے ہونے کو بھی جگہ مل جاوے۔ اور بعض نے فرمایا کہ اپنے تن بدن سے بندگی بجالانے پر صبر کرو اور دل سے اللہ تعالیٰ کی تعظیم میں مصابرت کرو اور اسرار سے راہ شوق و محبت میں مربوط رہو اور اس عطا کرنے فرمایا کہ صبر تو مطیعین کے واسطے ہے اور مصابرت مجبین کے لیے اور رابطہ عارفین کے لیے ہے اور شیخ استاد نے فرمایا کہ صبر تو اس میں جو عہد خاص کیا تھا بادی مانت و طاعات وغیرہ اور مصابرت بمقابلہ دشمن ہے اور رابطہ ایک نوع صبر ہے لیکن بروجہ مخصوص ہے اور کہا جاتا ہے کہ اول صبر تو تعبیر ہوتا ہے یعنی تکلف سے صابر بننا ہے پھر صبر حاصل ہوتا ہے پھر مصابرت ہے پھر رابطہ ہے اور یہ انتہائے درجہ صبر کا ہے۔ اور کہا جاتا ہے کہ صبر وایغنی بندگی بجالانے پر اور نخی الفت سے باز رہنے پر اور صابر وایغنی خواہش نفسانی و ہوا و ہوس چھوڑنے اور امیدیں و علاقہ قطع کرنے پر۔ اور رابطہ ایسے ہر حال میں اللہ عزوجل کے ساتھ عموماً ہر ایک کی مصاحبت میں استقامت کے ساتھ مربوط رہو۔

سورة النساء مائة وثمانون و سبع و سبوت و سبوت و سبوت

سورہ نساء مدنیہ ہے اور وہ ایک سو چھتر یا چھتر یا شتر آیتیں ہیں و بیان دو باتیں ہیں اول اسکا یہ سورت دوم آیتوں کی تعداد۔ پس لہر اول میں نقاش نے کہا کہ مکہ سے مدینہ کو ہجرت کرنے وقت اتری اور غلطی سے کہا کہ صبر اسکا کی ہے مترجم کہتا ہے کہ حضرت ابن مسعود نے بھی فرمایا کہ جہان یا ایہا الناس ہو وہ اہل مکہ کو خطاب ہے اور جواب دیا گیا کہ خطاب ہونے سے وہ ان کو قول فرماتا ہے لازم نہیں۔ اور چہرہ کے نزدیک یہ سورت مدنیہ ہے اور یہی صحیح ہے اور قرطبی نے فرمایا سوا سے ایک آیت کے قول ان اللہ یا مکرہم ان تو دوا الامانات الی الہا الا انک یہ فتح کے روز عثمان بن طلحہ انجبی کے حق میں اتری مترجم کہتا ہے جبکہ اصطلاح یہ لیا وے کہ بعد ہجرت کے جو کچھ نازل ہوا وہ مدنی ہے خواہ کہ میں نازل ہوا ہو تو اس انتشار کی کوئی حاجت نہیں بلکہ سب مدنی ہے اور دلیل اس پر یہ ہے کہ حضرت عائشہ نے فرمایا کہ میں نے نزل ہوئی سورہ نساء مکر

اور ظاہر جو مقصود رباط ہو وہ یہ کہ نفس کو راہ جہاد میں روکنا اور انتظار غازیان و موسم وغیرہ کے مانند جو امور بالفعل لڑائی کرنے سے مانع ہوتے ہیں انہیں صابر مرابط رہنا اور اسی پر دلالت کرتی ہے حدیث سلمان رضی اللہ عنہ کہ وہ گذرے وہاں کہ شرجیل بن السمطی مع مجاہدین کے رباط میں تھے اور اپنے مرابطہ اب شاق بیہوش ہوا تھا تو فرمایا کہ اہو ابن السمطی میں تھے ایسی حدیث سنوں جو میں نے حضرت صلعم سے سنی تھی۔ بخون نے کہا کہ ضرور سنا ہے۔ کہا کہ میں نے حضرت صلعم سے سنا فرماتے تھے کہ ایک رات وہ دن کا رباط جہاد میں ایک مہینہ کے روزے سے رات کی نماز سے بہتر ہوتا آخر حدیث رواہ الترمذی و سلم والنسائی۔ اور سہل بن خلفیہ سے جنگ حنین کی حدیث طویل میں یہ کہ پھر حضرت نے فرمایا کہ آج رات کو ن شخص ہماری نگاہبانی کر لگایس اس بن ابی مرثد نے کہا کہ یا رسول اللہ میں نگاہبان ہو چکا۔ آپ نے فرمایا کہ سوار ہو جاوہ سوار ہو کر آئے تو فرمایا کہ اس پیادہ کی جوئی پر جا۔ اور آخر حدیث میں یہ کہ صبح کو اس سے فرمایا کہ رات تو اترا تھا۔ عرض کیا کہ نہیں مگر آنا کہ قضاہ حاجت یا نماز کے لیے فرمایا کہ تو نے واجب کر لی اب تجیر کچھ نہیں کہ آئندہ کچھ عمل نہ کرے رواہ ابو داؤد والنسائی مترجم کتابہ کہ آیت کریمہ صبر و ثبات و رباط کے حکم میں اولاً جہاد کے لیے اور ثانیاً عام ہو اور زید بن اسلم سے روایت ہے کہ ابو عبیدہ بن الجراح نے عمر بن الخطاب کو خط لکھا اور اس میں ردیون کا تذکرہ کیا جمع ہونا اور خطرات خوفناک لکھے پس عمر نے جواب لکھا۔ اما بعد ہر گاہ بندہ مومن پر کوئی سختی نازل ہوتی ہے تو اس کے بعد اللہ تعالیٰ کے لیے آسانی کر دیتا ہے اور دو آسانیوں پر کبھی ایک سختی غالب نہ ہوگی۔ اور اللہ تعالیٰ فرماتا ہے۔ کہ یا ایہا الذین آمنوا اصبروا و صابروا و رابطوا و اتقوا اللہ لعلمکم تقفلون رواہ ابن جریر مترجم کتابہ کہ یہ جنگ یرموک کے واقعات ہیں جن کو امام ابو اسماعیل الازدی البصری رحمہ اللہ نے ثقات اسناد کے ساتھ روایت کیا ہے۔ اور شیخ ابن کثیر نے بیان ایک روایت لکھی جو جامع تفسیر و سیر و اخلاق و حدیث وغیرہ میں بھی تیرگا لانا ہوں قال روی الحافظ ابن عساکر فی ترجمہ عبد اللہ بن المبارک من طریق محمد بن ہریم بن ابی سکینۃ۔ کہا کہ عبد اللہ بن المبارک نے طرسوس میں یہ ایسا مجھے لکھا ہے اور میں نے انکو وادع کیا وہ خباہت کو جاتے تھے اور مجھے فضیل بن عیاض کے پاس بھیجا اور یہ سننے یا سننے میں اتنے ہوا بنا بود و ریت کے اور بات یہ ہیں یا عابد المحرمین و البصیرتنا۔ لعلمت انک فی العبادۃ تلعب یعنی امر حرمین کا وہ مدینہ کے مشہور عابد۔ اگر تو ہلکے دیکھے تو جانے کہ تو عبادت نہیں کھیل کرتا ہے۔ من کان یخضب خلۃ لبد موعہ + فخور نابہ صائنا متخضب + جسکے گال سکے انہوں سے رنگین ہوتے ہیں + تو ہمارے گلے ہمارے خون سے سرخ ہوتے ہیں + او کان یتعب جدۃ فی باطل + فنجونا یومہ لصیحة تنقب + یا اسکی کوشش امر خف میں در ماندہ ہوتی ہے + تو صیحة قال کو ہمارے گھوڑے در ماندہ ہوتے ہیں + سیم العباد لکم و محمد بن عیسیٰ + سراج السابک و الغبار لا طیب + اگر تمھارے واسطے خوشبوے عیسوی + تو ہمارے واسطے یابون سے عبا پاک ہے غیر ہو و وفدا نا من مقال نبینا + قول صحیح صادق لا نکذب + ہمارے پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم سے قول صحیح صادق وارد ہوا جو کہ نہیں ہو سکتا کہ لا یسلوی غبارا بخیل امہ فی + الف اصبر و دخان تا تلعب + کسی بندہ خدا کی پاکیزہ عبادت اور ریش جنہم کا دھون جمع نہوگا۔ ہذا کتاب اللہ ینطق ببینا + لیس الشہید بمیت لا ینکذب + کتابہ اللہ میں تصریح ہے کہ شہید رہنیں یہ پھر میں نے مسیحی اور امین فضیل کو یا کہ حضرت عبد اللہ بن المبارک کا خط دیا۔ پڑھ کر اسکی آنکھوں سے آنسو جاری ہوے اور کہا کہ ابو عبا الرحمن یعنی عبد اللہ نے حق لکھا اور مجھے نصیحت کی ہے۔ پھر مجھے کہا کہ تو حدیث لکھتا ہے۔ میں نے کہا کہ ہاں + فرمایا کہ اچھا تو میرے پاس ابو عبد الرحمن کا خط لایا اسکی نزدیکی میں میرے پاس سے یہ بے ہیا چیز یعنی حدیث لے پھر لکھائی کہ حدیثا منصور بن المعتمر عن ابی صالح عن ابی ہریرۃ رضی اللہ عنہ کہ ایک مرد نے رسول اللہ صلعم سے عرض کیا کہ یا رسول اللہ مجھے وہ کام بتا دیجیے کہ میں اس سے اللہ تعالیٰ کی دین جہاد کرنے والوں کا ثواب پاؤں آپ نے فرمایا کہ جہاد و اسراج

اصبر واد صابر واور البوا کس بار زمین اتری۔ میں نے کہا کہ نہیں۔ فرمایا کہ حضرت صلعم کے زمانہ میں ایسا جہاد تو نہ تھا کہ اس میں مرا بطہ کرتے بلکہ یہ ایسی قوم کے حق میں نازل ہوئی جو مسجدوں کو بادرکھتے ہیں اور نماز کو اپنے وقت پر ادا کرتے ہیں پھر مجھے اللہ تعالیٰ کو یاد کیا کرتے ہیں تو انھیں کے حق میں اتری کہ صبر واد۔ یعنی پانچوں نمازوں پر۔ اور صابر واد۔ یعنی اپنے نفسوں کو خواہشوں سے روکو۔ ورا بطوا۔ یعنی اپنی مسجدوں میں واتقوا اللہ۔ اپنے ہر حال میں جو تمپر طاری ہو۔ لعلمکم تعلّمون۔ اسکو ابن مردویہ نے روایت کیا دکندار وہ الحاکم فی المستدرک بخوہ وقد رواہ ابن جریر بن طریق عبداللہ بن المبارک من کلام الی سلمہ بن عبدالرحمن۔ مترجم کہتا ہے کہ رباط کے یہ معنی کہ سرحد سلام پر گھوڑے باندھنا بدین غرض کہ کفار حملہ آور ہوں میرے نزدیک ایک طرہ کار رباط ہو اور رباط وہ بھی ہو کہ محاذ جہاد کے واسطے گھوڑے پر سوار ہو کر جاوے اور وہاں مقیم ہو کر انتظار کرے تاکہ جب مجاہدین اسقند بہ جمع ہو جاویں کہ دشمنوں پر بڑھنے کے واسطے کافی ہوں تو داخل ہو اور میرے یہیں کہ پورا سامان جہاد تیار کرو اور گھوڑے مہیا کرو چنانچہ دوسری آیت میں فرمایا اعدوا لہم ما استطعتم من رباط نخیل ترہبون بہ عدو اللہ وعدوکم۔ یعنی ہمایا کرو کافروں کے واسطے جہانتک تیسے ہو سکے رباط نخیل یعنی گھوڑے کہ انسے دہشت ناک کرد و خدا کے دشمنوں اور اپنے دشمنوں کو۔ اور ظاہر ہے کہ یہ حکم اس خطاب کے ساتھ صحابہ رضی اللہ عنہم کو نازل ہوا پس جو معنی بیان رباط کے ہیں وہی حکم البوا میں ہے اور صابر واد۔ باہم ایک دوسرے کو صبر دلانا بھی اس میں شامل ہے مترجم کہتا ہے کہ کلام پاک میں علوم بے انتہا ہیں از آنجملہ یہ بھی ہے کہ اگر غیر قوموں سے لوگوں ایمان لاویں جنکے دین کو تم پسند کرو تو انکے ساتھ کھل بیاہ کرنے میں ہرگز نفس کی شرارت پرست چلو بلکہ نفس کی ناگواری پر صبر کرو اور حدیث میں ہے کہ جب تمھارے پاس ایسا شخص آجاوے جسکے دین کو تم پسند کرتے ہو تو اسکے ساتھ کھل کر دو اگر ایسا نکوگے تو زمین میں فتنہ و فساد عریض پیدا ہوگا (رواہ احمد و الترمذی وغیرہ) اور جب سے لوگوں نے فخر و تکبر اختیار کیا تب سے فتنہ و فساد عریض پیدا ہو گیا حتیٰ کہ بہت سے کالینتھ وغیرہ اسوجہ سے اسلام میں لاتے کہ وہ تنہا برادری سے خارج ہو کر پریشان ہو گئے اور مسلمان لوگ انکو نو مسلم و حقیر بنا دینگے۔ معاذ اللہ وہ ہمارے حقیقی بھائی سے بہتر ہے جسکے وہ متقی ہو کر جاہلون سے جو اسے خوف کیا وہ ان جاہلون کے تکبر کے لیے بہت ہی خوفناک ہے کہ جسکے وہاں سے روئین کا پتہ ہیں۔ اللہ تعالیٰ ہکو تو فتن دیکر آخرت کے لیے مقبول فرماوے اور نفس و شیطان کے بندہ ہو جانے سے نجات عطا کرے۔ حدیث میں ہے۔ کو نو اعباد اللہ انوا۔ یعنی اللہ تعالیٰ کے بندے بھائی بھائی ہو جاؤ اور حدیث میں مصرح ہے کہ آدم خاک سے تھے اور فخر بہ تقویٰ ہوا اور اس بارہ میں احادیث بہ کثرت ہیں جن میں فخر انساب و مال و جاہ کی مذمت ہوا و باہمی اتحاد و شرافت تقویٰ کی تاکید ہے۔ رہا یہ کہ ہم کہ فقہ میں کفو مقبر ہو تو ائمہ علمائے اتفاق کیا کہ شرع سے اسکا ثبوت نہیں ہو بلکہ وجہ یہ ہے کہ کھاج باہمی الفت ہے اور جب کسی جانب سے فخر نسب کی حیثیت ہو تو نہ سخت کا فائدہ نذر د بلکہ فساد ہوگا تو حکم قضائیں فیصلہ کا قانون عرت و کفو پر ہے۔ کہ نہیں جیتے ہو کہ غیر کفویں بالاجل کھاج صحیح ہے لیکن اولیاء کے اعتراض کی صورت میں قاضی منفع کر گیا فافہم۔ پھر واضح ہو کہ رباط میں جمیع اقسام کا رباط جو شرعی محمود ہے شامل ہونا چاہیے اور سب سے بہتر وہ لڑنا خاص ہے جو احادیث جہاد میں آیا ہے چنانچہ سہل بن سعد الساعدی نے روایت ہے کہ حضرت صلعم نے فرمایا لایکدن کا رباط تمام دنیا و انہما سے بہتر ہے (رواہ البخاری) اور فضالہ بن عبیدہ سے روایت ہے کہ حضرت صلعم نے فرمایا کہ جو شخص مر گیا اسکے عل کا خاتمہ ہو جا ماہر سوائے اس شخص کے جو ایسے حال میں مرا کہ راہ خدا میں مرا بطہ تھا یعنی جہاد میں مرا بطہ تھا تو اسکا عل قیامت تک بڑھتا رہتا ہے اور وہ قبر کے فتنہ سے محفوظ ہوتا ہے (رواہ احمد و ابو داؤد و الترمذی و قال حسن صحیح و ابن حبان و قدر رواہ احمد بن عقیق بن حکم و روی احمد ابن جریر بخوہ عن ابی ہریرہ) پھر مترجم کہتا ہے کہ جبکہ شایع ہے ان احکام کے ہو جو قریب وقوع میں آنے والے ہیں بشرطیکہ رباط یعنی مصطلح حضرت صلعم کے وقت میں ہو حضرت ام الدرداء نے فرموا روایت کیا کہ حضرت صلعم نے فرمایا کہ جسے مسلمانوں کے کسی سائل پر تین روز مرا بطہ کیا اسکے واسطے ایک سال کے رباط سے کافی ہے رواہ ترمذی

[illegible]

میں فرمایا۔ الذین اٰتیناہم الکتاب من قبلہم بہ یؤمنون واذ اتٰ علیہم قالوا اہنا بنو النبی انہ الحق من بنی انا کان من قبلہ مسیحیان و الکتاب یوتون اجرہم
مرتن الآتية۔ اور فرمایا الذین اٰتیناہم الکتاب یملونہ حق تلاوتہ اولئک یؤمنون بالآتية۔ اور فرمایا۔ ومن قوم موسیٰ امتہ یہسدون بالحق
وہ یغزلون۔ یعنی موسیٰ کی قوم سے بھی ایک گروہ ایسا ہو کہ حق کی راہ چلتے ہیں اور اسی سے اپنے کو ٹھیک کر کے ہیں اور دیگر آیات
نقل کر کے کہا کہ یہودیوں سے بہت فقوڑے لوگ ایسے ہیں جیسے عبداللہ بن سلام رضی اللہ عنہ معینہ علیہ یہود کے جو ایمان لائے
مگر انکی تعداد دس تک بھی نہیں پہنچی اگرچہ عوام کو ملاکر بہت ہوں اور رہے نصاریٰ تو انہیں ایسے بہت ہیں جو بدایت پر چلے اور حق کے مطیع
ہو گئے۔ اور اللہ تعالیٰ عزوجل نے فرمایا۔ ولتجدن اقرہم مودة للذین آمنوا الذین تلو انا انما نصاری الذین۔ یعنی یہودیوں کے ساتھ زیادہ بہت
کر کے دے لوگ ملنے جو اپنے آپکو نصاریٰ کہتے ہیں۔ اور صحیح میں ہے کہ جعفر بن ابیطالب نے جب بادشاہ حبشہ کے سامنے مسورہ کی بعض پڑھتی تو بادشاہ
رونے لگا اور اس کے ساتھ جو بطریق دس بیٹھے تھے سب یہاں تک روئے کہ داڑھیاں تر ہو گئیں اور صحیح میں ثابت ہے کہ جب نجاشی بادشاہ
حبشہ کی وفات کی خبر جبریل علیہ السلام نے دی تو حضرت صلعم نے صحابہؓ سے فرمایا کہ حبش میں تمہارا بھائی مر گیا پھر سب کو لیکر سید ان میں
گئے اور صدف باندھ کر اس پر نماز پڑھی مگر تم کہتا ہو کہ محی السنہ نے عالم میں حضرت ابن عباسؓ جابر دانس رضی اللہ عنہم وقادہ کا قول بیان کیا
کہ یہ آیت اسی بادشاہ نجاشی کے معاملہ میں اتری اور نام اسکا اچھو تھا جو حسی زبان میں عطیہ کے معنی رکھتا ہو اور اس روایت میں ذکر کیا کہ حضرت
صلعم صحابہؓ کو لیکر سیدان یثرب کو گئے اور آپ کے واسطے زمین حبشہ تک پردہ اٹھ گیا پس آپ نے نجاشی کا جنازہ دیکھا اور اس پر نماز پڑھی
شیخ ابن کثیرؒ نے فرمایا کہ حضرت انس بن مالک سے۔ روایت ہو کہ جب نجاشی نے وفات پائی تو حضرت صلعم نے فرمایا کہ اپنے بھائی کے واسطے ہتھکڑیاں
برہنے اس کی مغفرت مانگو (یعنی بعد نماز پڑھنے کے جیسا کہ مذکور ہے) تو بعض لوگوں نے کہا کہ دیکھو تم کو حکم دیتے ہیں کہ ایک گبر کے لیے جو حبش میں
مر گیا ہو ہتھکڑیاں لہجہ کرین پس نازل ہوا قولہ ان من اہل الکتاب لمن یؤمن باللہ والذین انزل الیکم الآتية۔ رواہ ابن ابی حاتم و ابن مردویہ من طرق و عبد
بن حمید اور حضرت حاکم سے روایت ہے کہ جب نجاشی بادشاہ حبشہ کا انتقال ہوا تو ہم سے حضرت صلعم نے فرمایا کہ تمہارا بھائی اچھو مر گیا پھر نیک نماز
پڑھی جیسے جنازہ پر نماز پڑھا کرتے ہیں اور جابر بکیر بن کبیر پھر منافقوں نے کہا کہ دیکھو ایک گبر پر نماز پڑھتے ہیں جو حبش میں مر گیا پس
اللہ تعالیٰ نے نازل فرمایا ان من اہل الکتاب الآتية۔ اور حضرت عائشہؓ سے روایت ہے کہ ہم کو خبریں پہنچتی تھیں کہ برابر نجاشی کی قبر پر نور دیکھا جاتا ہے
رواہ ابوداؤد و صحیح میں ہے کہ حضرت صلعم نے فرمایا کہ تین قسم کے لوگ ہیں جنکو دو ہر اثواب ملیگا پھر انہیں سے ایک قسم وہ اہل کتاب فرمائے جو پہلے
بنی پر ایمان لائے پھر حضرت صلعم پر ایمان لائے۔ محی السنہ نے عالم میں ذکر کیا اعطائے فرمایا کہ یہ آیت کہ یہ اہل حبش کے تین اور روم
آفہ آدمیوں کے حق میں اتر جو عیسائی تھے پھر اسلام میں اللہ عزوجل کے مطیع ہوئے پس اللہ تعالیٰ نے صلعم فرمائی کہ اہل کتاب میں بعض ایسے
ہیں کہ اللہ تعالیٰ پر ایمان لائے ہیں۔ یعنی پہلے تو شرک پر اپنے زعم کے بنائے ہوئے خدا پر ایمان لائے تھے اور اللہ تعالیٰ پر ایمان نہیں
لائے تھے اب اللہ تعالیٰ پر ایمان لائے ہیں۔ وَمَا اُنْزِلَ اِلَیْکُمْ۔ اے القرآن اور پس کلام پاک پر جو تمہارا لگیا یعنی قرآن پر وقفا
اُنْزِلَ اِلَیْہِمْ۔ اور جو انکی جانب اُتار لگیا تھا۔ یعنی تورات و انجیل پر خاشعین حقہ۔ درحالیکہ اللہ تعالیٰ کے واسطے غشوع
کرنے والے ہیں ف حال میں ضمیر یومین مراعی فیہ معنی میں اسی متواضعین۔ یعنی خاشعین کو نصب بنا بر حال ہونے کے ہو اور یہ یومین
کی طرف راجع ہو حال ہو اور وہ لفظ میں اگرچہ مفرد ہو مگر معنی میں جمع و واحد سب کو یکساں ہوں یومین کی ضمیر سے حال اس صورت
سے ہر کس کے معنی یعنی جمعیت کی رعایت ہو اور خاشعین کے معنی متواضعین میں یعنی اللہ تعالیٰ کے سامنے رُکھ گھبراتے ہیں کاشعرون

غیب کے ہکوتہ تلمائے گئے تھے سب موجود ہیں اور لوگوں نے جاہلون کو اپنے دھم باطل میں بڑا عالم سمجھ کر اپنا پیشوا بنالیا کیونکہ وہ جو بدعتیں چاہتے ہیں یہ جہاں بھی دہی مانتے ہیں کیونکہ اسرار شریعت و علم قرآن و حدیث سے جاہل ہیں تو وہ سمن کو گمراہ کرتے ہیں مسلمانوں میں مقلد و غیر مقلد اور دہلی و بدعتی وغیرہ کے فساد پھیلانے اور جامعیت اسلام کو دلیل کر کے خود غور ہوتے پھرتے ہیں اعاذنا اللہ تعالیٰ اہل اسلام میں شراب و زنا و قمار و لایان والوفاق و سہو علی کل شیء قدیر شیخ **لوسف** رحمتہ نے اسلٹ کے اشارہ میں کہا کہ تجکیو بیات فریب ندے کہ جاہل لوگ اس دنیا میں کثرت سے بڑھے اور اس کی نعمتوں پر کھنڈ کرتے ہیں آخر جو بھل ہو کہ درخ کی طرف جانے کا ذرا دراہ لجا تے ہیں لہ تعالیٰ و ما عند اللہ خیر لا یرار۔ اس میں اللہ عزوجل نے متقیوں کا درجہ جنت بلند ہونا بیان فرمایا لیکن جو کچھ انکے واسطے الطاف عظیم اپنے یہاں رکھے ہیں وہ مبہم کر دیے بقولہ و ما عند اللہ خیر لا یرار یعنی اللہ تعالیٰ کے یہاں جو نعمت و قرب منزلت ہو وہ قیاس سے باہر اور بے مثل و تمثال ہو اور نیز تصریح کر دی کہ مراتب و ولایت میں اقلی و متقیین کا ہو۔ اور تقویٰ یہ کہ باطن کو لوٹ طبیعت سے پاک کرے اور اخلاق کو مخافت اور ولوہی کے میل کھیل سے صاف رکھے اور راستہ پرستقیم ہو۔ اور ابرار وہ لوگ ہیں جو معرفت میں مستقیم ہوں و یہ تقویٰ بھی اعلیٰ مرتبہ ہو اور یہاں بیان فرمایا کہ متقیین جنت میں ہیں اور ابرار منزل خاص میں ہونگے اور نیز طالبان حق کو تیریہ کہ ای مریدین تم اس نیا میں اتھائی سن و طراوت سے تعبیر کر دیکر جاہلہ میں جو سختی تھی جو کے اسکا نتیجہ تم کو میرے دیدار و قرب مشاہدہ سے عیش و خوشگوار بے مثال حاصل ہوگا **وَإِنَّ مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ لَمَنْ يُؤْمِنُ بِاللَّهِ وَفَمَا أُنْزِلَ إِلَيْهِمْ خَشِيعَتٌ** اور کتاب والوں میں سے بعضے وہ بھی ہیں جو مانتے ہیں اللہ کو اور جو تمہاری طرف آتا اور جو انکی طرف اترتا ڈرتے ہوئے **لِلَّهِ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ يَاقُوتَ اللَّهِ ثَمَّنَا فُلَيْلًا وَأَلَيْتَ لَمْ أَجْرَهُمْ مِنْكُمْ** اللہ تعالیٰ کے واسطے نہیں خریدتے اللہ کی آیتوں کے بدلے مول تھوڑا وہ لوگ ہیں کہ انکی مزدوری انکے رب کے یہاں ہو

إِنَّ اللَّهَ سَرِيعُ الْحِسَابِ

اللہ تعالیٰ بیشک جلد حساب کرتے والا ہے

وَإِنَّ مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ لَمَنْ يُؤْمِنُ بِاللَّهِ۔ کعبہ اللہ بن سلام و اصحابہ و الخاشی اہل کتاب ہیں (یہود و نصاریٰ میں سے) بعضے ہیں کہ اللہ تعالیٰ پر ایمان لاتے ہیں۔ مانند عبد اللہ بن سلام و اسکے ساتھیوں کے اور مانند نجاشی بادشاہ ملک حبشہ کے مترجم کتابہ کہ شیخ مفسر نے اختیار کیا کہ یہ آیت کریمہ تمام اہل کتاب کے حق میں ہو جو مسلمان ہوئے اور ایسا ہی بن ابی نجیح نے مجاہد سے روایت کیا کہ مراد مسلمانان اہل کتاب ہیں اور میں خشک نہیں کہ حکم یہ کریمہ کا سب مسلمانان اہل کتاب کے حق میں عام ہو اور اسی پر امام شیخ ابن کثیر رحم نے آیت کریمہ کی تفسیر میں اچھی تقریر کی بانیطو کہ اللہ عزوجل نے ایک گروہ اہل کتاب کی جہدی کہ وہ اللہ تعالیٰ پر جیسا چاہئے ایمان لاتے ہیں اور جانتے ہیں کہ وہ خالق قادر و مختار ہے جس کو چاہئے بنوت دے اور علم خیر و شرع اسے مقرر فرمائی نہیں حکمت ہو اور محمد صلعم پر اور جو اپنے نازل ہوا ایمان لاتے ہیں یا وجود اس ایمان کے جو انکی کتابوں جو اور انبیاء پر اللہ تعالیٰ نے نازل کی ہیں ایمان رکھتے ہیں اور وہی اللہ تعالیٰ کے واسطے خاشع ہیں یعنی اسی کے مطیع اور اسی کے سامنے گڑ گڑاتے اپنے کو ذلیل بناتے اور تمام تعظیم اسکے واسطے جانتے ہیں اور غرض نہیں آیات الہی کے بدلے حقوق امور لینے محمد صلعم کی جلالت و صفات و لغت کا حال و حضرت صلعم کی امت کا حال جو کچھ جانتے ہیں وہ دنیا کی لاپچ سے نہیں چھیپاتے ہیں اور اہل کتاب میں سے یہ لوگ برگزیدہ و بہترین خواہ یہودی ہوں یا نصرانی ہوں و اللہ تعالیٰ نے سب پر قصص

میں اور بیٹے پوتے اولاد کی پاسداری میں نیکی کی جیسے تیرے والدین کا تجھ پر حق ہو جیسے ہی تیرے فرزند و کما تجھ پر حق ہو۔ واہ ابن مردویہ
 و قدر واہ ابن ابی حاتم۔ عنہ و قاضی بن کثیر و ابو الاشہبہ واللہ اعلم۔ اور حسنؒ نے فرمایا کہ برابر وہ ہیں جو چوٹی کو بھی نہیں ستاتے ہیں۔ واہ ابن ابی
 حاتم۔ اور ابو الدرداءؓ نے فرمایا کہ کوئی مومن نہیں مگر اس کے لیے بہتر ہو اور کوئی کافر نہیں مگر اس کے لیے زندگی خراب و موت اس کے لیے بدتر ہے
 اور جو میرے قول کی تصدیق نہ کرے وہ پڑھے کہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا۔ و ما عند اللہ خیر للابرار۔ اور فرمایا ولا یحسب الذین کفروا انما علی ہم غیر لا نفسم الا یہ۔
 واہ ابن جریر و روی بخوہ ابن ابی حاتم و عبد الرزاق عن ابن مسعودؓ اگر کہا جائے کہ حدیث میں صحیح ہو کہ مومن کے واسطے اس کی زندگی بہتر ہے اس آیت مذکورہ کے
 کیا معنی ہیں تو جواب یہ کہ اصل میں صحیح میں جو آیا اس کے معنی یہ ہیں کہ اس کی زندگی کو نفع ہو جب تک زندہ رہے یہ اس کے حق میں نفع ہو گا یعنی برائی کی کما دیگا یا تو بہر کر گیا۔
 اور اثر مذکور سے یہ بات نکلی کہ موت اس کے واسطے انجام میں عمدہ ہو کیونکہ ان اعمال خیر کا دہان بہت بڑا اجر پا دیگا لہذا تعالیٰ نے عند اللہ خیر للابرار پس زندگی
 اس کی کار خیر کے واسطے بہتر ہے اور موت ثواب خیر کے لیے بہتر ہے اور رہا کافر تو اس کی زندگی بدتر ہو کیونکہ جتنا زیادہ جہاں اتنا ہی عذاب زیادہ سمیٹا اور موت
 اس سے زیادہ بدتر کہ عذاب میں پڑے گا اور علیٰ ہذا ثابت ہوا کہ کفر کے عذاب میں بھی کمی زیادتی ہوگی لیکن نفس کفر کا جو عذاب ہے کہ دائمی آگ میں جلتا
 اس میں سب کفار برابر ہونگے اور البتہ صحیح ہو کہ ابوطالب کے واسطے یہی ہو گا کہ آگ کی دو جوتیاں پہنائی جاویں گی جس سے دماغ ابلے گا اور شاید
 یہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی برکت سے حاصل ہو طالب کے واسطے ہی لیکن دائمی ہونے میں کمی ثابت نہیں ہوئی واللہ تعالیٰ اعلم۔
 شیخ نے عرائس لبیان میں لکھا کہ قولہ تعالیٰ لا یغرنک تقلب الذین کفروا الآیۃ۔ واضح ہو کہ کفر کے تین معنی آتے ہیں اول کفر بمقابلہ ایمان کے جسکی
 سزا دائمی جہنم ہے دوم کفر جو اعتقاد اسلام کے ساتھ بدعت قبیح مانند خوارج و درافض وغیرہ سمجھے ہو۔ اور یہ جب کہ دل کفر تک نہ پہنچے تو اسلام
 سے خارج نہیں کرتا اگرچہ اعتقاد کفری ہو سہم اعمال قبیح مانند زنا وغیرہ کے جو اعمال کفریہ ہیں یعنی یہ ایمان کے اعمال نہیں ہیں اور یہ درحقیقت
 دوم ہی قسمیں ہیں اول کفر حقیقی بمقابلہ ایمان کے اور دوم کفر جو اسلام کے اندر اعمال کفری سے ہو جس سے کفر کا حکم نہ پایا جائے لیکن کیا جائے کہ اس
 شخص کا یہ فعل عمل کفری ہو جب یہ معلوم ہو تو جن لوگوں نے کفر ان نعمت کیا وہ بھی اس قسم دوم کے کفار ہیں کما فی قولہ تعالیٰ ان الانسان لظلوم کفارا لآیۃ
 چنانچہ اسی آیت کی تفسیر میں تو ضیح و تحقیق ہوگی انشاء اللہ تعالیٰ شیخ نے کہا کہ ایمان اشارہ ہو کہ وہی مخاطب مجھ کو فریب نہ دیں وہ لوگ جو
 اللہ تعالیٰ سے اخلاص چھوڑ کر یا کاری و شرک خفی میں دنیا و نفس کے بندے ہو گئے کہ شہرون کو منجھاتے یعنی شہرون شہرون پھرتے ہیں
 تاکہ فصاحت و بلاغت حاصل کریں اور آداب میں تکلف سیکھیں اور زینت کریں اس غرض سے کہ لوگوں کو اپنی طرف متوجہ کر لیں اور ان کے
 رئیس بن جائیں اور اولیاء اللہ تعالیٰ کے مقابلہ میں مکاری کریں کیونکہ ان کے احوال تو چکنے چڑے ہوتے ہیں اس سے انکی مراد یہ ہوتی ہو کہ
 اللہ تعالیٰ کے سپے بندوں کی توقیر لوگوں کے دلوں سے اٹھا دیں اور اپنی بدعت پھیلا دیں اور اللہ عزوجل سپے بندوں کا مرتبہ ہر دم اپنے فضل سے
 بڑھاتا اور انکا تقرب زیادہ کرتا ہے جس سے نفس پرست ہوا دہوس کے بندوں کی خواری ہو۔ اور نیز ان منکروں کی تندرستی و مٹانا تازہ ہونا
 اور دنیا میں عیش کے ساتھ ہونا اور لوگوں کا اعلیٰ طرف جھکنا اور دنیا کی طرف ٹوٹ پڑنا تجھے فریب نہ دے ان چیزوں نے اللہ تعالیٰ کے ساتھ لڑائی نہ دھی
 اس طرح کہ اولیاء اللہ تعالیٰ سے عداوت رکھتے ہیں سو یہ چند دن چائے میں اور ملوں خوار پڑے رہینگے اور حسرت سے اپنی انگلیاں چبا دینگے جب کھینکے
 کہ اولیاء اللہ تعالیٰ کے ہرے آفتاب عنایت سے چکنے لگینگے اور یہ زمین نور حضرت سے منور ہوگی اور نیکیوں کی جماعت و مجمع حشر
 اور حضور کتاب و ادلی الالباب و انبیاء صدیقین و شہداء و صالحین میں یہ لوگ فقیحت ہونگے شیخ لکھتے ہیں کہ ہمارے زمانہ کے مکاروں کو
 اور نے ہوئے شہوت پرست عالموں کے حق میں یہ سخت و عید ہو ترجمہ کتاب کہ ان زمانہ میں تو حدیث شریف میں جو حالات بطور معجزات

[illegible]

اثباتہ مہد کے پروردگار اسی چیز کا نام ہے جس سے ثواب دیا جاتا ہو مانند لفظ عطا کے کہ اس چیز کا نام ہر جو عطیہ دیکھتی ہو۔ **عِنْدَ اللَّهِ**۔ فیہ الثقات عن النکمل یعنی من عندنا۔ کی جگہ من عند اللہ۔ فرمایا پس حکم سے غیبت کی طرف التفات فرمایا اور فائدہ اس کا تفہیم شان ہے۔ یعنی عظیمہ غطی ثواب از جانب اللہ تعالیٰ مالک کمال ہو۔ **وَاللَّهُ عِنْدَكَ حُسْنُ الثَّوَابِ**۔ اجر اہل حال یہ کہ اللہ تعالیٰ کے یہاں جزے جیل ہو اس آیت میں مہاجرین و انصار رضی اللہ عنہم کے لیے کمال منزلت و قرب عظمیٰ ہو۔ ف شیخ نے سرائس البیان میں لکھا کہ قولہ تعالیٰ فالذین ہاجر واخرجوا من ديارہم۔ اس آیت کریمہ میں اشارہ ہو کہ ہاجر و اخرجے جو چیز غیر خدائے تعالیٰ ہے اس سے اللہ تعالیٰ کی طرف ہجرت کی قابل المترجم حدیث میں ہوا لہذا ہجرین ہجرات السیات۔ مہاجر وہ ہے جس نے ہجرت کی اور گناہوں کو چھوڑ دیا واداء فی الصحاح و لیسٹن پھر اللہ تعالیٰ کے دشمنوں کو آدہ کیا کہ خاص بندوں کو ان کے دیار سے نکالیں تاکہ دنیاوی دیار کافروں کو ملین اور آخرت کے مومنین وارث ہو جاویں اور صدق لقین میں فائدہ ہوتا کہ طبعی محبت سے بھائیوں و وطن کی طرف میل نہ کریں اور بعض نے کہا کہ انھوں نے شریعت کو چھوڑا اور بدکاروں سے دوزی اختیار کی۔ قولہ تعالیٰ وادوا فی سبیل۔ اہل ایمان نے جب تک منکروں کی تلخ ایذا نہ چکھی تب تک انکو یہ مرتبہ حاصل نہوا پس دشمنوں کی ایذا سے اولیا کے سینے تنگی میں ڈالے تاکہ منکریں کی جہت سے انکے نفس میں جو غضب و غصہ آوے اسکو اللہ تعالیٰ کے واسطے پی جاویں تاکہ اسکے بعد اپنا ثواب مفتوح ہوں اور شیخ جنید نے فرمایا کہ ہمارے بھائیوں کو اللہ تعالیٰ ہماری طرف سے بہتر جزا دے کہ ہم کو اللہ تعالیٰ کی طرف پھیرا اور یہ اللہ تعالیٰ کا طریقہ تمام اہل سلوک و معارف کے واسطے جاری ہو اور اللہ تعالیٰ فرما چکا ہو لن تجدنہ اللہ تبارک۔ پھر یہاں شیطان اپنے یاروں کو وہم و گمان ہے کہ اگر نیک بندے مومنین مہاجرین وغیرہ چھوٹے ہوئے تو کیوں تکلیف پاتے اور کیوں ایذا اٹھاتے اور کیوں مارے جاتے اور کیوں گھریار سے نکالے جاتے حالانکہ احمق کو یہ معلوم نہیں کہ آخرت کی خصوصیت و منزلت پر مومنوں کو لقین کا مل ہو تو دنیا سے فانی ہو جیسے مٹھ موٹا اور آخرت کو لے لیا تو دنیا سے ملعونہ کو کافروں کے لئے چھوڑ دیا اور یہ اللہ تعالیٰ کے واسطے ہو پس اللہ تعالیٰ نے آگاہ کیا کہ اللہ تعالیٰ **لَا يَغْرُوكَ قَلْبُ الَّذِينَ كَفَرُوا فِي الْبَلَاءِ**۔ متاع قليل فثم ما ولهم جہنم مت بہک تو اس پر کہ آجاتے ہیں یہ کافر **وَيُسِّمُ الْمُجَاهِدِينَ** لکن الذین اتقوا ربہم لہم جنت تجری من تحتہا الانہار اور کیا بڑا ٹھکانا ہے لیکن جو دے ڈرتے رہے اپنے رب سے انکو باغ ہیں کہ جگے نیچے جاری ہیں نہرین **خَالِدِينَ فِيهَا** لہذا من عند اللہ ط و ما عند اللہ خیر للابرار وہ پڑے ہیں اور نہیں مہمانی اللہ تعالیٰ کے یہاں ہے اور جو اللہ تعالیٰ کے یہاں ہو وہ بہتر ہر نیک بندوں کے لیے و نزل لما قال المسلمون اعدوا اللہ فیما نری من آفئ و نحن فی الجہد۔ بعض مسلمانوں نے کہا کہ دشمنان خدا یعنی کافر لوگ تو ہم دیکھتے ہیں کہ کہ ایسی بھلائی میں ہیں یعنی ایسے عیش فراخی میں ہیں ہم لوگ تنگی میں ہیں تو یہ آیت نازل ہوئی۔ **لَا يَغْرُوكَ قَلْبُ**۔ تجھے دھوکا نہ دیوے پس خطاب آنحضرت صلع کو ہے اور مراد امت واسطے میں خبیثا کہ شان نزول سے معلوم ہوا۔ اور بعض نے کہا بلکہ آنحضرت صلع کی تثبیت مقصود ہے یعنی آپ مضبوط رہیں کچھ خطرہ نہ آوے کہ کافر کیوں ایسے عیش میں ہیں اور مترجم کہتا ہے کہ امام جمعی اس نے عالم میں قول اول ہے پراقتصار کیا اور میرے نزدیک وہ صحیح ہے اور آنحضرت صلع خود فرماتے تھے کہ دنیا و ما فیہا ملعون ہے ہولے ذکر الہی

میں دخل نہیں پاسکتے ہیں۔ اور استاد نے اس آیت میں فرمایا کہ مراد یہ ہے کہ اگر پروردگار پورا کر دے وہ وعدہ جو اپنے رسولان کی زبان سے فرماتا ہے کہ ہم پوری نعمت دینگے اور برائیاں دور کر دینگے اور جو ہوا وہوس کی پیروی واقع ہوئی ہوگی وہ رحمت سے بخش دینگے بالجمہ اب

مبتدون نے یہ التجا کی تو اللہ تعالیٰ نے ارشاد فرمایا لقولہ تعالیٰ
فَاسْتَجَابَ لَهُمْ رَبُّهُمْ اَنِّیْ لَا اَصْنَعُ عَمَلًا مِّنْکُمْ مَّحْمُودًا ذَکَرْتُ اَوْ اُنْشِیْ جَعْظَمًا

پھر قبول کی ان کی دعا ان کے پروردگار نے کہ میں صنائع نہیں کرتا محنت کسی محنت کرنے والے کی تم میں سے مرد ہو یا عورت ہو تم اس میں
مِنْ دَعْیٰیہ فَالَّذِیْنَ هَاجَرُوا وَاُخْرِجُوا مِنْ دِیَارِهِمْ وَاُذْخِرُوا فِی سَبِیْلِیْ وَقُتِلُوا

ایک ہو سہ جنہوں نے وطن چھوڑا اور نکالے گئے اپنے گھروں سے اور تلے گئے میری راہ میں اور بٹے
وَقُتِلُوا الْاَکْثَرُ عَنْهُمْ سُبْحٰنَہُمْ وَلَا دُخْلُہُمْ حَتّٰی تَخْرُجَ الْاَکْثَرُ

اور مار ڈالے گئے تین ہزار آدمی اور دھکا اُسے برائیاں انکی اور داخل کرونگا باغوں میں جسکے نیچے ہستی میں ہزین
تَوَابًا مِّنْ عِندِ اللّٰہِ وَ اللّٰہُ عِنْدَ الْحَسَنِ الثَّوَابِ

ایسا بد لا اللہ کے بیان سے ہو اور اللہ کے بیان اچھا ثواب ہو

فَاسْتَجَابَ لَهُمْ رَبُّهُمْ۔ دعا سہم پھر قبول کی انکے لیے انکے پروردگار نے یعنی انکی دعا قبول فرمائی سہ واسطے فار
تعقیب ہو یعنی اس سے پہلی آیات میں جو ان نیک بندوں کی دعائیں مذکور ہوئیں اسکے پیچھے اللہ عزوجل نے خبر دی کہ انکے پروردگار نے انکی دعا

قبول کی پس استجاب بمعنی آجا بسر و لیکن نسبت اجاب کے خص و اولیٰ ہوں لہذا استجاب میں تمام مرادین حاصل ہونے کا فائدہ نکلا اور اس میں
اشارت ہو کہ بڑی رضا مندی سے جواب فرمایا کہ۔ اَنِّیْ۔ اسی بانی کا اَصْنَعُ۔ میں صنائع نہیں کرتا ہوں عَمَلًا مِّنْکُمْ

تم میں سے کسی کام کرنے والے کا کام کہ ثواب ندون۔ یہ نکرہ سیاق نفی میں ہو لہذا عموم کے معنی لیے گئے اور انکم عورتوں کو بھی شامل ہو
چنانچہ آگے اس کا بیان صریح ہو کہ قَسْرٌ ذَکَرْتُ اَوْ اُنْشِیْ۔ خواہ مرد ہو یا عورت ہو۔ بَعْضُکُمْ مَّحْمُودٌ کَانَ۔ مِّنْ دَعْیٰیہ

ای الذکور من الاناث وبالعکس۔ بعض تمہارے حاصل ہیں بعض سے ای مرد و پیدا ہوتے ہیں عورتوں سے اور عورتیں ہوتی مرد سے اور یہ جملہ اپنے ما
قبل کی تاکید ہو اور معنی یہ ہیں کہ مرد و عورتیں اعمال خیر پر ثواب پاتی ہیں اور صنائع نہ کیے جانے میں یکساں ہیں۔ اور شیخ ابن کثیر نے قولہ

بَعْضُکُمْ مِّنْ بَعْضٍ میں کہا یعنی تم سب میرے ثواب میں برابر ہو۔ اور بعض نے کہا کہ دین و لغت میں اور بعض نے کہا موالات میں چنانچہ کہا لکن
والمومنات بعضہم اولیاء بعض لیکن اول نظر و اولیٰ ہو پھر مفسر نے اسکا شان نزول بیان کیا۔ نزولت لما قالت ام سلمۃ یا رسول اللہ لا اسمع اللہ

تعالیٰ ذکر النساء فی الحجۃ بشئ یعنی نزول اس آیت کا اسوقت ہوا کہ عیساٰ سلمہ رضی اللہ عنہا ام المؤمنین نے عرض کیا کہ یا رسول اللہ میں نہیں
سکتی ہوں کہ اللہ تعالیٰ نے عورتوں کو ہجرت میں کچھ بھی ذکر کیا ہو۔ رواۃ الترمذی والحاکم وصحیح وسعید بن منصور۔ معنی یہ کہ حضرت صلعم کی طرف

اپنے وطن چھوڑ کر مد بھی آئے اور عورتیں بھی سومردوں کے حق میں تو بڑا ثواب مذکور ہے لیکن عورتوں کا ذکر صریح نہیں ہوا اور سعید
بن منصور کی روایت میں ہے کہ انصار مدینہ رضی اللہ عنہم کہتے تھے کہ مہاجرہ عورتوں میں سے پہلے ڈولی حضرت ام سلمہ کی آئی تھی۔ اور نیز

حضرت ام سلمہ سے روایت ہے کہ قولہ تعالیٰ فاستجاب لہم ربہم الایۃ۔ یہ آخر آیت ہو جو نازل ہوئی۔ رواہ ابن مردودہ مترجم کہتا ہے کہ تحقیق یہ ہے
کہ معاملہ ہجرت میں یہ سب سے آخر آیت نازل ہوئی ہو ورنہ قرآن مجید میں سب سے آخر آیت تو قولہ و التوالیو ما ترعون فیہ الی اللہ لایہرکام

آئی ہر چیز میں موجود ہو اور تفکر کا فائدہ یہ ہو کہ نظر آجاوے کہ سب چیزوں کا قیام اللہ تعالیٰ ہی کے ساتھ ہو وہی حق و ہر چیز کو وضع و تفسیر
ہو اور فاسد تفکروں پر ہوتا ہو کہ چیزوں کو دیکھ کر اُن سے وجود آئی عز و شاد پر استدلال کرے بعض نے فرمایا کہ تفکر صنع باری تعالیٰ میں جو صفت
حق عز و جل ہو اور مخلوق میں تفکر نہیں مراد ہو **قال المترجم** کیونکہ وجود آئی عز و جل ظاہر باہر ہو اور خود فرمایا کہ کل ہو اللہ احد ساں
فرمایا و لئن سالتم من خلق السموات والارض ليقولن الله۔ پس جسے یہ زعم کیا کہ یہ تفکر اس غرض سے کہ وجود صانع پر استدلال ہو وہ وہی حق
بلکہ مقصود و کثر یہ ہو کہ صفات الوہیت کو پہچانیں جس سے شرک جلی و خفی سب دور ہوں **قال الشيخ** اور اگر یہ مقصود ہو تاکہ مخلوقات میں
اثبات صانع کے واسطے تفکر کرو تو یوں حکم ہوتا و تیفکروں فی السموات والارض۔ حالانکہ یہ حکم میں ہر بلکہ خلق یعنی صنعت میں تفکر کا
حکم ہو۔ قولہ تعالیٰ ربنا ما خلقت بذرا باطلا۔ مقام ذکر سے حکم مخلوق کی پیدا ایش میں تفکر کرنے کی راہ کی تاکید راحت حاصل کریں اور نور
ذکر سے سوختہ نہو جاویں پس صفات فعل سے راحت لی تاکہ مشاہدہ میں فنا ہو جاویں اور یہ جبریدین میں خواہش خواہیت ہوتی ہو اور
جہاں تک رخصت دی گئی ہو اسکو لیتے ہیں **قال المترجم** یعنی راہ مستقیم شرع میں ظاہر و باطن جہاں تک سانی دی گئی ہو اسکو بھی لیتے ہیں چنانچہ
ظاہر کی مثال جیسے شرع میں نفل پڑھنا کھڑے ہو کر اولیٰ ہو اور بیٹھ کر جائز ہو یا سفر میں روزہ چھوڑنا یا بزم و شرب کے رخصت ہو پس اسکو
اختیار کرنا اختیار رخصت ہو اور یہ اصح قول کے موافق جائز ہو ایسے ہی باطن کے احکام حالات میں تتبع رخصت کا تفریق ذکر سے فکر میں چلے آئے
اور نیز جب انھوں نے نور فعل میں صفت فاعل کا دیدار دیکھا اور اُنہیہ فعل میں صفت اثری کی بخلی حاصل کی تو بولے ربنا ما خلقت بذرا باطلا
یعنی یہ مخلوق سب اپنے خالق کی بخلی کے واسطے آئینہ ہو بھید یہ ہو کہ حق سبحانہ تعالیٰ جانتا ہو کہ مخلوق کو مشاہدہ حاصل اُنٹھانے کی طاقت
نہیں پس مخلوق کو ظاہر فرمایا تاکہ مخلوق کے وسیلہ سے اسکی طرف راہ پاویں اور یہ حجت و شفقت ہو **قال المترجم** لا الہ الا انت اللہ اللہ اللہ
نے سنت میں روایت کی کہ حق عز و جل نے موسیٰ علیہ السلام کے دیدار کے سوال پر فرمایا تھا کہ اے موسیٰ کوئی زندہ مجھ کو نہیں دیکھ سکتا مگر
آئینہ مر جاوے گا اور جو تر چیر چھے دیکھے قطعاً بلکہ خشک ہو جائے گی الحدیث و ہونی بعض لسن الیقیناً۔ فارس رحمہ اللہ نے فرمایا کہ ظہار
مخلوقات میں اسکی حکمت فعلی کا اظہار ہو۔ اور غور میں نے کہا کہ پہلے انکو پیدا ایش آسمان و زمین میں فکر کرنے کا حکم کیا پھر انکو اس سے قطع کر دیا
کہ کہتے ہیں ربنا ما خلقت بذرا باطلا۔ حالانکہ پہلے تو انکو صنعت آسمان و زمین دیکھنے کی ہدایت کی پھر انکو آما دہ کیا کہ وہاں نہ کریں
اور فوراً اس سے حق عز و جل کی طرف رجوع کر جا دیں پس فرمایا ربنا ما خلقت بذرا باطلا۔ قولہ تعالیٰ سبحانک فقنا عذاب النار یعنی جب
مقام ذکر خالص سے افعال آیات میں تفکر کرنے کی طرف آئے تو خالص ذکر سے جو کچھ جاتا رہا اسکی تلافی اس قول سے چاہی کہ سبحانک۔
یعنی تو ہر ذکر و فکر سے اور ہر خطہ و اشارہ و عبارت سے پاک ہو اور تو اس سے برتر ہو کہ خلق کے قدیم سے کوئی تجھ کو پاوے نہ جو کوئی عارف
نہیں پاسکتا مگر تیرے ہی ساتھ یعنی تجھی سے تجھ تک رسائی ہو سبحانک پاک ہو تو ہر ایسے وصف سے جو ہم نے زبان حادث سے تیرا
وصف بیان کیا۔ انت کما اثنیت علی نفسک۔ تو ویسا ہی جیسا تو نے اپنا خود وصف فرمایا۔ چنانچہ تو نے فرمایا سبحانہ تعالیٰ عما یصفون
یعنی پاک ہو تمہارے وہ ہر ایسے وصف سے جو مخلوق بیان کریں قولہ تعالیٰ ربنا انما سمعنا منادیا یأوی الایمان ان آمنوا بکم فامنا بکم
آیت میں اللہ عز و جل نے خبر دی کہ یہ حال ان لوگوں کا ہو جو معاہدہ انزل فرمایا میں اور میں میں ارجاع کے آجائے کے بعد پھر وہ قدم
میں فنا میں کہ انھوں نے حقت تعالیٰ کے خطاب خالص ازل میں سننے کے بعد واسطہ کے ساتھ حق کی منادی کی زبان سے حق عز و جل کا خطاب
و نہ اسن لیا۔ اور حاصل معنی یہ کہ ہم نے تیری آیت کو واسطہ و وسیلہ کی زبان سے سن لیا اور یاد کیا کہ تو نے فرمایا تھا کہ اہت برکم اور ہم نے

پس آنحضرت صلیعہ نے یہ دعا چاہی پس نازل ہوا قوله ان فی خلق السموات والارض وختلاف الليل والنهار آيات لا ولی للالباب الاہی پس حضرت صلعم نے فرمایا تم کو چاہیے کہ اس میں تفکر کرو۔ رواہ ابن مردویہ وابن ابی حاتم والطبرانی شیخ ابن کثیر نے فرمایا کہ اس روایت میں شکال ہے کہ آیت کریمہ مدنی ہر اور قریش کا یہ سوال کہ کوہ صفا سونے کا ہو جاوے مکہ میں واقع ہوا تھا واللہ اعلم۔ آیت کریمہ کے مزید ہونے میں شک نہیں اور دلیل اس پر حدیث عائشہؓ ہے کہ جبیں آنحضرت صلعم کی بعض رات کی عبادت کے حال میں کہا کہ پھر کھڑے ہو کر نماز پڑھنے لگے پھر رونے یہاں تک کہ داڑھی تر ہو گئی پھر سجدہ کیا پھر رونے یہاں تک کہ زمین تر ہو گئی پھر کروٹ سے لیٹے پھر رونے یہاں تک کہ بلالؓ نے اس کو نماز صبح کی خبر دی اور عرض کیا کہ یا رسول اللہ آپ کیون رونے میں حال یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ نے آپ کے اگلے پچھلے گناہ معاف کر دیے ہیں فرمایا کہ اے بلال مجھے کون چیز رونے سے روکتی ہے حال یہ ہے کہ آج رات مجھ پر نازل ہوا قوله ان فی خلق السموات والارض آيات پھر ایک آنحضرت صلیعہ نے ان آیات کو پڑھا اور انہیں تفکر نہ کیا۔ رواہ ابن مردویہ وعبد بن حمید وابن ابی حاتم وابن جبان (اسنادہ جید) اور ابن عباس رضی سے روایت ہے کہ ایک رات میں اپنی خالہ میمونہ ام المؤمنین رضی اللہ عنہا کے بیان میں اس صلعم نے ایک ساعت اپنے گھر کے لوگوں سے لینے حضرت میمونہ سے باتیں کیں پھر سو رہے پھر جب تنائی رات آخر تھی کہ اٹھے پس آسمان کی طرف نظر کی اور پڑھا ان فی خلق السموات والارض آيات پھر کھڑے ہو کر وضو کیا اور گیسواک کی پھر گیارہ رکعتیں پڑھیں پھر بلالؓ نے اذان دی پھر دو رکعتیں پڑھیں پھر ٹکڑے لوگوں کو صبح کی نماز پڑھائی۔ رواہ البخاری ومسلم اور دوسری روایت میں ہے کہ ان فی خلق السموات والارض آيات دس تین پڑھیں۔ اور اس کو ابو داؤد و نسائی وابن مردویہ وغیرہم نے بھی روایت کیا اور ابن مردویہ کی روایت میں مانتہ بعض طرق صحیح کے ان آیات کے بعد یہ عاجی مذکور ہے کہ **اللَّهُمَّ جَعَلْ فَوْقِي قَوْماً وَفِي سَمْعِي قَوْماً وَفِي بَصَرِي قَوْماً وَفِي يَدِي قَوْماً وَفِي رِجْلِي قَوْماً وَفِي فَمِي قَوْماً وَفِي بَطْنِي قَوْماً وَفِي ظَهْرِي قَوْماً وَفِي كَفِّي قَوْماً وَفِي رِجْلِي قَوْماً وَفِي بَطْنِي قَوْماً وَفِي ظَهْرِي قَوْماً وَفِي كَفِّي قَوْماً** یعنی اے اللہ تعالیٰ میں ہے کہ قوله تعالیٰ ان فی خلق السموات والارض وختلاف الليل والنهار۔ اس آیت کریمہ میں ایک لطیف اشارہ ہے کہ حق تعالیٰ شانہ نے ظاہر فرمایا کہ جو ربانی بنے ہیں اپنے رب تعالیٰ کے فعل میں اس کے ظہور قدرت سے انوار صفت انزل پاتے ہیں یعنی انکی دلیل خود ہی پاک تعالیٰ شاد سے ہی کی طرف ہے کچھ مخلوق سے نہیں ہے کیونکہ اسکی صنعت ایجاد میں عارف ناظر و حاذق بصیر کو ادراک ہے اور دیدار مخلوق میں یہ بات نہیں ہے کیونکہ حادث پر نظر کرنا تو خود ہی دیدار قدیم کا پردہ ہے **قَالَ الْمُسْتَرْجِمُ** حاصل آنکہ خلق السموات والارض یعنی انکی پیدا کر نے میں جو فعل باری قدرت کی نشانی فرمائی اور زمینیں فرمایا کہ خود آسمانوں و زمین میں دلالت ہے اسلیے کہ فعل باری تعالیٰ سے اسکی صفت کی طرف دلالت ہو جاتی ہے اور یہ طریقہ وصول مستقیم ہے اور خود مخلوق سموات وارض سے وصول نہیں ہو سکتا کیونکہ جب نظر حادث پر ہی تو وہ قدیم کے واسطے حجاب ہے مستتر جم کہتا ہے کہ یہ کلام متانت کے ساتھ لطیف اشارہ ہے۔ پھر شیخ نے کہا کہ آسمان کو طور آیات کے واسطے مخصوص کیا کیونکہ وہ زمین و جزا بلال و طہیس بانو ارجال ہے کیونکہ وہ آئینہ کواشف صدقین ہے کیا تو دیکھتا نہیں کہ فرمایا اللہ نور السموات والارض۔ اور نیز فرمایا۔ وکذلک نری اہم اہم ملکوت السموات والارض الایہ۔ اور یہی خصوصیت زمین کی تو بموقع اقدام صدقین و انبیاء و مرسلین علیہم السلام ہے پھر رات کی خصوصیت اسوجہ سے فرمائی کہ وہ مناجات عارفین کا وقت خاص ہے اور موحیدین کے لیے۔ اور کشف غلط بصفت ہیبت ہیبت ہو تی ہے اور دن کی خصوصیت اسواسطے کہ فرحت مجسمین اور بسط اشتاقین کا وقت ہے اور نظر والے آئینہ مخلوقات میں نور قدرت سے معرفت حضرت باوقالی عزوجل سے فائز ہوتے ہیں چنانچہ بعض نے فرمایا کہ میں نے کوئی چیز نہیں دیکھی مگر اس حال میں کہ پہلے اس میں اللہ تعالیٰ کے دیدار سے مشرف ہوا

کتنا ہو کہ شیخ محدث ابن کثیرؒ نے بیان ہلف و صالحین کے اقوال بہت پیش کیے ہیں تے بیان بخوف تطویل ترک کیے آئندہ انشاء اللہ
 اپنے بعض موقع پر لاؤنگا اور آخر میں شیخ نے یہ قول فرمایا کہ اللہ عزوجل نے ان لوگوں کی مذمت فرمائی جو اسکی آیات میں تفکر نہیں کرتے ہیں
 چنانچہ فرمایا۔ وکاین من آیت فی السموات والارض یرون علیہا وحیہم عنہا معصون۔ ویا یومن اکثرہم باللہ الا وہم مشرکون۔ یعنی بتیری
 نشانیاں میں آسمانوں و زمین میں کہ انہر گزرتے ہیں درحالیکہ انہے مٹھ موڑے ہوئے ہیں اور بتیرے ان لوگوں میں کے ایمان نہیں لاتے
 اللہ پر مگر اس حال سے کہ مشرک رہتے ہیں۔ اور جو لوگ تفکر کرتے ہیں انکی تعریف فرمائی اس آیت میں ویتفکرون فی خلق السموات والارض
 سرتباً۔ اذ یقولون ربنا۔ ما خلقت ہذا۔ اسی ہذا الخلق الذی نراہ۔ باطلاً۔ حال عتابل ولیل علی کمال قدر تک۔ اے
 رب ہمارے یعنی کہتے ہیں اے رب ہمارے اور شیخ ابن کثیر وغیرہ نے قائلین بمقدور کے حال ڈالا ہے اور درحالیکہ کہتے ہیں کہ اے رب ہمارے
 نہیں پیدا کی تو نے یہ یعنی یہ مخلوق جو ہم دیکھتے ہیں۔ باطل۔ یعنی عبت بلکہ کمال قدرت پر دلیل ہر قولہ باطلاً حال واقع ہوا۔ یا یعنی کہ
 باطل نہیں بلکہ حق کے ساتھ ہوتا کہ ہر کاروں کو انکے فعل کی جزا ملے اور عیون کو سبکی ملے۔ پھر انھوں نے عبت و باطل پیدا کرنے سے حق عزوجل
 کی پاکی بیان کی۔ سُبْحَانَكَ۔ تَنْزِیْہًا لِّكَ عَنِ الْعَبَثِ۔ یعنی عبت پیدا کرنے سے ہم اپنی طاقت بھرتی پاکی بیان کرتے ہیں۔ فَقِنَا
 عَذَابَ النَّارِ۔ یعنی جس طرح ہم سے ہو سکا ہم نے پاکی بیان کی سو تو اپنے کرم سے ہم کو عذاب و دوزخ سے بچا دے یعنی ہم کو عذاب و دوزخ
 نہ دے با نیطو کہ اپنی قوت سے ہم کو عمل صلح و مرضی کی توفیق دے اور بتیری ہی معافی بہرہ۔ سُبْحَانَكَ مَنْ تَدْخُلُ النَّارَ
 اے ہمارے جس شخص کو تو جہنم میں داخل کرے۔ للخلو و فیہا۔ یعنی دوزخ میں ہمیشہ رہنے کے واسطے جس کو تو داخل کرے۔ فَقَدْ
 اخْرَجْتَهُ۔ اہنتہ۔ پس تو نے اسکو خوار کیا یا رحمت سے دور کیا یا فضیحت کیا یا ہلاک کیا۔ یہ سب معنی بیان ہوئے ہیں۔ اور حضرت
 انس رضی سے روایت ہو کہ من تدخل النار اسی من تخلد۔ یعنی جسکو ہمیشہ کے لیے اسکو داخل جہنم کر لگا۔ اور سعید بن المسیب نے فرمایا کہ یہ اس
 شخص کے لیے ہر جو دوزخ سے نکالا نہ جائیگا۔ اور اہل الحق بالاجماع کہتے ہیں کہ کبیرہ گناہ سے کافر نہیں ہوتا ورنہ وہ گناہ نہیں بلکہ کفر
 کہلاتا پس گنگا را گرچہ کبیرہ گناہ ہو مومن رہا اور اللہ تعالیٰ نے فرمایا کہ یوم لا یخیر فی اللہ البنی والذین آمنوا۔ یعنی قیامت کے دن خوار
 نہیں کر لگا اللہ تعالیٰ اپنے بنی کو اور نہ اسپر ایمان لانے والوں کو۔ ہ۔ پس گنگا را پر دہی عذاب نہوگا بلکہ کافروں مشرکوں پر دہی عذاب
 ہوگا جزا لم یں۔ وَهَٰذَا لَظَلْمٌ بَیْنَ۔ الکافرین۔ صِغَ النَّصَارِ۔ اور ظالمون یعنی کافروں کے واسطے کوئی بھی مددگار نہیں ہر
 ظالمین سے مراد کافرین و مشرکین ہیں اسواسطے کہ کفر و شرک سے بڑھ کر کوئی ظلم نہیں ہے۔ قول من نصاریٰ میں نہ اذہ ناکی نفی
 ہے یعنی کوئی بھی مددگار نہیں جو انکو عذاب اللہ تعالیٰ سے بچا دے واضح ہو کہ کشف نے بیان اپنی بدعتقا دی سے کہا کہ۔ فلما ناصر لم من
 شفاعتہ وغیرہ۔ یعنی معتزلہ تو شفاعت سے منکر ہیں تو کشف والے معتزلی نے انصار سے شفاعت کرنے والے کی بھی نفی نکالی یعنی کوئی انکا مددگار
 نہوگا نہ شفاعت سے نہ اور کسی وجہ سے مترجم کتنا ہو کہ اسنے ظالمون میں گنگا را مسلمانوں مگر کبیرہ کو بھی داخل کر لیا تھا تو اب اپنی
 بدعتقا دی پر دعویٰ کرتا ہو کہ اسکی شفاعت بھی نہوگی کیونکہ جب کوئی ناصر نہو تو شفع بھی نہو اور ہم کہتے ہیں کہ اول تو ہمیں کبیرہ گنگا را
 داخل نہیں ہے کیونکہ ظالم سے کافر مشرک مراد ہے اور کافر کے لیے کوئی شفع نہیں ہے دوم یہ کہ نفی ناصر سے شفع کی نفی کرنا غلط ہے چنانچہ برصیاویؒ
 نے رد کردیا کہ ناصر تو وہ ہے جو اپنے زور سے دوزخ سے دور کرے اور شفاعت کرنے میں شفع تو عاجزی و دعا سے چھڑاتا ہے پھر نہت کی نفی سے شفاعت
 کی نفی نہوگی مترجم کتنا ہو کہ اوپر معلوم ہوا کہ ظالمین سے مراد کافرین ہیں نہ مومن کیونکہ بیان اللہ تعالیٰ نے ان کے حق میں جواری فرمائی

و دیگر عجایب مخلوقات الہی میں قدرت کاملہ الہی نظر آوے گی کیا دینی سی بات ہو کہ ایک درخت کی پتی اگر ہاتھ میں لیوے تو اسکی مثل سے تمام مخلوق عاجز ہو اور بہت بڑی قدرت خود انسان کی خلقت میں ہو لیکن یہ فرمایا کہ یہی کو نظر آتی ہو عقل والا ہو وہ ہی بول اٹھتے ہیں کہ ہر پاک پیدا کرنے والے تیری ہی قدرت ہو کہ عقلیں حیران ہیں۔ یہ لطف ارشاد ہو کہ اہل عقل کو شناسائے قدرت فرار دیا ورنہ عقل کیا اور عقل والا کیا ہو۔ پھر عقل والوں کی بچان فرمائی۔ اَلَّذِیْنَ لَمَّا قَبِلُوا دَعْوَانَا اُولَی الْاَلْبَابِ اِذْ یَاۤءِلْہُمْ اُولُو الْاَلْبَابِ اِیْسَہِ لُوْکُ بَیْنَہُمْ وَ بَیْنَکُمْ کُرْسِیُّوْنَ اللّٰہُ قَیَّامًا وَّ قَعُوْذًا وَّ عَلٰی جُنُوْہِہِمۡ مِّصْطَبٰۤہَاۤیۡ فِیْ کُلِّ حَالٍ۔ یاد کرتے ہیں اللہ تعالیٰ کو کھڑے اور بیٹھے و کروٹ پروٹ اور مرادیکہ ہر حال میں یاد کرتے ہیں۔ اور صحیح میں حضرت عائشہ سے روایت ہو کہ حضرت صلعم اپنے ہر وقت میں اللہ تعالیٰ کو یاد کرتے تھے۔ اور یہ تفسیر اس وقت ہو کہ ذکر سے مطلقاً یاد اسی مراد ہو خواہ نماز میں ہو یا کسی اور وقت ہو۔ وعن ابن عباسؓ یصلون کذا رکب عجب الثاقبہ۔ اور ابن عباسؓ سے اسکی تفسیر یوں مروی ہو کہ نماز پڑھتے ہیں کھڑے بیٹھے اور کروٹ سے ہوائی طاقت کے۔ یعنی صحیح سالم کھڑے پڑھ سکتے ہیں تو کھڑے ورنہ عذر کی حالت میں بیٹھے کرورنہ کروٹ سے بہر حال ترک نہیں کرتے ہیں کما قال قتادہ اور یہی تفسیر حضرت علیؓ و ابن مسعودؓ سے بھی مروی ہو اور عمران بن حصینؓ سے روایت ہو کہ مجھے بوسیرت میں نے حضرت صلعم سے سوال کیا آپ نے فرمایا کہ کھڑے ہو کر نماز پڑھو اگر نہ ہو سکے تو بیٹھ کر اگر نہ ہو سکے تو کروٹ سے رداہ البخاری و مسلم۔ وَ یَتَفَكَّرُونَ فِیْ خَلْقِ السَّمٰوٰتِ وَ الْاَرْضِ فِیْ اٰیٰتِہِ لَیْسَ لَہُمْ فِیْہِ اٰیٰتٌ لِّیَسْتَدِلُّوْا عَلٰی قُدْرَةِ صٰلِحِہَا۔ تاکہ اس تفکر سے ان دونوں مخلوق کے پیدا کرنے والے کی قدرت کاملہ پر استدلال کریں یعنی راہ پاوین قال ابن کثیر متفکرون ای ہنی سمجھ دوڑا کر ان دونوں کی حکمتیں دریافت کرتے ہیں جسے خالق عزوجل کی عظمت و عظیم قدرت و علم و حکمت معلوم ہوتی ہو اور اسکا قادر و مختار ہونا ظاہر ہوتا ہو اور شیخ ابوسلیمان دارانی نے کہا کہ میں اپنے گھر سے نکلتا ہوں سو جس چیز پر میری نظر پڑتی ہو اس میں اللہ تعالیٰ کے واسطے اپنے اوپر نعمت اور اپنے حق میں عبرت دیکھتا ہوں (رداہ ابن ابی الدنیا) اور حسن بصریؒ سے روایت ہو کہ ایک ساعت کا تفکر تمام رات کھڑے ہو کر نماز پڑھنے سے بہتر ہو اور فضیلؒ نے کہا کہ حسنؒ فرماتے تھے کہ فکر ایسا آئینہ ہو جس میں تیری بھلائی ان و ہر ائی ان نظر آوین گی۔ اور سفیان بن عیینہ نے فرمایا کہ تفکر ایک نور ہو جو تیرے قلب میں داخل ہوگا اور بسا اوقات کہتے ہیں اِذَا لَمْ یَاۡمُرْ لَہُ فِکْرَۃٌ۔ فنی کل شیء لہ عبرۃ۔ آدمی کو جب فکر کا مرتبہ حاصل ہو تو ہر چیز سے اسکو عبرت حاصل ہو جاتی ہو۔ اور عیسیٰؑ سے منقول ہو کہ بھلا حال اس کا جس کا بولنا یا دالہی اور خاموشی تفکر اور نظر عبرت ہو اور لقمان حکیمؑ نے فرمایا کہ بت تنہائی سے فکر کا الہام ہوتا ہو اور فکر دروزہ جنت تک راہ دہاتی ہو اور عمر بن العزیزؒ نے کہا کہ اللہ تعالیٰ کی نعمت میں فکر کرنا عبادت میں سے افضل ہو اور غیثؒ اسکا بیان کرتے ہو کہ رو کر بیہوش ہو جائے اور ابن المبارکؒ اور عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما سے بھی اس باب میں روایت ہو اور ابن عباسؓ نے فرمایا کہ دو رکعتیں مختصر جو فکر سے ہوں رات بھر کے غافل قلب کی نماز سے بہتر ہیں اور حسنؒ فرماتے کہ تنہائی سپٹ تو تفکر کے لیے خالی چھوڑو۔ اور بشر حافیؒ فرماتے کہ لوگ اگر اللہ تعالیٰ کی عظمت میں تفکر کرتے تو اس کی نافرمانی نہ کرتے۔ اور عامر بن قیسؒ نے فرمایا کہ میں نے دو تین نہیں بلکہ زیادہ صحابہؓ سے سنا کہ تفکر نور ایمان ہو اور حدیث میں ہو کہ ذات الہی میں فکر کیجیو بلکہ اسکے مخلوقات و نعمتوں میں فکر کرو و کما فی الصبح۔ مترجم کہتا ہو کہ ذات و صفات خالق عزوجل کی فکر محال ہو تو خواہ مخواہ شیطان کی حد میں قدم گر گیا اور چاہیے کہ اول میں اللہ تعالیٰ کے افعال خلق و رزق وغیرہ کے عجایب کی فکر نور فضل سے قوت و سامان ہم ہو چا وے تو اللہ نور صفت تک اسی لوح سے راہ پاوے وہ مترجم

ان لوگوں کا ہر جو دعویٰ معاملات میں جھوٹے ہیں اور منہ زار سپین میں داخل ہوئے وہ ظاہری نقشف سے اور اہل سوالہ کے لباس نکرانے ایک بھی اہل سوالہ میں ظاہر کرتے ہیں۔ تاکہ خلق ان کی طرف متوجہ ہو پس یہ ریاکار لوگ ہیں کہ خلق کی طرف نظر رکھ کر اور اپنی تعریف چاہنے کو خالی دعویٰ کرتے ہیں بلکہ یہ لوگ تو ریاکاروں سے بھی بدتر ہیں کیونکہ یہ لوگ تو تعریف و مرتبہ دنیاوی کو طلب کرتے ہیں پس ریاکاروں جھوٹے سے بھی یہ بدتر قوم ہیں اولاً اللہ تعالیٰ نے کھپوں ان کجروا بما لم یفعلوا سے صاف فرمایا کہ یہ لوگ اپنے پردہ نفس سے خارج نہیں ہوئے اور حیران میں پڑے ہیں اور یہ اشد عذاب ہے۔ حاتم ہمن نے فرمایا کہ اللہ عزوجل نے اس آیت سے مومنوں کو تحذیر دی اور ڈرایا کہ خبردار ان ریاکاروں منقرب ترابہ بننے والوں کی راد نہ چلنا اور یہ لوگ گمراہ دوزخ کی طرف جاتے ہیں حیا نچہ فرمادیا فلا تحسبنم بمفانہ من العذاب۔ اور یہ لوگ سمجھتے ہیں کہ یہ ظاہری بناؤں کو خدا سے چھڑالیکا۔ ہرگز نہیں وہ تو عذاب الیم میں پڑے رہینگے اور یہ کتنا بڑا عذاب ہو کہ دیدار الہی سے محروم اور اللہ تعالیٰ کے لذیذ خطاب سے محروم ہوں

إِنَّ فِي خَلْقِ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَاخْتِلَافِ اللَّيْلِ وَالنَّهَارِ آيَاتٍ

آسمان و زمین کی پیدائش میں اور رات و دن کے بدلتے آنے میں عقل والوں

لَاُولَئِكَ الْبَابُ الَّذِي يَدْخُرُونَ اللَّهُ قِيَامًا وَقَعُودًا وَعَلَىٰ

کے نشانیاں ہیں وہی جو یاد کرتے ہیں اللہ کو کھڑے اور بیٹھے اور

حُبُوبِهِمْ وَيَتَفَكَّرُونَ فِي خَلْقِ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ رَبَّنَا مَا خَلَقْتَ هَذَا بَاطِلًا

کروٹ پر لیٹے اور دھیان کرتے ہیں آسمان و زمین کی پیدائش میں اور رب ہمارے تو نے یہ بیفائدہ نہیں بنایا

مُسْحَكَكَ فَقَدْ آتَاكَ النَّارُ رَبَّنَا إِنَّكَ مَن تَدْخُلُ النَّارَ فَقَدْ أَخْرَجْتَهُ وَمَا

تو پاک ہو عیب سے سو ہم کو بجا دوزخ کے عذاب سے اور رب ہمارے تو نے جھکو دوزخ میں ڈالا سوا سکور سوا کیا اور

لِلظَّالِمِينَ مِنْ أَكْصَا رِ رَبَّنَا إِنَّا أَسْمِعْنَا مُنَادِيًا بُنَادِي لِلْإِيمَانِ أَنْ أَهْبُوا بَرِّكُمْ

ظالموں کا کوئی مددگار نہیں اور رب ہمارے ہم نے سنا ایک پکارنے والے کو جو ایمان کے لیے پکارتا ہو کہ ایمان لاؤ اپنے رب پر

فَأَمَّا بِنَا رَبَّنَا فَأَغْفِرْ لَنَا ذُنُوبَنَا وَكَفِّرْ عَنَّا سَيِّئَاتِنَا وَتَوَفَّنَا مَعَ الْأَبْرَارِ رَبَّنَا

سو ہم ایمان لائے اور ہمارے پروردگار بخش دے ہمارے گناہ اور اقرار ہے ہمارے ایمان اور موت دے ہم کو نیک بندوں کے ساتھ۔ اور رب ہمارے

وَأَتَنَا مَا وَعَدْتَنَا عَلَىٰ رُسُلِكَ وَلَا تُخْزِنَا يَوْمَ الْقِيَامَةِ إِنَّكَ لَا تُخْلِفُ الْمِيعَادَ

اور دے ہم کو جو تو نے وعدہ دیا اپنے رسولوں کے منہ سے اور سو انکر ہم کو قیامت کے روز تحقیق تو خلاف نہیں کرتا وعدہ

إِنَّ فِي خَلْقِ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ سَوَافِهَا مِنَ الْعَجَائِبِ۔ آسمان و زمین کی پیدائش میں ف اور جو کچھ ان دونوں میں

عجائبات ہیں انکی پیدائش میں۔ وَاخْتِلَافِ اللَّيْلِ وَالنَّهَارِ۔ اور رات و دن کے چودرپو مختلف آنے میں ف بالجہی و

الذَّهَابِ وَالزِّيَادَةِ وَالنَّقْصَانِ۔ یعنی اختلاف ان دونوں کا باہم طور کہ ایک دوسرے کے پیچھے آتے و جاتے ہیں اور زیادہ ہوتے

اور گھٹ جاتے ہیں غرض کہ ان امور میں۔ لَا يَتَّي۔ دلائل علی قدرتہ تعالیٰ۔ اللہ تعالیٰ کی قدرت پر دہیں ہیں لَاُولَئِكَ الْبَابُ

کندوے لہقول۔ ایسے لوگوں کے واسطے عقل رکھتے ہیں ف پس جس شخص کی عقل حسب قدر صاف ہوگی اور وہ ہم سے پاک و

ہووا ہو پس وغیرہ بد اخلاق سے پاکیزہ ہوگی اور نور ایمان سے منور ہوگی اسقدر سکوا آسمان و زمین کی پیدائش و اختلاف شب و روز

جو کچھ فکر کرنے کا حکم ارشاد ہوا ہو وہ ذکر کون سوائے ایمان میں کہا کہ قولہ تعالیٰ التبتلون فی اموالکم و انفسکم نفس ایک بت ہو جسکو حق عزوجل نے لباس ربوبیت سے آراستہ کیا اور قہر و لطفت سے بھر دیا اور اسکے لیے زینت یا موال دینار رکھے اور یہ سب ان لوگوں کا امتحان ہو جو حق تعالیٰ کی محبت کا اور اسی کے معبود برحق ماننے کا بیڑا اٹھا آئے ہیں پس جسے اپنے نفس کی طرف دیکھا اور زینت حق سے نظر پھیری وہ فرعون ہو گیا اور زبان قہر سے آنا رکیم الاعلیٰ بولنے لگا اور یہ کروا ستر راج ہو اور جسے ربوبیت کی طرف نظر رکھی اور ہکا نفس اس ربوبیت کی تجلی میں فنا ہوا وہ اگر ایسا کلمہ بھی بولا تو کم ظرفی ہو و لیکن زبان ربوبیت سے بولا جیسے ابن منصور حلاج رحمہ اللہ کی زبان سے انا الحق جاری تھا اور اسکی مثال چاہو تو اس درخت کو غور کرو جس سے موسیٰ علیہ السلام کو آواز آئی انی انا اللہ الا تہ کہ یہ حق سبحانہ تعالیٰ نے اس سے لظن فرمایا پس اپنی صفت کے ساتھ اپنے فعل سے بات کی اور جسے ان اموال میں رب تعالیٰ کی زینت پر نظر رکھی جو ملک نفس کی زینت میں تو اسکا حال مانند سلیمان علیہ السلام کے ہوا کہ اللہ تعالیٰ کے ملک و دیرینے سے بھی سلیمان کو اللہ تعالیٰ کے شرف جلال کی طرف نظر تھی۔ اور جسے خود احوال کی طرف دیکھا اور دنیا کی تازگی نظر میں سمائی اور اپنے شہوات کا مانع ہوا تو وہ مثل یلعیم باعور کے ہو گیا کہ اسکی مثال کتے کی ہو چنانچہ فرمایا نہ تذلل کلکلب ان تحمل علیہ ملہث وان تترک ملہث۔ اگر لا دو لو ہا بنے اور اگر چھوڑ دو تو ہا بنے۔ اور کونسا امتحان اس سے بڑھ سکا کہ خلق میں ملک دیکھنا اور ربوبیت دیکھنا جمع کیا کیونکہ یہ محل التباس ہو این زبان اترنے فرمایا کہ قولہ التبتلون فی اموالکم۔ بانیطوہ کہ جمع کرو گے اور یہ سے باز رہو گے اور جو حقوق الہی ان اموال میں متعلق ہو گئے انہیں قصور کرو گے۔ و انفسکم۔ باس طور کہ شہوات نفس کے مانع ہو گے اور یا صفت چھوڑو گے اور اسکو سب بانیطوہ سے لپٹائے ہو گے اور سور آخرت میں غور و نظر کرنے نفس کو خالی رکھو گے اور بعض نے کہا کہ قولہ التبتلون فی اموالکم۔ بانیطوہ کر اسکے لینے دینے میں پھنسے ہو گے قال تعالیٰ فاذا فرشتہ بشاق الذین اتوا الکتاب یستنبیہ للناس لا تکتبوا الذین لا یتقون اللہ عزوجل نے صادقین کو جو صاحبان الہام خاصہ و محدثین از مقررین ہیں حکم دیا کہ حقوق عہد جو انکے اور اللہ تعالیٰ کے درمیان ہیں طالبوہ پر لفظ رفعم ظاہر کرین تاکہ اس سلسلے سے اللہ تعالیٰ کی طرف اصل مہون اور پرعاز ہو اور یہ صفت ان لوگوں کی ہو جو علمائے ہر کمال میں اور یہ بھی حکم دیا کہ صدیقین کے اوصاف چھپانے میں نہ ہت نہ کرین قال المسترحم عجب کہ عارف لکھنوی قدس سرہ نے کلمۃ الحق میں صریح مسئلہ وحدت وجود اظہار کرنا میں ایمان و فرض کہا اگر یہ صحیح ہو تو بھی اظہار میں چاہیے کیونکہ صحیح مسلم میں ثابت ہے کہ لوگوں سے انکے عقل کہ بوقیق باتیں کرنے کا حکم دیا ہو اور عارف جامی نے شرح فصوص میں صریح کہا کہ غیر عارف کے واسطے زبانی ایسا اقرار و اہتمام کر لینے خوف کفر پر کفایت بخیر بنو محمد زیادہ گفتگو کی ضرورت نہیں ہی کافی ہے کہ عرب عبار و صحایہ کرام و العین عظام و علمائے جہتدین و عارف صائین بلکہ کاذب امت اس کلمہ سے وحدت وجود نہیں سمجھتے تھے پھر ایسی جماعت کو چھوڑ کر اس شد و ذم میں پڑنا کس ایماندار کو پسند ہوگا بلکہ میں ہی کہتا ہوں کہ احکام کتاب و سنت پر عمل کرین تمام غربی خود بخود حاصل ہو جائیگی ورنہ زبانی کب تک سوائے مگر اسی کے کیا مفید ہو سکتی ہے و السلام قال الشيخ اور بعض نے فرمایا کہ عامہ اولیاء اللہ سے یہ عہد ہو کہ حق کو پوشیدہ نہ رکھیں اور باحق دعویٰ نہ کرین اور مریدین سے انکا قصور ہی ہو کہ راہ حق اختیار کرین۔ قولہ تعالیٰ و اکثر وابثنا قلیلاً۔ یہ اس شخص کے حق میں ہے جو صدق ایمان کے مقابلہ میں نہ ہو نچا اور اگر نہ ہو نچتا تو دنیا کے عوض دین نہ سچتا۔ پھر جب وہ مقصد تک نہ پہنچے اور راستہ کے شروع ہی میں چند روز انکے کھٹے کھٹے نفس کی وحشت نے انکو گھیرا کیونکہ اصل کی طاوت باطنی نہ تھی تو مخلوق کے نزدیک اپنے اصل ہونے کے دعوے کرنے لگے حالانکہ جانتے ہیں کہ اللہ تعالیٰ کی ربوبیت و کرمیت انہوں نے مشاہدہ نہیں کی پس جو انکے پاس نہیں ہے وہ بیچنے لگے اور اولیاء اللہ کے روبرو جل ہوئے کیونکہ یہ لوگ انکی حیانت پہچانتے ہیں اور بعض نے کہا کہ ان لوگوں نے اپنی ذات کے واسطے ایسے دعوے کیے ناکہ مخلوق کو فتنہ میں ڈالیں۔ قولہ تعالیٰ و یحبون ان یحیر و یال فی الیاء و یضعف

دنیاوی اپنے کمینوں سے ف یعنی دنیا کے لیے عالم بنکر ایسی باتیں نکالیں کہ جسے دین ہی وہی مثلاً ہمیشہ کے لیے بتلایا اور یوں ہی نصاریٰ نے دھوکا دیا اور اپنے مالداروں و امراء و شاہوں کو جو کمیتہ و بے علم تھے یوں بتلایا کہ جو کچھ پوپ یا جر کے وہ فرض ہو یہ سب ہوا سطل کیا کہ ان دنیاوی مالداروں سے جو جہالت کی وجہ سے کمیتہ میں قلیل مال حاصل کریں جس نے علم کو جو شریف پر جو پر مال متاع کو جو حقیر پر اختیار کیا وہ کمیتہ ہو۔ اجمال ان لوگوں نے وہ علم کتاب اپنے مال والے کمینوں کے ہاتھ قلیل دامون بچا لایا یعنی اس مٹیاں کو اس خوف سے چھپایا کہ اگر لوگ محمد صلعم و خوبی اسلام سے آگاہ ہوں حتیٰ کہ تابع ہو کر دین اسلام میں داخل ہو جائیں گے تو یہ جو کچھ ملتا رہتا رہتا ہو گیا۔ فَبَشِّرْ مَا كُنتُمْ تُرِيدُونَ مشرکوں سے ہوا۔ پس یہ انکی خرید و فروخت کیسی بدتر ہو۔ پھر جاننا چاہیے کہ صرح و قنادہ سے اہل کتاب یہود و نصاریٰ کے اہل قرآن کے شمول کے اقبال بھی آئے ہیں وہ بانیئے ہیں جو اس کثیر نے ذکر کیا کہ اس آیت میں علماء اسلام و اہل قرآن کو بھی تخریب ہو کہ خبردار ان کتاب الون کی راہ نہ چلیں ورنہ انکو بھی وہی پہنچے گا جو انکو پہنچا بلکہ علم کتاب و سنت جو لوگوں کو نافع ہو انکو تباہ وین چنانچہ حدیث میں جو کئی طریق سے مروی ہے کہ ایک نبی صلعم نے فرمایا کہ جو کسی علم کو جانتا ہے اس سے پوچھا گیا اور اسے چھپایا تو قیامت میں اسکو آگ کی لگام دیا جائیگی مفسر نے کہا کہ اسکو ایک جماعت نے متقارب الفاظ سے روایت کیا اور ترمذی نے فرمایا کہ حدیث حسن ہو مستحکم کتاب ہے کہ حدیث میں یہ بھی آیا کہ قرآن میں یہ لوگ بھی یہود و نصاریٰ کے قدم بقدم چلیں گے۔ ہ۔ افسوس اس زمانہ میں یہ حال ظاہر ہو کہ امر تو حید سے منحرف ہو کر دنیا کے لیے کمینہ لوگ عالم بنے اور دین کو غلط ملط کر کے راہ سنت کو گم کر دیا اور مریدوں کے حقیر مال کے لالچ سے حق کو چھپا ڈالا۔ اور جب کہ انکی مخالفت میں ایک فریق قائم ہوا جسکی قلت معرفت اس حد تک ہو کہ انھوں نے صرف انکی عداوت کو دین بنالیا اور باہم جدال و تکفیر سے ارکان میں کو ضعیف کر دیا اور عداوت سے بے نصیب ہے حالانکہ واجب تھا کہ باہم متفق ہو کر دار آخرت کی کوشش کرنے اور معارف قرآن و حدیث سے آراستہ ہوتے واللہ تعالیٰ ہوا ہوا ہی کیونکہ بدون معرفت حق کے خالی دعویٰ تو جہد سے مدح کا استحقاق نہیں ہو سکتا ہے کیا نہیں دیکھتے ہو کہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا لَا تَخْسَنَ بَالِئَارَ وَاَلْبَارِ۔ یعنی اس میں بھی وہی دو قرار ہیں جو اوپر مذکور ہوئی ہیں اور ترجمہ میں فرق ہو گا کیونکہ یا رختیہ پر معنی یہ کہ گمان نہ کریں یہ لوگ جنھوں نے الخ اور تبار فوقیہ پر معنی یہ کہ تو خیال نہ کیجو۔ الَّذِي يَفْرَحُونَ بِمَا آتَاهُمْ فَعْلَاوْنِ اضْلَالِ النَّاسِ۔ ایسے لوگوں کو جو خوش ہوتے ہیں ایسے فعل پر جو انھوں نے کیا یعنی لوگوں کو بھٹکانا۔ وَيَجْهَلُونَ أَنَّ اللَّهَ يَعْلَمُ مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ۔ من التمس بالحق وهم على ضلال اور دوست رکھتے ہیں کہ مدح کیے جاویں یعنی ثواب دیے جاویں ایسے فعل کے عوض جو انھوں نے نہیں کیا یعنی حق سے شک نہ کیا اور مگر اہی سکھائی پھر چاہتے ہیں کہ ثواب و مدح حاصل ہو فَلَا تَحْسَبْنَهُمْ۔ تبار فوقیہ یا بیایہ تختیہ۔ بِمَقَاسٍ لَا۔ بکان نیچوں فیہ میں سکھائی اب۔ فی الآخرة۔ پس تو انکو خیال نہ کیجو یا وہ لوگ اپنے آپ کو خیال نہ کریں، ایسی جگہ جہاں آخرت میں عذاب سے نجات پاویں ف الْعَذَابُ۔ بلکہ وہ ایسی جگہ ہونگے جہاں عذاب پاویں چنانچہ صرح فرمایا۔ وَلَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ۔ اور ان کے لیے عذاب دکھ دینے والا ہو ف تو ثابت ہو گیا کہ وہ عذاب کے ٹھکانے میں ہونگے وہ بھی فقط عذاب نہیں بلکہ عذاب الیم یعنی مولم فیہا یعنی جہنم میں انکے لیے عذاب مولم ہو واضح ہو کہ فلا تَحْسَبْنَهُمْ میں بھی موافق اول کے دو قرار ہیں یا رختیہ تبار فوقیہ میں پس قول لا یسین الذین یا رختیہ کے قرار ہے الذین۔ فال ہر اور رہے دونوں مفعول تو وہ مخدوف ہیں کیونکہ آگے۔ فلا تَحْسَبْنَهُمْ کے دونوں مفعول ہر دو حالت کرتے ہیں اور اگر تَحْسَبْنَهُمْ تبار فوقانیہ کی قرآنہ لجاوے تو پہلا مفعول۔ الذین موجود ہو صرف دوسرے مفعول حذف ہوا جیسے تَحْسَبْنَهُمْ کا دوسرا مفعول لات کرتا ہو۔ پھر جانتا چاہیے کہ مفسر نے آیت کے واسطے کوئی شان نزول نہیں بیان کیا ظاہر انکے نزدیک کوئی سبب متعین نہوا بلکہ ہر حال آیت عام ہو کہ جو کوئی ایسا ہو کہ بد کام کو عمل میں لاوے

وہ اللہ اسی دنیا کی متاع غرور میں پڑا ہوا اور اسکو نقصان جانتا ہے پس ہر حال میں یوں متقی کو ایسے امور غریبہ و خلاق کریمہ کا حکم نہ تاکہ نفس کا ایمان نہ ہو بلکہ آخرت کا ایمان حقیقی ہو کیونکہ جو کوئی زبان سے ایمان کہتا ہے مگر ان امور پر غم کرتا اور نقصان سمجھتا ہے تو وہ جھوٹا منافق ہے اور اللہ تعالیٰ سے عافیت کی امید ہے اور اللہ تعالیٰ ہم ضعیفوں پر رحم فرما کر یقین صحیح و نور ایمان دل میں دیدے اور عافیت دارین جمع فرمادے آمین یا ارحم الراحمین

بسم اللہ تعالیٰ نے یہود وغیرہ کافروں کی بد عہدی و خیانت بیان فرمائی بقولہ تعالیٰ
وَإِذْ أَخَذَ اللَّهُ مِيثَاقَ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ لَتُبَيِّنُنَّهُ لِلنَّاسِ وَلَا تَكُونُوا فِتْنَةً

اور جب اللہ نے متہار کیا کتاب الون سے کہ اسکو بیان کرو گے لوگوں پاس اور نہ جھپٹاؤ گے اور نہ فتنہ بنو گے
وَسَاءَ ظُهُورُهمُ وَأَشْتَرُوا بِهِ ثَمَنًا قَلِيلًا ط فَبَيَّنَّا مَا كَانُوا لَيُفْسِدُونَ وَلَا يَتُوبُونَ عَلَيْهِمْ

اپنی پیٹھ کے پیچھے اور خرید کیا اس کے بدلے مول غلوڑا سو کیا بڑی خرید کرتے ہیں تو مت سمجھ ان کو جو
لَيُفْسِدُونَ بِمَا آتَوْا وَيُحِبُّونَ أَنْ يُحَدِّثُوا بِالْحَدِيثِ لِيُفْعَلُوا فَلَا تَحْسَبْنَهُمْ بِمَفَازَةٍ

خوش ہوتے ہیں اپنے کیے پر اور تفریق چاہتے ہیں کیے پر سونہ سمجھ کر وہ خلاص ہیں
مِنْ الْعَذَابِ لَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ ۝ وَبِهِ مُلْكُ السَّمُوتِ وَالْأَرْضِ ط وَاللَّهُ

عذاب سے اور انکو دھک کی مار ہو اور اللہ ہی کو ہر سلطنت آسمان اور زمین کی اور اللہ
عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ

و۔ اذکر۔ إِذْ أَخَذَ اللَّهُ مِيثَاقَ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ۔ اے اللہ علیہم فی التوراة۔ یعنی اذ طرف ہر فعل مقدر

کا اور وہ اذ کر کے مانند ہے۔ اور ميثاق بمعنی عہد ہے اور معنی یہ ہیں کہ تو ریت میں اُن سے عہد لیا تھا۔ اور اس تقریر پر یہ آیت فقط یہود کے حق میں ہے اور بعض نے کہا کہ یہود و نصاریٰ دونوں کو شامل ہے برابر نیکو کتاب کا الف لام جنس کا ہے۔ و اس کثیر نے فرمایا کہ اس میں تو بیخ تہدید

ہر ان اہل کتاب پر جسے انبیاء کی زبان پر رسد لیا تھا کہ محمد صلعم پر ایمان لاؤں اور لوگوں کے درمیان انکا ذکر پھیلاؤں پھر جب یہ دعوت ہون تو انکی پیروی کریں۔ لَتُبَيِّنُنَّهُ اے کتاب یعنی لام قسم محذوف کی ہے اور ضمیر منصوب راجع بجانب کتاب ہے جو مذکور ہے یعنی ضرور اس کتاب کو

بیان کریں اور وہ آنحضرت صلعم کی رسالت و صفات تھی اور فتادہ سے ہے کہ دین اسلام کی حقیقت تھی۔ لِلنَّاسِ وَلَا تَكُونُوا فِتْنَةً بالتأثر والیاء فی القلوب۔ یعنی اکثر دین کی توارۃ تبیینہ و لا تکتونہ۔ دونوں فعل میں تبار خطاب ہے برابر تاکہ خطاب کی حکایت ہے اور میں کثرت

والوعم و عاصم نے برابر تجتہ پر طحا بنا بر آئے کہ غائب تھے اور تمہیں خود دکھلا بیان ہر تو اس کے ساتھ کتاب بنیں ہو سکتا پس لا تکتونہ۔ تاکہ ہر حال اللہ تعالیٰ نے توریت و انجیل میں اہل کتاب سے عہد لیا تھا کہ ہم نے کتاب میں جو کچھ فضائل و کمالات محمد صلی اللہ علیہ وسلم دیا ہے اس کی تائید و توثیق

و انجیل میں نازل کیے ہیں سب کو صاف صاف لوگوں سے بیان کر دیا بیان کریں اور کچھ بھی کیسیط مت چھپاؤ۔ فَلْيَذُوقُوا طر حوا الميثاق۔ پس ان کلمتوں نے پھینکا ميثاق کو۔ وَسَاءَ ظُهُورُهمُ۔ ظلم و غلو ہے۔ اپنی پیٹھ پیچھے یعنی اس پر کچھ عمل کیا بڑا وی

نیکو کہ پیش ہوئے التفاتی و بی پروائی کرنے کے واسطے اور اسکی نقیض میں نصب العین کرنا اور پیش نظر رکھنا ہوتے ہیں۔ وَأَشْتَرُوا بِهِ خرد و ابدہ۔ اور لیا اس کے بدلے سے ثَمَنًا قَلِيلًا۔ من الدنیا من غلتهم بریاستہم فی العلم فکتونہ خوف تو غلوڑا مول یعنی آل

ذره ذرہ کو آزمائش اور چاہے تمام کافروں کو مقہور کر کے مختار طبع کر دے لیکن اسکی مشیت اسطرح جاری ہوئی ہو کہ تم قطعاً پاکیزہ کیے جاؤ تو اللہ تم آزمائے جاؤ گے اپنے مالوں میں یعنی انہیں قدرتی آفات نازل ہونگی تاکہ تم اسوقت ثابت یقین پر دیکھے جاؤ اور جو یاہین صدقات فرض کیے جاؤ نیگے تاکہ تمہاری محنت کچھ بھی مال سے باقی نہ رہے۔ پہلے گزرا کہ صحابہ رضی اللہ عنہم پر امتداع میں یہاں تک فرض تھا کہ روزینہ سے زائد باقی نہ کہیں پھر اموال سے بھی بڑھ کر آزمائے جاؤ گے قال تعالیٰ **وَالْفَسِخَۃُ**۔ بالعبادات والیلا اور اپنے نفس میں آزمائے جاؤ گے ف یا منظور کہ عبادات فرض کیے جاؤ نیگے اور بلا مانند قتل و جرح وغیرہ کے اپنی طاری ہونگے اور مردار کہ میں گمان کہ اس میں دلیل پر نفس ہی مجرم ہو جو معائنہ ہوتا وہ معنی وہی جو بعض متکلمین نے ذکر کیے ہیں مترجم کتابہ کہ اسکی تحقیق سورہ یوسف وغیرہ میں انشاء اللہ تعالیٰ آویگی۔ پھر باوجود جان و مال کی آزمائش کے تمہارے کافروں کے منہ کھول دیے جاؤ نیگے بقول تعالیٰ **وَلَتَسْمَعَنَّ مِنَ الَّذِينَ آؤُتُوا الْكِتَابَ مِن قَبْلِكُمْ سَی یُودُوا وَالتَّضَارِیٰ**۔ اور ضرور سنو گے یہود و نصاریٰ سے۔ **وَمِنَ الَّذِينَ آسَفُوا**۔ من العرب۔ اور مشرکین یعنی اہل عرب سے۔ **اِذْ یُکَیِّدُکُمْ**۔ من السب و الطعن والتشبیہ بنا نکم۔ کلمات ناگوار طعن تشنیع کے اور اپنی عورتوں کے حق میں بدگوئی۔ اور تشبیہیں مجھے شعر میں عورتوں کے ذکر سے سچو کیا جانا۔ **وَ اِنْ تَصْبِرُوْا**۔ علی ذلک اور اگر صبر کرو اس امر مذکور پر۔ **وَتَشْقُوا**۔ اللہ تعالیٰ۔ اور پرہیزگاری رکھو اللہ تعالیٰ کی۔ **فَاِنَّ ذٰلِکَ مِّنْ عَزْمِ اُمُوْرٍ**۔ اسی میں متروا تھا الہی تعزیم علیہا جو بہا۔ تو یہ عزومات امور سے جو چیز عزم کیا جاتا ہو سبب اتنے واجب ہونے کے۔ الحاصل تم کو اللہ تعالیٰ ہر طرح اپنے واسطے خالص کرنے والا ہو وہ تمہاری جان و مال میں مصیبت ڈالنے والا ہو اور شیطانی لوگوں کی زبان سے تمہارے حق میں بدگوئی سنوئے والا ہو تاکہ تم اپنے نفس سے پاک ہو جاؤ اور اللہ تعالیٰ اپنی کے تقویٰ پر عزم کے ساتھ صبر کرو کہ یہ عزم ہو۔ مترجم کتابہ کہ یہ حکم دلالت کرتا ہو کہ نزول آیت کا قبل حکم جہاد کے فحالی سے مذکور ہو کہ نزول اسکا ظاہر اقبل واقعہ احد سے ہوا اور جہاد کا حکم ہونا اسکے منافی نہیں ہو تو یہ قول جہنمیں ہو اور بخاری نے ہامین زید سے روایت کی جسکا خلاصہ یہ ہے کہ آنحضرت صلعم سعد بن عبادہ کی عیادت کو چلے راہ میں عبداللہ بن ابی منافق کے مجلس میں جان بعض مسلمان و یہود و مشرکین جمع تھے پھر کرفصیت کی اور عبداللہ مذکور اسوقت کافر تھا اسنے طعن سے کہا کیا اور عبداللہ بن رواحہ نے جو اسی مجلس میں تھے رو کیا پس یہود و مشرکین و مسلمان باہم گالی گلوچ کرنے لگے حضرت صلعم انکو ٹھٹھا کر کے حضرت سعد بن عبادہ کے پاس گئے وہاں عبداللہ بن ابی مذکور کی شکایت کی انھوں نے عرض کیا کہ یا رسول اللہ اس دیر کے لوگ اسکو اپنا با و شاہ تاجدار بننا چاہتے تھے یہاں تک کہ اللہ تعالیٰ نے آپ کو حق کی شکایت کی انھوں نے عرض کیا کہ یا رسول اللہ اس دیر کے لوگ اسکو اپنا با و شاہ تاجدار بننا چاہتے تھے یہاں تک کہ اللہ تعالیٰ نے آپ کو حق کے ساتھ بھیجا پس وہ خائب رہ گیا یہ اسکو جلن ہو آپ عفو کریں پس حضرت صلعم نے عفو کیا اور حضرت صلعم و آپ کے صحابہ شرکوں و کافروں کی اذیت پر صبر کرتے جیسا کہ اللہ تعالیٰ نے حکم کیا۔ **وَلَتَسْمَعَنَّ مِنَ الَّذِينَ آؤُتُوا الْكِتَابَ الْاٰیہ**۔ اور فرمایا و اعفوا و صفحہ آخری بآیۃ اللہ و اللہ تعالیٰ کہ اللہ عزوجل نے اپنے جہاد کا حکم کیا پس جب حضرت صلعم نے بدر میں جہاد کیا اور وہاں قریش کے بڑے بڑے ٹھہمارے گئے تو عبداللہ بن ابی بن سلول نے اپنے ساتھیوں سے کہا کہ یہ امر تو اب پھر پس چلو رسول صلعم سے بیعت کر لو پس انھوں نے نہ کر ظاہر میں اسلام قبول کر لیا۔ و قد رواہ ابن ابی حاتم مختصراً۔ پس یہ دلالت صریح ہے کہ بد سے پہلے اسکا نزول ہوا اور بعد اذن قتال کے اسکا حکم جاتا رہا فلیتال۔ اور ستر کو اسکے نسخہ اصطلاحی ہونے میں کلام ہو اور یہ ظاہر ہو کہ انکو آل غمش مثلاً جس کسی کافر نے کسی پر پیغمبر کی نسبت کی تو انکی کچھ حقیقت نہیں ستر اسکے کہ اس کافر نے اپنے صدقہ خیرات وغیرہ کا عوض کھویا جو موتی کے نامہ اعمال میں گیا اور ہا جان مال کا نقصان تو اسکو غور سے کیونکہ نقصان ہی یا نہایت کمال مسلمان ہو کہ مال غنائی جو ہم مردہ کے عوض میں دار حنت باقی جو ہم مردہ و قرب نزلت عطا فرمائی۔ ہاں اگر جس کافر کو دار حنت کا یقین نہیں ہو

وَادْخُلِ الْجَنَّةَ فَقَدْ فَازْتَ وَمَا الْحَيٰوةُ الدُّنْيَا اِلَّا مَتَاعٌ الْعٰزِزُونَ كَسَبُوْنَ فِيْهَا

اور داخل کیا گیا جنت میں اس کا کام بن گیا اور دنیا کی زندگی تو یہی دنیا کی جنس ہی البتہ تم آزمائے جاؤ گے
اَمْوَالِكُمْ وَاَنْفُسِكُمْ تَقَرُّوْنَ وَلَكُمْ مَعْرِبٌ مِّنَ الَّذِيْنَ اُوْتُوا الْكِتٰبَ مِنْ قَبْلِكُمْ

اپنے مالوں اور جانوں سے اور اللہ سنو گے اس لوگوں سے جو دیے گئے کتاب تم سے پہلے اور ان
وَمِنَ الَّذِيْنَ اَشْرَكُوا اِذْ كُنْتُمْ اَكْثَرُ طٰٓئِفَةٍ وَاَنْ تَصْبِرُوْا وَتَتَّقُوا فَاِنَّ
لوگوں سے جنہوں نے شرک کیا بہت بدگوئی اور اگر صبر کرو اور پرہیزگاری قویہ اللہ

ذٰلِكَ مِنْ عَزْمِ الْاُمُوْرِ

کے کام میں
كُلُّ نَفْسٍ ذٰٓئِقَةُ الْمَوْتِ ہر نفس موت چکھنے والا ہر جمہور کی قرآنہ ذائقہ الموت باضافہ ہر اور معنی میں
کہ ذائقہ موت جس کا یعنی چکھنے والا ہر موت اپنے جسم کی اس واسطے کہ موت اسی جسم کو ہر نفس کو نہیں اور اگر مرنا بھی تو حالت موت میں
کیا چکھے گا کیونکہ چکھنے کے واسطے حیات شرط ہے اور علیٰ ہذا قولہ تعالیٰ اللہ تیوفی الانفس حین موتہا کے سننے بھی یہی ہیں کہ حین موت
اجسادہا۔ کذا قال الکرمی۔ وَاِنَّمَا تُقَوُّنَ اُجُوْرَكُمْ۔ جزاء اعمالکم۔ اپنے کاموں کے بدلے۔ یَوْمَ الْقِيَمَةِ
قیامت کے روز یعنی تم تو قیامت کے روز اپنے اعمال کا بدلہ لادیے جاؤ گے پس مومن کا اجر تو جنت و ثواب ہے اور کافر و مشرک کا ہر دوزخ
و عذاب ہے۔ پس آیت میں وعدہ و وعید دونوں ہیں۔ اور تیوفی کے معنی بھر پور دنیا پس دنیا میں یا ہر ذرخ میں جو ملیگا وہ ٹھہری ہو اور حدیث
میں ہے کہ قبر یا تو ریاض جنت میں سے ایک باغ ہے یا دوزخ کے کھڈوں میں سے ایک کھڈی ہے مترجم کتابہ کہ بعض علما نے رجم کیا کہ عذاب القبر فقط
اس امت کے لیے ہے تاکہ جو کچھ ہر ماہر قیامت تک ہو جاوے پھر قیامت میں حساب ہو و ذکرہ القاری فی شرح الفقہ الاکبر لیکن میرے نزدیک
انہیں تامل ہے ہر اس واسطے کہ اول تو یہ آیت عام ہے ہر سب کو شامل ہے دوم یہ کہ تورات میں بھی عذاب القبر کا ذکر تھا جس سے یہودیہ نے حضرت ام المومنین
عائشہ رضی عنہا سے ذکر کیا کہ خدا آپ کو عذاب قبر سے پناہ دے ام المومنین نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے اسکا منقول بیان کیا تو آپ نے فرمایا کہ اس صلیقیہ
سچ ہے جیسا کہ حدیث صحیح و سنن سے ظاہر ہے ہر حال میں شاید اس یہودیہ کو تورات کے بیان سے مخصوص اس امت کے لیے ظاہر ہوا ہو لیکن یہ
اقوال بے قاعدہ و بعید ہے اور اسکی بحث قولہ تعالیٰ مِثْبَتٌ اَشْرَ الدِّیْنِ اَمْثَلُ الْقَوْلِ الثَّابِتُ فِی الْحَیٰوةِ الدُّنْیَا وَفِی الْاٰخِرَةِ اَلَا تَتَذَكَّرُوْنَ اَوْ یٰۤاٰیُّ الدِّیْنِ
کو آگاہ فرمایا کہ تم میں سے کوئی موت سے نہیں بچے گا اور ضرور اپنے اعمال نیک و بد کا بدلہ قیامت کے روز پائے گا۔ تو فرض ہے کہ انہی انجام کی خبر رکھو اور
اسکا سامان کرے۔ فَمِنْهُمْ مَّنْ جُزِيَ۔ لُجِد۔ دور کیا گیا از تبعید معنی دور کر دینا عَنِ النَّارِ وَاَدْخِلِ الْجَنَّةَ فَقَدْ فَازَ
مال غائیہ مطلوبہ۔ پس جو شخص کہ آگ سے دور کیا گیا اور جنت میں داخل کیا گیا تو اسے بالیہ اپنی انتہائے مراد کو ف اس واسطے کہ جنت جیسے
ان نعمتوں کو شامل ہے کہ ان کے مانند نظیر نہیں ویسے ہی اس رضائے الہی تعالیٰ حاصل ہے کہ کبھی ناخوش نہ ہوگا بلکہ دیدار الہی عزوجل حاصل
ہوگا کہ کوئی نعمت اس سے بڑھ کر نہیں بلکہ نعمت سے وہ کہیں علیٰ ترہ اور حضرت ابو ہریرہ رضی عنہ سے روایت ہے کہ حضرت صلعم نے فرمایا کہ جنت میں
ایک کوڑے سے بھر جگہ دنیا و ما فیہا سے بہت بہتر ہے پھر پھر تھاراجی چاہے کہ فرمایا من رزح عن النار واول الجنة تا قولہ متاع النور واد استری
والحاکم و صحیحہ پھر پھر عالم اس دنیا کے پیچھے کیون خراب ہے وَمَا الْحَیٰوةُ الدُّنْیَا۔ اسی لعیش فیہا۔ یعنی دنیا میں زندہ رہنا اور متاع وہ

دوسری شرط کے ساتھ بانی طور کہ اللہ عزوجل نے بنی اسرائیل کو حکم کیا کہ جو شخص تمھارے پاس نبوت کا دعویٰ کر کے آوے تو اس کی تصدیق نہ کرنا یہاں تک کہ قربان نہ کئے جسکو آگ کھا جاوے یہاں تک کہ تمھارے پاس سچ و محمد وین کہ ان دونوں پر فوراً ایمان لانا کہ یہ دونوں بدوین قربان کئے گئے اور ابن عباس و حسن بصری وغیرہ کے بیان سے معلوم ہوتا ہے کہ بنی اسرائیل میں قربان کا طریقہ اس طرح جاری تھا چنانچہ ہر ماہ میں جو غنیمت حاصل کرتے اسکو بھی اس طرح رکھتے تھے اور یہ نہیں تھا کہ اللہ تعالیٰ نے اسکو دعویٰ نبوت کی تصدیق کے لیے علامت مقرر کیا ہو اس طرح کہ دونوں اس کے کسی نبی کے تصدیق نہ کرنا بیضیادی وغیرہ نے کہا کہ یہ بات ان کے دروغ و مفتریات میں سے ہے اس لیے کہ قربان کو آگ کھا جانا مومنوں کا بیان اسبوح سے ہے کہ وہ معجزہ ہر تو یہ معجزہ اور دیگر معجزات اس میں یکساں ہیں اس واسطے اللہ عزوجل نے رد کیا۔ کہ قل۔ لہم توخیا۔ یعنی کہہ دے ان لوگوں سے ملامت کے طور پر کہ۔ قَدْ جَاءَكُمْ رَسُولٌ مِّنْ قَبْلِی بِالْبَیِّنَاتِ۔ بالمعجزات۔ وَبِالْآیَاتِ الْمُبِیِّنَاتِ۔ کہہ دیا کہ جو قبلیہ تم آئے تو تمھارے پاس رسول مجھے پہلے معجزات کے ساتھ اور اس بات کے ساتھ بھی جو تم کہتے ہو جیسے ذکر یا کوئی ہونے انکو قتل کیا اگر کہا جاوے کہ ان لوگوں نے کہاں قتل کیا تو مفسر نے جواب دیا کہ۔ وَاخْطَابُ لِنِ فِی زَمَنِ بَنِیْ اٰدَمَ وَانْ كَانَ الْفَعْلُ لَا جَدَاہِمُ لِفَضَائِلِہُمْ۔ اور خطاب ان بنی اسرائیل کو ہے جو پہلے بنی آدم کے زمانہ میں تھے اگرچہ فعل ان کے باپ دادا کا تھا اسوجہ سے کہ یہ لوگ اپنے باپ دادا کے فعل پر رضامند تھے مترجم کہتا ہے کہ۔ بِالْاٰیَاتِ۔ قَلَمٌ۔ کو باب البینت۔ پر عطف کرنے میں ایذان ہے کہ بنیات لینے معجزات جس مرتبہ پر تصدیق نبوت کے واسطے ہیں ویسے یہ قربان نہیں ہو اگرچہ اسی قبل سے ہوا و مفسر نے فقلموہم سے بڑھایا تاکہ آگے کا قول مرتبط ہو لینے باوجود قربان کے تم نے ان کو قتل کیا۔ قَلَمٌ قَتَلْتُمُوْهُمْ اِنْ كُنْتُمْ صٰدِقِیْنَ۔ فی انکم تو مومن عند اللہ تبارک و تعالیٰ ہو۔ مگر کیوں تم نے ان کو قتل کیا اگر تم سے ہوف اس بات میں کہ تم قربان لانے کے وقت ایمان لاتے ہو۔ پھر اللہ عزوجل نے اپنے رسول صلی اللہ علیہ وسلم کی تسلی فرمائی اور صبر فرمے واسطے ارشاد کیا۔ فَاِنْ كُنْ اَبْرٰہِیْمَ۔ اور کتب کے ساتھ جیسے صحائف ابراہیمؑ زبور جمع زبور ہر ابن کشیر نے کہا کہ کتاب جو ہر انسان سے ملی تھی صفحہ ابراہیمؑ وغیرہ کے۔ اور بعض نے کہا وہ کتاب حسین فقط حکمتیں ہوں اور بعض نے کہا حسین مواظ و زواج ہوں اور ظاہر ہوا ولی بہ نظر فقط زبور داؤد علیہ السلام کے۔ وَ الْکِتٰبِ۔ وفی قرآنہ بامثبات البیاض فیہا۔ یعنی ابن عامر کی قرات میں ہے بالزبور والکتاب۔ المثنیٰ۔ الواضع و ہوا التوراة والانجیل فاصبر کما صبروا۔ یعنی پھر مجھے واضح ہوا اور وہ کتاب میری توریت و انجیل ہے اور مراد اس آیت سے یہ کہ صبر کرو ای محمد صلعم جیسے ان لوگوں نے صبر کیا۔ انجیل جب یہودیوں نے گہتان باندھا کہ ہم سے تو ریت میں عہد کیا گیا ہے کہ جو پیغمبر آوے اگر وہ قربان کا معجزہ دکھلاوے تو ایمان لاؤ وین ورنہ نہیں تو رد فرمایا کہ یہ معجزہ تو بہت ہی خفیف ہے کہ جبکا دکھلانا بہ نسبت شق القبر وغیرہ کے بہت ہی خفیف ہے لیکن تم خود مکار عناد سے کہتے ہو دلیل یہ ہے کہ حضرت زکریا و یحییٰ وغیرہم کے مانند بہت سے معجزات مع قربان و زبور و کتاب میں لائے تھے تم نے انکو کیوں نہ مانا اگرچہ یہو بلکہ انکو قتل کر ڈالا پس تم قوم خبیث جنہی ہو کہ صرف جذروہ دنیاوی زندگی کے لیے یہ مکر تم نے باندھا اور تمھارے جاہلون

نے تمکو اپنا پیشوا بنایا اب حق پر تم جانو گے کہ ہر کس غار جنہم میں جانے ہوا ہر موت سے فرار نہیں ہوا قال تعالیٰ
 كُلُّ نَفْسٍ ذٰئِقَةُ الْمَوْتِ ط وَاِنَّمَا تُوَفُّوْنَ الْجُؤْرَ کُمْ کِیْوَ حَرِّ الْقَیْمَةِ ط فَمَنْ رَّجَحَ عَنْ لِّتَارِ
 ہر جی کو موت چکھنی ہے اور تم کو پورے بدلے ملین گے قیامت کے دن پھر جو مکر کیا گیا آگ سے

ذکر کیا کہ ابن مالک نے اس جواب کو محققین سے حکایت کیا ہے دوم آنکہ ظلام میں اگرچہ کثرت میں لیکن بیان بمقابلہ عبید کے ہر جو جمع کثرت
 ہو حاصل آنکہ عبید کے مقابلہ میں ظلام فرمایا پس عبید کے مقابلہ میں ظلم رہا پس ہر فرد کی نسبت ظالم ہونے کی نفی ہوئی یعنی کسی بندے کے واسطے
 ظالم نہیں ہے سوم آنکہ جب ظلام سے ظلم کثیر کی نفی کی تو قرینہ مقام سے ظلم قلیل جو عام ہے بدرجہ اولیٰ متنی ہو گا اس واسطے کہ ظلم بغرض
 نفع کے ہوتا ہے پس جب کثیر کو باوجود زیادہ نفع کے ترک کیا تو قلیل بدرجہ اولیٰ متروک ہو گا چہاں دم آنکہ ظالم کہنی ظالم نہیں ہے کثرت ملحوظ
 نہیں ہیں۔ بدلیل آنکہ مقصود مطلق ظلم کی نفی ہے۔ پنجم آنکہ اقل قلیل بھی اگر اللہ تعالیٰ کی طرف سے پایا جانا فرض کیا جاوے تو وہ کبیر ہو گا
 جیسے بولتے ہیں کہ زلزلہ العالم کبیرہ۔ عالم کی فزاش بھی کبیرہ گناہ ہے ششم آنکہ مراد یہی کہ ظالم نہیں لغرض تاکیدی نفی کے پس اسکو ظالم نہیں سے
 تعبیر کی۔ ہفتم آنکہ یہ جواب اس کا فرکا ہے جسے اللہ تعالیٰ کو ظالم کہا اور اس صورت میں منہ کثرت کا کچھ مفہوم نہ ہو گا جیسے کوئی شخص زیر کو چڑھا
 متقی ہر کسے کہ وہ افجر ہو اور جواب دیا جاوے کہ تو جھوٹا ہے وہ افجر نہیں ہے تو اس کے یہ معنی نہ ہونگے کہ وہ فاجر ہے۔ ہفتم آنکہ اثبات میں اللہ تعالیٰ کے
 صفات میں صبیحہ مبالغہ وغیرہ مبالغہ کیان میں یعنی ہر صفت اسکی حد کمال پر ہے اور وہ واحد ہے پس حیم دارم سبب میں ہی حد کمال پر ہے نفی میں بھی
 یہی رکھا گیا مترجم کہتا ہے کہ تامل کے ساتھ یہ جواب جید ہے پنجم آنکہ اس سے مقصود تعریف ہے یعنی بندوں میں ہتیرے حاکم ایسے ہوتے ہیں کہ ظالم
 ہوتے ہیں مترجم کہتا ہے تعریف یوں بیان کرنا اولیٰ ہے کہ بندوں میں ہتیرے کا فرایسے ہیں کہ اپنے افعال میں ظالم ہیں جیسے یہ یہودی خبیث تھے
 جنہوں نے ان اللہ فقیر و خن اغنیاء۔ کہا کہ انہوں نے اپنے اور سخت ظلم کیا اور تعریف کے واسطے ہتیرے کا فی ہوا اگرچہ وجہ ظلم مختلف ہو چھ جانتا
 چاہیے کہ قولہ وان اللہ لیس لظلام للعبید جملہ حالیہ ہے اور رضیاً وی نے تبعاً لکشاف کہا کہ اسکا عطف قدرت پر ہے یعنی وہ ذلک ان اللہ
 لیس لظلام للعبید یعنی عذاب کی تحلیل ہے اسی یہ عذاب اسوجہ سے کہ اللہ تعالیٰ بندوں کے واسطے ظالم نہیں ہے۔ باین توضیح کہ نفی ظلم
 مستلزم عدل ہے اور عدل متقسی ہے کہ نیکو کار کو ثواب دے اور بدکار کو عذاب دے مترجم کہتا ہے کہ یہ تقریر کچھ نہیں چنانچہ اصرار کیا گیا کہ
 تعذیب نہ کرنا باوجود سبب موجود ہونے کے کچھ ظالم نہیں نہ عقلاً نہ شرعاً پھر کیونکہ نفی ظلم کو عذاب کرنا سبب قرار دیتا ہے پھر اللہ عزوجل نے
 انھیں کافروں سے جنہوں نے کلمہ کفر کہا تھا ایک اور یہ خصلت بہتان بندی اور دروغ دعویٰ کی فرمائی کہ۔ اَلَّذِينَ يَدْعُونَ إِلَى التَّوْبَةِ
 فِي الدِّينِ هَلْ يَدْعُونَ إِلَى التَّوْبَةِ فِي الدِّينِ هَلْ يَدْعُونَ إِلَى التَّوْبَةِ فِي الدِّينِ هَلْ يَدْعُونَ إِلَى التَّوْبَةِ فِي الدِّينِ هَلْ يَدْعُونَ إِلَى التَّوْبَةِ فِي الدِّينِ
 اللہ تعالیٰ نے عہد کیا ہم سے۔ تو ریت میں کہ۔ اَلَا نُوْعِظُكُمْ بِرُسُولِیْ۔ نصیحت۔ ہم نہ ایمان لاوین واسطے کسی رسول کے یعنی نہ
 تصدیق کریں اس کے رسول ہونے کی۔ حَتَّىٰ يَأْتِيَ الْبَقْرَبَانَ تَاكُلُهُ النَّارُ۔ یہاں تک کہ لاوے وہ ہمارے پاس قربان
 حکم کو آگ کھا جاوے مترجم کہتا ہے کہ غرض ان کی آنحضرت صلعم سے کہنے کی یہ تھی کہ۔ فلا تؤمن لک حتیٰ تا تینا بہ ہم تیر ایمان نہ لاوے
 یہاں تک کہ تم ایسا قربان لاؤ۔ اور یہ قربان بنی اسرائیل میں ہوتا تھا اور معنی اس کے مفسر نے بیان کیے کہ۔ وہ ہوا یا تقرب بآلی اللہ تعالیٰ میں نعم وغیرہ
 فان قبل جارت ثار یضیاء بن السمار فاحرقته والابقی مکاد۔ اور قربان ہر وہ چیز تھی کہ اس کے ساتھ اللہ تعالیٰ کی طرف تقرب دھونڈھا جاوے
 خواہ وہ حلال ہو یا نہ ہو یا کوئی اور چیز ہو سو بنی اسرائیل میں یہ تھا کہ وہ میدان میں رکھا گیا اور پیچھے تنہا یا مع لوگوں کے دھاکا پس یا
 قبول ہوتا تھا یا نہیں پھر اگر قبول ہوتا تھا تو یہ صورت ہوتی تھی کہ آسمان سے ایک آگ سپید بدون دھنوں کے آتی تھی پس اسکو کھا جاتی تھی
 لینے جلا دیتی تھی اور اپنی طبیعت پر تحلیل کر لیتی تھی اور اگر قبول نہ ہوتا تو ویسا ہی اپنی جگہ پر اترتا تھا۔ و بعد الی بنی اسرائیل ذلک لانی المسیح
 و محمد صلعم مفسر نے کہا کہ بنی اسرائیل پر یہ عہد لیا گیا تھا سو اسے مسیح و محمد صلعم کے بارہ میں چنانچہ سہی نے کہا کہ تو ریت میں پیڑ طائی تھی مگر ایک

تکذیب میں نازل فرمایا۔ لقد سمع اللہ قول الذین قالوا لا یموت۔ رواہ ابن ابی حاتم۔ اس آیت میں بڑی سخت وعید ہے از انجملہ یہ کہ اللہ تعالیٰ نے انہیں سنا مبرا فرمایا اور مقولہ بھی مصرح ذکر فرمایا۔ اتر انجملہ آنکہ فرمایا۔ یسکتب۔ نامرکتب۔ ہا قائلو۔ فی صحائف عہام لیجازوا علیہ۔ یعنی ہم لکھیں گے۔ مراد یہ کہ حکم دینگے نیکی بدی لکھنے والے فرشتوں کو لکھتے اس چیز کا جو انھوں نے کہا۔ ان کے صحائف عہال میں تاکہ اس پر وہ جزا دے جاویں۔ پس فرشتوں کے لکھنے کو اپنے لکھنے سے تعبیر فرمایا جیسے قولہ وانا لہ کا بتوں۔ و فی قرارة بالیاہرینیا للمفول۔ یعنی اور حمزہ کی قرارة میں سکتب بصیغہ غائب مجہول ہوا لکھا جائیگا جو انھوں نے کہا پھر لکھا جائیگا خود وعید ہے حالانکہ او تعالیٰ وانا تر ہے جیسے اہتمام کی چیز کو یادداشت کر لیتے ہیں یعنی یہ لفظ کفر شدید ہے وہی واسطے اسکے ذیل میں قتل انہا کو بھی لکھا کہ و سکتب۔ قتلہم لکھا گیا غر بغیر حق۔ قتلہم بالنصب وبالرفع ہے اور لکھیں گے ہم ان کا قتل کرنا انہا کو ناحق۔ اور یہ ترجمہ اس صورت میں کہ قتلہم کو نصب ہو بنا بر قرارة مجہول کے کہ سکتب بنون پڑھا اور بنا بر قرارة بیار تختیہ کے اسکو رفع ہے یعنی اور لکھا جائے گا قتل کرنا انہا کو ناحق۔ اور اس میں ایذاں ہو کہ ان لوگوں سے ایسی گفتگو بعد میں جنہوں نے انہا کو جان بوجھ کر ناحق قتل کیا۔ اور قتل انہا اگرچہ ان کے پڑھوں سے ہوا مگر انکی رضا مندی کے سبب ان کی طرف منسوب ہوا۔ و یقول۔ بالنون والیا یعنی سکتب پر عطف ہے اور اس میں بھی دو قرار ہیں ایک بنون و دوم بیار تختیہ ہوا ای اللہ لعن فی الآخرة علی لسان الملائکۃ۔ یعنی ہر قرارة پر فاعل اسکا اللہ تعالیٰ ہے اور معنی یہ کہ کہیں گے ہم یعنی اللہ تعالیٰ ان کافروں سے آخرت میں فرشتوں کی زبان پر۔ حال یہ کہ گفتگو انکی اللہ عزوجل کی شان میں اور یہ معاملہ انکا اللہ تعالیٰ کے رسولوں کے ساتھ ہے تو ہم انکو عذاب سخت دینگے اسواسطے فرمایا و نقول۔ ذوقوا عذاب الحریق۔ انبار حریق دراصل ایسی آگ کا نام ہے جو ملتب ہوا اور معنی اس کے محرق ہیں یعنی سخت التباب سے جلانے والی جیسے عذاب الیم بچے کو موم بولتے ہیں۔ اور حال یہ کہ ان کافروں سے یہ کہا جائیگا جب وہ آگ میں ڈالے جاوینگے کہ عذاب نزلان چکھو اور یہاں سے ثابت ہو گیا کہ ان لوگوں کا یہ قول فعل حد سے زیادہ ہے کہ رحم الراحمین نے انکے واسطے یہ عذاب مقرر فرمایا میں ظلم کا احتمال ہی نہیں اسواسطے فرمایا۔ ذلک۔ العذاب کائن۔ یہ عذاب مذکور حال ہوا۔ بما قد مت آئیکم سبب اس چیز کے جو پہلے ہو چکی ہے ہر تمھارے دونوں ہاتھوں نے۔ یعنی تم نے چنانچہ مقرر کیا۔ خبر بہا عن الانسان لان اثر الافعال تہ اول ہوا۔ یعنی ہاتھوں سے تعبیر انسان سے ہے کیونکہ اکثر کام ہاتھوں سے مزاوت میں آتے ہیں جیسے دوسری آیتیں باقدت یدہا فرمایا اور ہماری زبان میں بولتے ہیں کہ اس شخص سے میرے ہاتھوں کا کیا دھڑا ہے یعنی تیرا کیا ہوا ہے خواہ ہاتھ و زبان کسی عضو سے ہو حال یہ کہ یہ عذاب تمھارے کیے پر ہے۔ و ان اللہ لیس یظلمک۔ ہذا ظلم للعبید۔ فیعد ہم بغیر ذنب۔ اور انہیں ظلام ای صاحب ظلم۔ واسطے بندوں کے۔ کہ انکو بغیر جرم کے عذاب کرے۔ حضرت ابن عباسؓ نے فرمایا یعنی میں عذاب کرنے والا نہیں اس شخص کو جسے از کاب جرم نہیں کیا مگر جرم کہتا ہے کہ اس سے ظاہر ہوا کہ یہ اللہ تعالیٰ کی طرف سے بندوں کو وعدہ ہے کہ بندوں جرم کے ہر عذاب نہوگا۔ ورنہ ظاہر ہے کہ اللہ عزوجل آسمانوں زمین و بندوں و مخلوقات میں ج طرح چاہے تصرف کرے وہی طرح ظلم نہیں ہو سکتا اور یہی مذہب اہل سنت ہے۔ اگر کہا جاوے کہ ظلام صیغہ مبالغہ ہے جو نسبت ظالم کے خاص ہے پس ظلام کی نفی سے ظالم کی نفی ہوگی تو جو یہاں کیا گئی وجہ سے آول وہ کہ جو مفسر نے اشارہ کیا کہ ظلام یہاں صیغہ نسبت ہے اور ذی ظلم کے معنی ہیں یعنی اسکی طرف ظلم کی نسبت ہی نہیں ہوتی ہے اور نظیر اس کی بنار و عطا ہے یعنی کپڑا بیچنے والا اور عطر کھینچنے و بیچنے والا کہ ان میں نسبت مراد ہے نہ معنی مبالغہ لایحقی الا مفسر نے

اَلَا تَوْمِنَ لِرَسُولٍ حَتَّىٰ يَأْتِيَنَّكَ بِرَٰيٍ نَّكَالُهُ النَّاسُ طَقْلٌ قَدْ جَاءَكُمْ مِنْ رَسُولٍ مِّنْ قَبْلِي بِالْبَيِّنَاتِ وَبِالَّذِي قُلْتُمْ فَلِمَ قَتَلْتُمُوهُمْ اِنْ كُنْتُمْ صٰدِقِيْنَ ۝ فَكَانَ

میں یقین نہ کریں کسی رسول کو جب تک نہ لاوے ہمارے پاس ایک نیاز جسکو آگ کھا جاوے تو کہہ دے آپ کے ہتھارے پاس کتنے رسول قبلے کے ہیں۔ نشانیاں بیکر اور یہ بھی جو تم نے کہا پھر کیوں تم نے انکو مار ڈالا اگر تم سچے ہو پھر اگر یہ کذب ہو تو کذب رسول میں سے تمہارے قبائل کے ساتھ کیا ہو۔ البتہ سنا اللہ تعالیٰ نے کثافت میں زحمت شری نے کہا کہ اللہ تعالیٰ کے سننے کے یہی معنی ہیں کہ اس پر پوشیدہ نہیں لینے اس نے ان کے لیے عذاب مہیا کیا ہو۔ مترجم کہتا ہے کہ زحمت شری مترجم تھا اس نے صفات باری تعالیٰ سے انکار کی وجہ سے ایسا کیا اور بیضاوی وغیرہ نے جو اس طرح تفسیر کی ہے تو ان کی غرض یہ ہے کہ یہ سننا بطور ضمانندی کے نہیں جیسے سب اللہ میں حمد میں ہے بلکہ یہ وعید و تہدید ہے جیسے کسی بے ادب و گستاخ سے کہتے ہیں کہ خبردار ہم نے سن لیا یعنی تجھ کو مرنے والے کے ہاتھ میں لیا ہے۔ نزدیکی اپنے معنی پر ہے یعنی اللہ تعالیٰ نے اپنی حقیقی صفت سے سنا۔ قول الذین قالوا ان الله فقير ونحن اعنيا قول ان لوگون کا جنہوں نے کہا کہ اللہ فقیر ہے اور ہم تو نگر ہیں ف وہم اليهود قالوا لما نزل من ذا الذي يقرض الله قرضا حسنا الآية۔ وقالوا كان غنيا ما استقرضنا۔ اور یہ لوگ یہود تھے انہوں نے یہ قول اسوقت کہا جب کہ نازل ہوا قولہ تعالیٰ من ذا الذي يقرض الله قرضا حسنا الآية اور یہ بھی کہا کہ اگر اللہ تعالیٰ تو نگر ہوتا تو ہم سے قرض نہ مانگتا مترجم کہتا ہے کہ معاملہ وغیرہ میں ایسا مذکور ہے جو مفسر نے ذکر کیا ہے اگر بعید ہی لفظ ان کا فردن نے کہے تھے تو آیت میں ان کے الفاظ کی حکایت ہے اور مفسر نے علوم القرآن میں اسکو اس بات کی مثال میں بھی ذکر کیا کہ قرآن میں جو آیات زبان غیر پر ہیں انہیں یہی لکھیں لیکن اس کی شہرت نے ابن عباس سے روایت فرمائی کہ ان کا فردن نے کہا تھا۔ یا محمد افتقر ربک فمال عبادہ القرض یعنی اے محمد آپ کا پروردگار محتاج ہوا کہ بندوں سے قرض مانگے اس لئے اللہ عزوجل نے یہ آیت نازل فرمائی رواہ ابن مردودہ وابن ابی حاتم۔ اور نیز محمد بن اسحاق نے اپنی سند سے ابن عباس سے روایت کیا کہ حضرت ابو بکر صدیق اکبر مرتبہ یہود کے مدارس میں گئے جہاں بہت یہودی اپنے ایک بڑے عالم فحاص کے پاس جمع تھے۔ حضرت صدیق نے کہا کہ اگر فحاص تو اللہ تعالیٰ سے خوف کر اور محمد صلعم پر ایمان لا کیونکہ اللہ تو جانتا ہے کہ وہ برحق رسول ہوتا ہے جیسے ہم نہیں کہہ سکتے ہیں وہ لولا کہ اللہ عزوجل نے اسکو بکھیر دیا ہوتا تو ہم سے قرض نہ مانگتا اور یہی ہے قرض مانگتا اور یہی ہے کہ وہ سود دینے کا وعدہ کرتا ہے۔ یہ سنکر حضرت ابو بکر سخت غضبناک ہوئے اور بڑے زور سے اسکو تھپڑ مارا اور کہا کہ قسم اس پاک پروردگار کی جسکے قبضہ میں میری جان ہے کہ اگر ہمارے اور تم لوگوں کے درمیان عہد نامہ ہوتا تو میں تیری گردن مارتا اور خدا کے دشمن تو ہم کو جھٹلا جس قدر چاہیں وسعت ہو۔ فحاص ولمان سے اٹھکر حضرت صلعم کے پاس آیا اور کہا کہ آپ کے بارے میں دیکھو ہم کو کیا خوار کیا ہے آپ نے فرمایا کہ اگر ابو بکر رض کیا باعث ہوا۔ صدیق نے عرض کی کہ یا رسول اللہ اس دشمن نے بڑا سخت لفظ کہا کہ اللہ فقیر ہے اور ہم اس سے تو نگر ہیں مجھے اللہ تعالیٰ کے واسطے غصہ آیا میں نے ہکون مارا۔ پس فحاص مردود اس سے انکار کر گیا اور کہا کہ میں نے نہیں کہا پس اللہ عزوجل نے ابو بکر کی تصدیق اور فحاص کی

ملک کے بندے سے دلوا کر اس پر ثواب جمیل عنایت فرمایا۔ وَاللّٰهُ يَسْمَعُ لَكُمْ تَعْمَلُونَ۔ بالیاء والتاء خبیروں۔ فبما کریم بہ جانتا چاہیے کہ تعملون بتا رہے ہو قیہ اور بیا رختیہ دونوں قرار تین آئی ہیں مگر قرآن اول اکثر قرار کی ہوا اور یکو منفس نے اختیار کیا چنانچہ کہاں جزا دیکھا کہ کو مختارے عمل کی اور بیضاوی نے کہا کہ اس قرآنہ بین وعید سخت ہو اور دوسری قرآنہ الیوم وواہن کثیر کی ہوا اس صورت میں معنی ہونگے اور اللہ تعالیٰ خبردار ہو جو وہ کرتے ہیں پس انکو انکے نکل کی سزا دیجائے فی العرسل قولہ تعالیٰ والنجس الذین یخجلون بما آتاهم اللہ من فضله یترجم کہتا ہو کہ جیسے عوفی نے ابن عباس سے اہل کتاب کے علم ظاہر کرنے پر نخل کرنے سے تفسیر کی ویسے ہی شیخ نے بیان علوم کشفی کے چھپانے والوں سے اشارہ لیا اور یہ جان لینا چاہیے کہ اس صورت میں سبطون کے معنی وہ ہیں کہ انکی گردن میں طوق ہو کر پڑھایا بلکہ با تو یہ منہ میں کہ جہنم میں طوق و زنجیر سے جکڑے جاؤ گے بعض اسکے مذاب کے یا یہ طوق بمعنی طاقت ہو جیسا کہ مجاہد سے روایت آئی ہو کہ انھوں نے کہا اہی یخجلون باتیان مانجولوا یعنی انکو تکلیف دیجائیں گی کہ جبکا نخل کرتے تھے وہ اب لاؤ جو انکی طاقت سے باہر ہو جب معلوم ہو گیا تین کتابوں کے شیخ نے کہا کہ اللہ تعالیٰ نے بیان ان لوگوں کو زجر کیا جو مریدوں و طالبان حق سے علم معاملہ و مکاشفہ پوشیدہ کرتے ہیں ایسے کہ اصل سخاوت یہ ہو کہ متوجہ نہ ہو اور طہ امتحان سے چھٹا دے اور ان کو عرفان کی راہ بتا دے اور کون سخاوت اس سے بڑھ کر ہوگی کہ خالص ارادت والوں پر اللہ تعالیٰ کی دہی ہوئی امتیں ظاہر کرتے ماکہ اللہ تعالیٰ کے ساتھ انکی محبت بڑھے اور نیک کام کرنا اور اللہ تعالیٰ کی بندگی کرنا انکے دل میں رچے اور اسکی تصدیق یہ ہو کہ حضرت سلیم کو اللہ عزوجل نے حکم فرمایا واما بنیہ ربک فخذرت۔ یعنی اللہ تعالیٰ نے جو تینیں تجھ فرمائی ہیں انکو بیان کر۔ پھر جو شخص یہ کر سکتا ہو جو ہم نے بیان کیا کہ طالبان حق عزوجل کی تہی کے خواہاں رہے وہ کیوں ایسا نہ کر سکے گا کہ اپنی جان و مال و روح کو راہ حق میں خرچ کر ڈالے جیسے صحابہ نے اپنی جان و مال کو حضرت سلیم پر فدا کر دیا کیونکہ وہ لوگ معدن سخاوت ہیں اور سخاوت کی شاخ پھنیں سے نکلی ہو پھر مال سے سخاوت کرنا مریدوں کی شان ہو اور جان سے سخاوت کرنا جمیع کی شان ہو اور روح سے سخاوت کرنا عارفوں کی شان ہو اور تمام اشیا ر مذکورہ سے نخل کرنا نفس امارہ کا اندھا پن ہو قرآنہ تعالیٰ سبطون مانجولوا یہ یوم المقیامتہ مخلوق کو مفلس ہونے کا وصف کیا کہ اپنی ذات پاک کو سلطنت قدیم و بقا و دوم سے وصف کیا اور مخلوق جملہ فانی ہونگی اور اپنے نفس کی امیدوں سے منقطع ہو جائیں گی چنانچہ فرمایا وید میراث السموات والارض۔ یعنی اول تعالیٰ ہی مالک عطا کر کثیر و مواہب جزیل ہو اور یہ عطیات کبریٰ ان لوگوں کو سب سے اعلیٰ ملتی ہیں جو اسکی راہ میں اپنی جانیں خرچ کرتے ہیں پھر انکو ایسا کچھ دیا ہو جو مخلوق میں کسی کو نہیں دیا ہو اور ابن عطاء روح نے فرمایا کہ راہ حق میں سخاوت پر چلنا اور نخل سے پرہیز کرنا اور یہ اس طرح ہو کہ نفس و مال و سر و روح کل کو راہ حق میں خیرات کر دے اور جسے راہ حق میں کسی چیز سے نخل کیا وہ محبوب ہو اور اسی کے ساتھ بڑا رہ گیا اور جسے راہ حق میں غیر کی طرف نظر کی وہ فاجر حق دانہ از قرب سے محروم رہا قال المترجم یعنی مال و جان وغیرہ کسی پر نظر کرنا محرومی ہو۔

لَقَدْ سَمِعَ اللّٰهُ قَوْلَ الَّذِينَ قَالُوا اِنَّ اللّٰهَ فَقِيرٌ وَنَحْنُ اَغْنِیَاءُ فَسَنُکْتِبُ مَا قَالُوا وَ

اللہ نے سنی انکی بات جنھوں نے کہا کہ اللہ فقیر ہو اور ہم مالدار ہو اب لکھ رکھینگے ہم انکی بات اور قتلمہ الا نبیاء یغیر حق و نقول ذو قوا عذاب الحریق ذلک یمادمت

جو خون کیے ہیں نبیوں کے نام حق اور کہنے چکھو جن کی مار یہ بدلا ہو اسکا جو تھے بھیجا

اَیْدِیْکُمْ وَاَنْتَ اللّٰهُ لَیْسَ بِظَلَامٍ لِلْعَبِیْدِ الذِّیْنَ قَالُوا اِنَّ اللّٰهَ عَہْدُ الْبَیِّنَاتِ

اپنے ہاتھوں اور اللہ ظلم نہیں کرتا ہو بندوں پر وہ جو کہتے ہیں کہ اللہ نے ہم سے قرار لیا ہو کہ

وَقَدْ

ہوگا کہ یہ مال ایک سانپ کے اسکی گردن میں ڈالا جاوے گا جو اسکو کاٹے گا جیسا کہ حدیث میں وارد ہے مگر ترجمہ کتابہ کہ حضرت ابوہریرہ سے روایت ہے کہ حضرت صلح نے فرمایا کہ جسکو اللہ تعالیٰ نے مال دیا پھر اسے اس مال کی زکوٰۃ دینے کی توفیق امت میں ایک آدمی ہے نہ کہ کسی دوسرے کی گردن میں طوق پڑے گا پس اسکی رونوں باجھوں کو کاٹے اور چیر گیا اور کہیں کہ میں تیرا مال ہوں میں تیرا خزانہ ہوں پھر یہ آیت پڑھی - وَلَا تَحْسَبَنَّ الَّذِينَ يَتَّخِذُونَ بُيُوتَهُمْ ثَنَابًا مِّنْ فَضْلِهِمْ يُوْخِرُونَ لَهَا لَعَلَّكُمْ تَعْلَمُونَ مَا تُبْخَلُّونَ مِنْهُ لِيُخْرِجَكُمْ مِنْهُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ الْآيہ - رواہ البخاری ابن حبان - اس حدیث سے معلوم ہوا کہ مال بصورت آرد ہا ہوگا اور کنز یعنی خزانہ جسکی مخالفت ہے وہی مال ہے جسکی زکوٰۃ نہ دیا وسورہ وہ کنز کے حکم میں نہیں اور یہ دوسری حدیث میں مصرح ہے اور ظاہر حدیث یہ ہے کہ بغیر زکوٰۃ کے کل مال تمکل بصورت آرد ہا ہوگا مگر ظاہر کلام مفسر ہے کہ بقدر زکوٰۃ مال ہوگا واللہ اعلم اور اس سے اس حدیث کے حضرت ابن مسعود سے مروی موقوفہ امام احمد و نسائی و ترمذی و صحیح دابن ماجہ و حاکم و ابن جریر و ابوالطیعی و طبرانی ابن مردودہ نے روایت کیا اگر کہا جاوے کہ حدیث مؤید ہے کہ یہ فقط زکوٰۃ کے حق میں ہے تو جواب یہ ہے کہ زکوٰۃ بخیر مشقات آیت کے ہے یا سب سے اعلیٰ ہے ورنہ اوپر معلوم ہوا کہ ابن عباس نے اہل کتاب کی حقیقت دین اسلام چھپانے سے تفسیر کی اور نیز ابن جریر نے عن ابی قریظ عن جابر عن ابی صالح روایت کی کہ اگر کوئی قرابت والا دوسرے قرابت والے کے پاس گئے اور اس سے ایسے مال کا سوال کرے جو اللہ تعالیٰ نے اس کے پاس پڑھتی دیا ہے پھر وہ نکل کر جاوے اور اسکی محتاجی میں سے تو یہی ہوگا کہ جہنم سے اسکے واسطے ایک آرد ہا ہے نہ البالون والاٹکے کا جو اسکے چھپے ہو کر آخر اسکی گردن کا طوق ہو جائیگا و قد رواہ عن ابی قریظ عن ابی مالک العبیدی موقوفہ عن ابی قریظ عن مسلمان اور مسلمات ثقہ کے ائمہ حنفیہ کے نزدیک حجت میں خاتم - بالجمیع یہ حال و عذابان لوگوں پر ہے جو مال کو اپنا سمجھتے اور اس سے نکل کرتے ہیں حال یہ ہے کہ جو فرمایا - وَلِلّٰهِ مِيرَاثُ السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضِ - اور اللہ ہی کے واسطے ہے میراث آسمانوں و زمین کی ف میراث وہ چیز ہے جو کسی کی موت کے بعد پھیلے باقی کو ملے اور شرع میں میراث تو نائے والوں کو یا دلاء و عتاق وغیرہ سبب والوں کو یا بیت المال میں اسکے مستحقوں کو ملتی ہے جیسا کہ آگے آویجا انشاء اللہ تعالیٰ اس بیان میراث کے معنی میں جو مفسر نے بیان کیے کہ وراثت ہوگا اللہ تعالیٰ ان دونوں آسمان و زمین کا بعد فنا ہونے اہل آسمان و زمین کے مترجم کتابہ کہ یہ ایک ادنیٰ تصدیق ہو سکتی ہے کیونکہ اللہ تعالیٰ اب بھی کل چیز کا مالک و خالق ہے یہ نہیں کہ بعد فنا اہل آسمان و زمین کے وراثت ہوگا مالک ہوگا پس وراثت ہونا مجھے جیسی نہیں ہو سکتا اصل اس آیت کے ہے کہ قولہ تعالیٰ انا نحن نرث الارض و من علیہا - اس سے ثابت ہوا کہ مال اور مال والے سب کا اللہ تعالیٰ وراثت ہے اظہر اس سے قولہ و کنان نحن الوارثین - یعنی تقویت جملہ اہمید جو دوام و استمرار پر دال ہے - اسی واسطے بعض مفسرین نے تاویل کی کہ معنی یہ ہیں - اور اللہ تعالیٰ ہی کے واسطے ہر کل وہ چیز جسکے آسمان و زمین والے باہم ایک دوسرے کے وراثت ہوتے ہیں - مترجم کتابہ کہ زمین والوں میں تو دوسرے ہیں مگر آسمان والے باہم کیا وراثت ہوتے ہیں اور حق یہ ہے کہ میراث مجھے حقیقی نہیں جیسا کہ ہم نے اشارہ کیا جیسے فرمایا و اورثنا ما قوا آخرین - اور اورثنا اللہین ہمضعفوا الخ یعنی نبی اسرائیل کو ملک فرعون کا وراثت کیا - بیان بھی وراثت بحقیقت شرعی نہیں ہو سکتی جیسا کہ پوشیدہ نہیں اور ایسے ہی داؤد علیہ السلام کا وراثت سلیمان علیہ السلام کو جو فرمایا ہے وہ بھی مجھے شرعی نہیں کیونکہ حضرت صلح نے فرمایا کہ ہم گروہ ہنبار کے کیسے دارث نہیں ہوتے اور نہ ہمارا کوئی وراثت ہوتا ہے جو عنہ چھوڑا وہ صدقہ ہوتا ہے اور اسی پر خلفائے راشدین حسین حضرت علی کرم اللہ وجہہ بھی اپنی عمل کیا ہے کہ اللہ تعالیٰ نے کہا کہ بولا کرتے ہیں کہ وراثت نہ یعلم خالد یعنی خالد کے علم کا زید وراثت ہوا یعنی اب زید مرفرد ہوا بعد از خالد خالد میں شراک نہا لیسے ہی قولہ تعالیٰ ورف سلیمان داؤد و آلہ میں ہوں - اب تفسیر کی طرف رجوع کرتا ہوں کہ اللہ عزوجل نے تمام آسمان و زمین کو اپنی میراث فرمایا اور سب آسمان و زمین و لوگوں مال اسکی ملک میں پس تنبیہ فرمائی کہ سب تو ہی کا ہو پھر ان خلیوں کا کیا حال ہے کہ اسکے حکم کے موافق نہیں تہیں اور کیا ہے کہ اپنے ہی

نیا جو اسپر واجب ہوا تو وہ نخل تین کھائیگا اور قاموس میں ہے کہ نخل صدکرم ہو اور کثرت سے جیسے اس نخل کی مذمت میں وارد ہیں اور بد اخلاق میں یہ بدتر ہو مترجم کتا ہے کہ شرع میں نخل وہی ہو جو معروف شرعی طور پر خرچ کرنے میں بغرض حجت مال کے کوتاہی کرے حتی کہ اگر اس نے شرع کے دستور سے اپنے اہل و عیال کے خرچہ میں کمی کی تو بھی اس نخل کی صفت ہو۔ بالکل یہ شرط ہے کہ جو کچھ اللہ تعالیٰ نے روزی کیا اس کے موافق حساب سے جو کچھ شرع حکم دے خرچ کرے اس پر اسے فرمایا۔ **بِمَا آتَاهُمُ اللَّهُ مِنْ فَضْلِهِ** یعنی نخل کرتے ہیں اس چیز کے ساتھ جو اللہ تعالیٰ نے انکو اپنے فضل سے دی ہے۔ پس جو کچھ اللہ تعالیٰ نے دیا اس میں اپنے اہل و عیال کے خرچہ کا خیال کرے اور کپڑے کا اور کسی قدر اپنے وقت حاجت کا پھر حق اللہ تعالیٰ کو بھول نہ جاوے اگرچہ اور طریق شرعی سورہ بقرہ کی آیہ نفقہ کی تفسیر میں مذکور ہو چکا ہے۔ پھر جانتا چاہیے کہ بعض نے آیہ کریمہ کو ایسا ہی عام رکھا ہے جیسا میں نے نخل کی مذمت میں بیان کیا اور پھر نے نخل کو زکوٰۃ سے مخصوص کیا یعنی نخل کرے باین طور کہ اسکی زکوٰۃ مذے اور یہ اس صورت میں کہ اللہ تعالیٰ نے اس کے پاس بطور معروف شرعی خرچ کرنے کے بعد اتنا بچا دیا ہو کہ تاون روپیہ سکے انگریزی یا باون ٹولہ چاندی ہو اور ائمہ حنفیہ کے نزدیک اگرچہ زیور ہو بشرطیکہ اس پر اتنا خرصہ ہو کہ اسکو منہا کرنے کے بعد مقدار مذکور میں کمی آوے تو اس مقدار میں ایک روپیہ سال پیچھے زکوٰۃ مذے بلکہ نخل کرے اور ایسا ہی دیگر مفسرین نے نخل کو زکوٰۃ سے مخصوص کیا اور حق وہ ہے جو ہر سال میں فرمایا کہ اکثر علما کے نزدیک اس نخل سے منع واجب مراد ہوتا ہے مستحب یعنی جو واجب ہو سکوندے اور اسپر کی وجہ سے استدلال کیا اول آیت کریمہ سخت عذاب کے وعید پر دلالت کرتی ہے اور ایسی وعید واجب ہی کیسا تھا لائق ہے۔ دوم آیت اللہ تعالیٰ نے نخل پر مذمت کی یعنی عذاب کا وعدہ دیا جو ترک واجب ہو تا ہو اور جو چیز نفل ہو اس کے ترک پر وعدہ عذاب نہیں ہوتا ہر سو کہ حضرت صلعم نے فرمایا کہ نخل سے بدتر کوئی بیماری نہیں ہے۔ پھر واجب خرچہ کے چند اقسام ہیں از انجملہ اپنی جان پر اور اپنے ان اقارب پر خرچ کرنا جسکا نفقہ ہر واجب ہو از انجملہ زکوٰۃ ہے۔ از انجملہ اسوقت کہ مسلمان لوگ ایسے دشمن کے دفع کرنے میں جو انکے جان و مال کا قصد کرتا ہو مال کی حاجت رکھتے ہوں پس واجب ہے کہ لیے لوگوں پر خرچ کرے جو کمالوں سے ہیں دشمن کو دفع کریں۔ از انجملہ جو شخص مضطر ہے اسے قاتل کر دین کہ مردار لال ہو تو اسکو اتنا ضرور رکھا جانا چاہیے کہ سدرن ہو۔ پس ایسے بخیلوں کو اللہ تعالیٰ نے فرمایا کہ ایسے بخل میں خیال نہ کریں کہ۔ **هَوَ اٰیْ خُلُمٍ یَّکُنْ لَّکُمْ اَخْلَافًا** گھم۔ بہتر ہے انکے واسطے مفعول ثانوی **وَالَّذِیْنَ یُفْضِلُوْنَ عَلَی الْقَوَانِیۃِ قَبْلِ الضَّمِیۃِ عَلَی التَّحْنَانِیۃِ** یعنی خیر اگر انصیب ہے اس واسطے کہ لایسین کا مفعول ثانی ہے خواہ کوئی قراءۃ لیجاوے اور ضمیر ہو۔ چونکہ مفعول ہے از انجملہ مفعول نہیں ہو سکتی بلکہ ضمیر فصل ہے پھر پہلا مفعول خلم ہے وہ بنا بر قراءۃ مافوقانیہ کے موصول سے پہلے مقدر ہے اور ولا تحسبن نخل الذین یخیلون انم اور بنا بر قراءۃ یا تحسبن کے ضمیر فصل سے پہلے مقدر ہے ای ولایسین الذین یخیلون خلم ہو خیر اللم۔ بل گھوشتہ **لَهُمْ**۔ بلکہ نخل بدتر ہے انکے واسطے پھر جانتا چاہیے کہ عوفی نے ابن عباس سے روایت کی کہ اس آیت کا نزول اہل کتاب یعنی یہود و نصاریٰ کے حق میں ہے کہ انھوں نے جو انکے پاس کتاب آوی ہو تین صدیق آنحضرت صلعم و قرآن مجید کے بارہ میں تھی اسکے بیان سے نخل کیا رواہ ابن جریر اور شیخ ابن کثیر نے فرمایا کہ صحیح یہ ہے کہ مال سے حق واجب ادا کرنے سے نخل کرنے والوں کے حق میں ہے اگرچہ یہ جو ابن عباس سے روایت ہے اس میں داخل ہے اور کہا جاتا ہے کہ اسکا دخل ہوتا بدتر جلدی ہے مترجم کتا ہے کہ العین حق واجب کے حق میں ہونا اظہر ہے اور اسی پر دلالت کرتا ہے قولہ **سَبَّحُوْا لِلّٰہِ مَا یَحْمَدُہٗ اَیُّ رَبِّکُمْ** من الممال۔ عنقریب طوق ہو کر انکی گردن میں ڈالی جاوے گی وہ چیز جسکا نخل کیا۔ زکوٰۃ مال چیز سے مراد مال ہے اور جملہ اسلم کی تفسیر ہے **یَوْمَ الْقِیَمَۃِ**۔ بانجمل حقیقہ غنہ تہنہ کیا اور فی الحدیث یعنی جس مال سے نخل کیا وہ قیامت کے روز طوق یا کر انکی گردن میں لاجا گیا ہے اور

ملاں آنحضرت صلعم کو ہی جنت سے تھا اور حال یہ کہ تو حلیں مت ہو سو واسطے کہ ساحت کبریائی گرامیوں کی گمراہی کے نجوم سے پاک ہو
 قولہ تعالیٰ وما کان اللہ یطلعکم علی الغیب۔ اللہ تعالیٰ کے بیان چند طرح کے غیب میں اول غیب ظاہر۔ دوم غیب باطن سوم غیب الغیب
 چارم سر الغیب۔ پنجم غیب السریک غیب ظاہر تو وہی ہے جس کی اللہ تعالیٰ نے امر آخرت وغیرہ کی خبر دی ہے اور یہ کوئی مطلع نہیں ہوتا مگر
 وہی جو مقام لقیں کو پہونچ گیا ہو اور جو اس مقام کو پہونچا وہ نفس کے شغل و خطرات شیاطین سے خارج ہوتا لیکن حدیثاقت پر نہونے سے
 دیدار آخرت ہی ہوتا ہے سو واسطے کہ لقیں تو خود خطرات میں اور یہ خطاب باہین معنی خطاب اصدا ہے۔ اور غیب باطن سو وہ غیب ان خیرون
 کا ہے جو مقررہ کر کے چشم اعتبار سے پوشیدہ ہیں اور یہ خطاب اہل ایمان کا ہے اور غیب الغیب تو وہ فعال میں مصروفات کا غیب ہے اور یہ غیب غیبی
 یہ خطاب مریدین کو ہے اور سر الغیب تو وہ صفت میں نور ذات ہے اور یہ خطاب محبین کو ہے اور غیب السریک وہ عینیت قدم ہے کہ اسیر کجی کوئی مخلوق
 نہیں ہو سکتا۔ پس قولہ تعالیٰ وما کان اللہ یطلعکم علی الغیب۔ میں خطاب تام انبیاء و مرسلین و ملائکہ مقربین و صفیاء و صدیقین و عافین و وحیدین
 کو ہے پس اس سے ہی غیب مراد ہے جس پر کوئی مطلع نہیں ہو سکتا سو واسطے کہ ازلیت تو اس سے پاک ہے کہ کوئی مخلوق اسکو ادراک کر سکے پس تمام
 سب مخلوق اسکے احاطہ کرنے سے خارج ہیں لیکن ہمارے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو بیان ایک قرب خاص ہے کہ جو کچھ مفسرین اور وہ اس طرح کہ ان میں
 سے بعض معانی آنحضرت صلعم کو کشف سے منکشف کیے گئے اور یہ انزل ہی میں ہو لیا تھا مگر یہ بصفت ادراک احاطہ نہیں ہے اور یہی فرمایا و لکن اللہ
 یجتبی من رسلہ من یشاء مثل محمد و عیسیٰ و موسیٰ و ابراہیم صلوات اللہ علیہم اجمعین کے پس آنحضرت صلعم تو اس عموم پر گزیدگی نہیں بھی شامل ہیں اور
 خصوصیت خاصہ سے بھی سرفراز ہیں اور باقی فقط عموم پر گزیدگی میں ہیں مگر ادراک کسی کو نہیں ہے۔ اور یہ دوسری آیت میں شرح ہے کہ
 فرمایا عالم الغیب فلا یظہر علی غیبہ احدا الا من ارتضی من رسول۔ اور یہ وہی شخص ہے جو انے اوصاف سے خالی ہو و صفات حق سے تصف ہو اور
 ظاہر کر دیا کہ بعض غیب ہم نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم پر ظاہر کر دیے ہیں چنانچہ فرمایا و لکن اللہ یجتبی من رسلہ من یشاء یعنی محمد صلی اللہ
 علیہ وسلم اور حکم الغیب ہے اور حکم بر غیب ہے جیسے حضرت صلعم نے دس صحابہ رحمہ کو قطعی جنتی ہونے کو فرمایا یا مانندہ اسکے اللہ عزوجل کی طرف

وَالَّذِينَ يَخْلَوْنَ بَيْنَ يَدَيْهِمْ يَوْمَ الْقِيَامَةِ ط وَلِلَّهِ مِيرَاثُ السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضِ
 اور نہ خیال کریں جو لوگ بخل کرتے ہیں اس چیز کے ساتھ جو اللہ نے انکو اپنے فضل سے دی کہ یہ بہتر ہونگے حق میں بلکہ یہ
 شَرُّ لِّهْم ط سَيُطَوَّقُونَ مَا يَخْلَوْنَ اِيَّاهُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ ط وَلِلَّهِ مِيرَاثُ السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضِ
 برہم ہونگے حق میں عنقریب طوق ہو کر بڑے گی جس چیز بخل کیا تھا قیامت کے روز اور اللہ ہی وارث ہے آسمانوں و زمین کا
 وَاللّٰهُ يَمَّا تَعْمَلُونَ خَيْرًا
 اور اللہ جو کرتے ہو سو جانتا ہے

وَالَّذِينَ يَخْلَوْنَ بَيْنَ يَدَيْهِمْ يَوْمَ الْقِيَامَةِ ط وَلِلَّهِ مِيرَاثُ السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضِ
 بالبار والبار۔ یعنی بتا و فوقیہ ابو عامر و نافع و حمزہ کی قرات ہے پس خطاب آنحضرت صلعم یا ہر لائق خطاب کو ہوگا
 رمت خیال کران لوگوں کو جو بخل کرتے ہیں اس چیز میں جو اللہ تعالیٰ نے انکو دی اپنے فضل سے کہ وہ انکے حق میں بہتر ہے اور یہ نصیحت
 باقیوں کی قراۃ ہے پس الذین یخْلَوْنَ اسکا فاعل ہوگا یعنی جو لوگ بخل کرتے ہیں اس چیز سے جو اللہ تعالیٰ نے اپنے فضل سے انکو عطا کی تو وہ
 خیال نہ کریں کہ انکے لیے بہتر ہے۔ الذین یخْلَوْنَ۔ بخل اصل لغت میں یہ کہ مانع ہو انسان حق واجب کو اور جسے اس مال کو

برگزیدہ کرتا ہوا اپنے رسولوں میں سے جسکو چاہتا ہو پس اسکو اپنے غیب پر مطلع کرتا ہو جیسے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو منافقین کے حال پر مطلع کر دیا۔ حال آنکہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو منافقین کے حال پر وقوف تھا لیکن وہ حکمت سے بھی واقف تھے کہ ہکمو موقع پر رکھتے تھے چنانچہ حضرت عمر نے بسا اوقات عرض کیا کہ یا رسول اللہ وہ منافق ہر تو اجازت دیکھے کہ اسکو قتل کروں آپ منع فرماتے کہ نہیں یا عمرؓ ہر ہندے اور ایسے ہی ذوالخویرہ خارجیوں کا جدا علی تھا اسکی نسبت بھی حضرت عمرؓ نے قتل کر دینے کی اجازت مانگی آپ نے فرمایا کہ اسکو عمرؓ ہندے اسکی نسل سے ایسے ایسے لوگ پیدا ہونگے یعنی خارجیوں کے علامات فرمائے اور قتل کی اجازت نہ دی اور ایسے ہی واقعہ احد کا حال جانتے تھے چنانچہ آپ کا خواب مروی ہوا جیسا کہ اول قصہ میں ذکر ہو چکا ہو۔ اور جاننا چاہیے کہ آیہ میں خود مذکور ہو اور علمائے بھی تصریح کر دی کہ علم غیب جاننا جو بیان سے ثابت ہوتا ہو اور بعض دیگر آیات سے ثابت ہوتا ہو یہ جزوی علم غیب ہی حتیٰ کہ تمام آسمانوں و زمین کا سب علم غیب بھی جزوی علم غیب ہی آپؐ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم تھے اور وہ بھی بدون اطلاع دینے اللہ تعالیٰ کے نہیں ہوتا ہو اور ہر علم غیب کلی و مطلق تو وہ سوائے حق عزوجل کے اور کوئی نہیں جانتا ہو اس واسطے کہ وہ تو علم ہی جو صفت باری تعالیٰ ہو اور یہ صفت کسی مخلوق میں پیدا ہو جانا غیر ممکن ہو۔ اور بسا اوقات اسرار الہی حکمت کاملہ اس امر کو مقتضی ہوتی ہو کہ بتدوہا میں اس امر کو بخانے کہ اسکے گھر میں کیا حال ہو اور اسکے سفر میں کیا انجام ہو گا پس آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے بخانا کہ حضرت عائشہ کو جن منافقوں نے بتان لگایا اسکا کیا حال ہو حتیٰ کہ جدا کر دینے کا خیال پیدا ہوا اور حضرت علیؓ کرم اللہ وجہہ نے کہا کیا رسول اللہ عورتیں بہت ہیں آپکو جدا کر دینا اختیار ہے لیکن آپ ذرا تحقیق تو کر لیں یہاں تک کہ قرآن مجید نازل ہوا اور حضرت عائشہؓ کی بابت ہوئی اور ان آیات میں تینوں واسطوں پر بیان ہوئے والیسے ہی بہت سے وقائع واقع ہوئے چنانچہ علم سنت جاننے والے پر پوشیدہ نہیں اور ایسے ہی حضرت یعقوب علیہ السلام کو حضرت یوسف کے چاہ کھان میں ہونے کی خبر نہ ہوئی اور مصر سے اس کے پیر میں کی خوشبو سونگھی اور ایسے ہی حضرت امام حسینؓ کو سفر شام وودھ کو بلا کی خبر نہ ہوئی اور تقدیر نے پردہ ڈال دیا حالانکہ روایات سے ثابت ہو کہ اس خبر سے امام حسن علیہ السلام نے وقت وفات کے آگاہ فرمایا اور حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو حضرت جبریل علیہ السلام کے بیان سے خبر ہو گئی تھی پس چل یہ کہ جو شخص اسکا معتقد ہو کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو بالکل غیب کا علم تھا وہ افراط کرتا ہو اور خوف کفر ہی کرتا ہو اور جو شخص کہتا ہو کہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم دوسروں کے تھے ہر بات پر جبریلؑ آتے اور آگاہ کرتے تب ہی خبر ہوتی تو اسے تقریباً کی اور حق ہی ہو جو اوپر مذکور ہو کیا تو نہیں دیکھتا کہ روایت ابن عباسؓ میں جو خواب آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا پروردگار عزوجل کو دیکھنے کا روایت ہو اہو میں یہ کہ ہر کو فعلت مافی السموات و مافی الارض میں نے سب جان لیا جو کچھ آسمانوں و زمین میں ہو۔ الحاصل یہاں تک اللہ تعالیٰ نے علم دیا تھا وہ جانتے تھے اور حدیث میں فرمایا کہ جو میں جانتا ہوں اگر وہ تم جانتے تو کم مٹتے اور بہت روتے۔ **فَاَسْمُوا بِاللّٰهِ وَرُسُلِهِ** **وَإِنْ تَوَلَّوْا يَسْتَفْهِمُوا النِّفَاقَ** **فَلَكُمْ أَجْرٌ عَظِيمٌ** پس ایمان لاؤ اللہ تعالیٰ کے ساتھ اور اسکے رسولوں کے ساتھ اور اگر تم ایمان لاؤ اور یحود یعنی نفاق سے تو تمہارا واسطے ثواب عظیم ہر طرف عرائس البیان میں مذکور ہو کہ قولہ تعالیٰ **وَالَّذِينَ آمَنُوا وَلَمْ يَلْحَقُوا بِهِ سَبِيلٌ** اللہ عزوجل نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو قتل و صناعے بڑے امور میں امتحان فرمایا کیونکہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو محزون کر دیا اس طرح کہ کفار نے کفر پر ہر اکرا اور آپکو خوف دلایا پھر اللہ عزوجل نے اس آیت میں حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو حکم دیا کہ بطون معانی پر نظر کریں حتیٰ کہ قلب سے تمام حزن ماندہ جو غیر کی طرف سے تصور میں جاتے رہتے ہیں کیونکہ جب حق عزوجل کی معرفت میں استحکام ہو تو اس کے قلب سے تلویں کے حکام بالکل زائل ہو جاتے ہیں۔ واسطی نے فرمایا کہ حزن جملہ احوال میں ہو اور حقیقت میں ان لوگوں کے واسطے توفیق و تہنیت ہو کہ تعالیٰ انہم لمن یضر اللہ شئاً۔ پس اللہ عزوجل نے خبر دی کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو کمال اہتمام و شفقت ہر اللہ تعالیٰ کی شریعت و اسکے دین کے نظام پر چنانچہ خبر دی کہ **وَالَّذِينَ آمَنُوا وَلَمْ يَلْحَقُوا بِهِ سَبِيلٌ** اللہ عزوجل نے اس واسطے کہ

مولم - اور انکے لیے عذاب الیم ہو و جسکو اپنے لیے خریدنا ہو اور الیم معنی مولم از ایلا ہو لکنذا فسر ابن عباسؓ - و کلا یحسبن - بالباد والنا
 الذین کفر و اتنا نملیٰ لکم - اسی املا نا ہم تبطل الاعمار و تاخیر ہم - خیر لکم نفسکم ہم - وان یعمولوا ست مسدوقین
 فی قرارة التثانیة و مسد الثانی فی الاخری - یعنی ابن کثیر و ابو عمرو و عاصم و کسائی و یعقوب نے و لاسین یصفیو غایب یا تحبہ طحا
 پس الذین کفر و فاعل ہوگا - اور اناملیٰ ہم لکم قائم مقام دو مفعول کے ہوگا - یعنی یہ کہ ہرگز یہ خیال کریں کہ جو کافر ہوے کہ ہمارا
 وکیل دینا انکو دس طرح کہ انکی عمریں دراز کر دیں اور عذاب کے ساتھ پکڑنے میں تاخیر دی - یہ بہتر ہو انکے واسطے - اور باقیوں نے بالتا الفوقہ طحا
 پس خطاب حضرت صلیکم کو یا ہر خیال کرنے والے کو ہو اور تعریض ہو کافروں کو - اور الذین کفر و مفعول ہو اور اناملیٰ ہم لکم اسکا بدل ہو اسکو مفسر نے قائم
 مقام مفعول و م رکھا ہو اور صیحاوی نے کہا کہ ایک ہی مفعول پر اسواسطے اقتصار کیا کہ عطا تو بدل پر ہو - پھر فسر نے املا نا ہم یعنی
 مصدر سے تفسیر کرنے میں اشارہ کیا کہ مصدر یہ ہو صیحاوی نے کہا کہ چاہیے یہ تھا کہ خط میں وہ الگ لکھا جاوے لیکن مصحف امامین وہ
 متصل ہی پایا گیا پس سبکی اتباع سے متصل لکھا جاتا ہو - اور ایلا یعنی امال و تطویل عمر ہو اور بعض نے کہا کہ انکو کئے حال پر چھوڑنا چاہیے جوتے
 ہیں املیٰ فسر - اپنے گھوڑے کی رسی وکیل کر دی کہ جیسے چاہے چرے - انھنے تو خیال مت کیجی ان لوگوں کو جو کافر بنے ہیں انکے حال کو کہ
 ہم جو کچھ انکو وکیل دیتے ہیں انکے لیے بہتر ہو - اتنا نملیٰ - نمل - لکم لکروا ادوا اتما - بکثرة المعای - ہم تو ہوسو اسطے املا کر تے ہیں یعنی
 وکیل دیتے ہیں - انکو تاکہ بڑھاویں گناہ - بسبب کثرت نافرمانیوں کے - و لکم عذاب فہین - ذوا ہانہ فی الآخرة - اور انکے لیے عذاب
 ہین ہو یعنی آخرت میں اہانت دینے والا عذاب ہو - عین یعنی اہانت والا اور یہ عذاب ہین انکو آخرت میں قطعی ہو اور دنیاوی عذاب کو یا اسکے مقابلہ
 میں کا لعدم ہو - ما کان اللہ لیکر - لیکر - المؤمنین علی ما اکتہ - ایہا الناس علیک من خلالہم غیہ
 یعنی اہم کا خطاب تو عام آدمیوں کو ہو حسین مومن و منافق سب شامل ہیں اور معنی یہ ہیں کہ یہ نہیں ہو سکتا کہ اللہ تعالیٰ چھوڑ دے
 مومنوں کو اسی حال پر جسپر تم ہو اور گو کہ غلصہ غیر غلصہ سب غلط ملط ہیں انکامل تم سب کو اسطرح غلط ملط نہیں چھوڑا چاہتا تھا حتی
 بہکثر - بالتخفیف و التشدید فیصل - المحیث - المنافق - من الطیب - المؤمن بالتکالیف الشاقہ البینہ لذلک فیصل ذلک یوم
 احد - حتی کہ خبیث کو پاکیزہ سے الگ کرے یا تمیز کر دے و تمیز میں دو قرارت ہیں ایک بدون تشدید کے اتنا تمیز نیز جبکہ وہ چیز میں
 فصل کر دیا اور یہ اکثر و کی قرارت ہو معنی یہ انکہ یہاں تک کہ فصل کر دے خبیث کو یعنی منافق کو طیب سے یعنی مومن سے بانٹو کہ ایسے شاق
 تکالیف دیدی کہ اُسے دونوں الگ ظاہر ہو جاوے پس بروز احدیٰ کیا - اور حمزہ و کسائی کی قرارتہ تمیز تمیز تشدید بہر جب و چیزوں سے زیادہ
 ہوں تو کتے ہیں کہ تمیز بنیا - ان چیزوں میں تمیز کر دی پس بیان باعتبار کثرت افراد و مشرق منافقت کے ہوگا اور اظہر یہ کہ تشدید واسطے بالقرہ
 کے ہو کہ خوب امتیاز کر دے کہ سب کو معلوم ہو جاوے - و ما کان اللہ لیطلکم علی الغیب فتعرفوا المنافق من غیرہ قبل التمزیز
 اور نہیں ہو اللہ تعالیٰ کہ تم کو غیب پر مطلع کر دے یعنی تم قبل تمیز دینے کے منافق کو غیر منافق سے پہچان جاؤ - گو یا دفع کیا وہم کو کہ بدون
 ایسی تمیز کے کیوں خبیث و طیب میں فرق نہیں ہو جاتا اور وجہ دفع یہ کہ اسین حکمت الہی پوشیدہ ہو اسکو ہم میں جان سکتے ہو اور سدی
 سے روایت ہو کہ منافق لوگوں نے کہا کہ محمد صلی اللہ علیہ وسلم اگرچے ہیں تو ہمکو حق دین کہ ہم میں سے کون ہوں ملوگا اور کون میں تو ہوں
 تعالیٰ نے یہ نازل فرمایا - لکذا - اور وہ ابن کثیر اور اسین و ہم تھا کہ آنحضرت صلعم کیوں مطلع نہیں ہوتے اگر ہم اس میں حق نہیں ہیں تو فرمایا
 وَلَکِنَّ اللہَ یَخْبِئُ بَخَائِرَ مِنْ رُسُلِهِمْ مَنْ تَشَاءُ - فیطلعه علی غیبہ کما اطلع ابی صلعم علی حال المناہقین لیکن اللہ تعالیٰ

وَمَنْ يَسْلَمْ ۖ وَإِن تَوَلَّوْاْ فَتَقُواْ فَلَکُمْ أَجْرٌ عَظِیْمٌ ۝

اور اس کے رسولوں پر اور اگر تم یقین پر ہو اور پرہیزگاری پر تو تمکو بڑا ثواب ہو
وَالَّذِیْنَ یُؤْتُواْ مَالَکُمْ وَیُلَاقُواْکُمْ فَلَکُمْ أَجْرٌ عَظِیْمٌ ۝ یعنی نافع کی قراءۃ میں جو شخص ایضاً بار تعقیب
 کسہ زار عجبۃ از باب فعال ہو اور باقیوں کی قراءۃ میں جو شخص ایضاً بار تعقیب ہو یعنی از خرد۔ غلبین کیا
 اسکو جو احمد کے معنی میں ہو جیسے اول قراءۃ مذکور ہوئی۔ بہر حال معنی یہ ہیں کہ نہ غناک کریں نہ بخلو۔ **الَّذِیْنَ یُسَارِعُونَ**
فِی الْکُفْرِ ۝ جو مسارعت کرتے ہیں کفر میں۔ اسی یقین فیہ سر لیا نصرت وہم اہل کتہ والمتفقون اسی لانتہم کفر ہم۔ یعنی اگر تہین
 کفر میں جلدی کر کے کیونکہ کفر کے معاون ہیں اور یہ لوگ اہل کتہ اور منافقین تھے اور حال معنی یہ کہ تو بہت غم میں نہو جو انکے کفر کرنے سے
 اور بعض نے کہا کہ ایک قوم مرتد ہو گئی تھی پس بنی صلعم کو غم ہوا پس اللہ عزوجل نے آپکو تسلی دی۔ اور بعض نے کہا کہ یہ کفار کے واسطے
 عام ہر قسمی نے کہا کہ کافر کے کفر پر غناک ہونا ثواب کی بات ہو لیکن بنی صلعم انرا طے غناک ہوتے تھے چنانچہ فرمایا فلا تذهب
 نفسک علیہم حسرات۔ اور فرمایا فلعلک بائع نفسک علی آثارہم الایہ۔ پس اللہ تعالیٰ نے ایسے غناک ہونے سے منع فرمایا اور ظاہر وجہ
 غم یہ تھی کہ دیگر اہل ایمان کو اپنے ضرر پہنچے اور خود وہ دوزخ کے گندے ہوں پس اللہ عزوجل نے دوزخ باتوں کو بیان دور فرمایا
 کہ۔ **إِنَّهُمْ لَنُغْیِبُواْ عَنْکَ أَصْوَافَهُمْ وَنَخْلَعُنَا عَنْکَ سُلَاسِیَہُمْ** یعنی وہی کچھ ضرر نہیں پہنچا سکتے ہیں اللہ تعالیٰ کو ف
 اپنے فعل سے اور کفر کے اندر مسارعت کرنے سے یا اولیاء اللہ کو کچھ ضرر نہیں پہنچا سکتے ہیں اپنے فعل سے کیونکہ اللہ تعالیٰ انکا ناصر ہوا
 یہی ہو کر اپنے آپ کو ضرر پہنچاتے ہیں کیونکہ انجام کار میں اسکا وبال انھیں پہنچے ہو تو اسکی حکمت فرمائی کہ۔ **مَنْ یُکْفِرْ لَّکَ اللَّهُ مَا یُجْعَلُ**
لَهُمْ حِطَّاءٌ ۖ فِی الْآخِرَةِ ۝ اسی النجۃ فلذلک خذلیم۔ اللہ تعالیٰ چاہتا ہو یہ کہ نہ کرے انکے واسطے کوئی حطائی حصہ
 آخرت میں ف یعنی بہت میں پس اسی واسطے انکو مخذول کر دیا۔ حال اُنکے اللہ تعالیٰ کی مشیت و ارادہ انکے حق میں یوں ہی متعلق ہوا
 ہو ایک خاص حکمت کے ساتھ جو فہم مخلوق سے باہر ہو اور جو اللہ تعالیٰ کا ارادہ ہو وہ ضرور واقع ہوگا پس غم کھانا بے سود ہو اور یہی
 دیگر آیات کثیرہ میں مصرح ہو کہ ارادہ الہی متعلق ہر جس سے کافر کا کفر اور مومن کا ایمان واقع ہوتا ہو اور اس میں دلیل ہو کہ خیر و شر ارادہ الہی ہو
 اور اس سے معتزلہ وغیرہ کا رد ہو گیا جو کہتے ہیں کہ ہندہ اپنے افعال پر خود قادر ہو یہ غلط ہے بلکہ سب تقدیر الہی ہو۔ اور رعایت درجہ یہ کہ ہر کسکی
 حکمت نہیں معلوم ہو جالاںکہ حکمت الہی سبحانہ تعالیٰ صفت پاک ہو اسکا ادراک محال ہو لیکن ہر کسکو عدل الہی معلوم ہو تو ضرور ایمان کا فروں
 کی مکافات بعدل ہو لہذا انکے حق میں کفر مقدر ہو اور جو تقدیر پر ایمان نہیں لایا وہ کافر ہو اور یہی ذہب آیات و احادیث صحیحہ سے ثابت
 اور یہی پر صحاہ و تابعین و سلف صالحین نے پس ایمان کی اہمیت سے معلوم ہوا کہ چونکہ ارادہ الہی انکے حق میں حکمت کاملہ کے ساتھ یوں ہی متعلق ہوا
 اس سبب سے وہ مخذول و کافر ہیں کہ انکے لیے آخرت میں جنت سے کچھ نصیب نہیں بلکہ۔ **وَلَهُمْ عَذَابٌ عَظِیْمٌ ۖ فِی النَّارِ ۝** انکے واسطے
 دوزخ میں عذاب سخت ہو کیونکہ انھوں نے ایمان و آخرت کو چھوڑ کر کفر و دنیا کو اختیار کر لیا گویا موتی دیکر بخش خیل یا تو یہ خود بخود لائق جہنم ہیں
إِنَّ الَّذِیْنَ اِشْکَرُواْ لَکَ یُکْفِرُ بِکَ لَا یُؤْمِنُ ۖ اسی اخذ وہ بدلہ جن لوگوں نے ایمان کے بدلے کفر قبول لیا۔ یعنی لے
 لیا کفر کو بدلے ایمان کے باسن طور کہ دونوں میں سے کفر کو اختیار کر لیا۔ **لَنْ یُغْیِبُواْ عَنْکَ شَیْئًا ۖ** کفر ہم۔ شئیہ۔ تو وہی لوگ ہرگز
 کبھی ضرر نہ پہنچا سکن گے اللہ تعالیٰ اپنے اولیاء اللہ تعالیٰ کو سبب اپنے کفر کے۔ کچھ بھی **وَلَهُمْ عَذَابٌ اَلِیْمٌ**

بدون سحر و عتاپ حساب و حجاب کے اور بعض نے فرمایا کہ للذین احسنوا منهم - یعنی جن لوگوں نے حضرت مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم کے فرمان کو قبول کیا اور اسکی مخالفت سے پرہیز کیا ظاہر ہوتا ہے تو انکے واسطے اجر عظیم ہو یعنی حق عزوجل کی مجاورت و مشاہدہ میں انکو درجہ بلکہ ماحور استاد نے فرمایا کہ حق عزوجل کی استجابت باس طور کہ اسکے وجود پاک کی حقیقی تصدیق کرے اور استجابت رسول علیہ السلام باین طو کہ جو اس نے حدود فرمائی ہیں انھیں کے موافق اپنی عادت رکھے اور استجابت حقتعالی صفاء روح ربوبیت بہر اور استجابت رسول صلعم وفادار اقامت عبودیت قولہ القرح اشارت ہے کہ اعتبار سے حال میں رشتہ و جرح سے فزیش ہوتی ہے پھر وہ نبیا اللہ ونعم الوکیل - لکن مستقیم ہے چنانچہ حدیث میں ہے کہ لا یلغ المؤمن من حجر مرتین مؤمن ایک خنہ سے دوبار زخم نہیں کھاتا ۔ ہ (المترجم) قولہ للذین احسنوا منهم - جان یہ کہ تواسند تعالیٰ کی عبادت کرے گویا تو اسکو دیکھتا ہے اور وہ مشاہدہ ہر وقت آقا پس اگر تو اسکو نہ دیکھے تو وہ تجھکو دیکھتا ہے اور میرا قہر در حال مجاہدہ ہو۔ اجر عظیم اہل ہدایت کے واسطے کسی وقت پروردگار ہدایت کے واسطے فی الحال ہے۔ قولہ تعالیٰ فلا تخافوہم و خافون ان کنتم مؤمنین - پاکیزہ کیا حق سبحانہ تعالیٰ نے درگاہ کبریائی کو منتہی غلبہ سے اولیاد کیا شرکت کے وہم کو حضرت جلال سے۔ چنانچہ فرمایا خافون یعنی تمھی سے خوف کرو اس بات میں کہ تمھارے ہر کسی غیر کی طرف التفات کریں۔ اور جس وصف کمال کا او تقاضا کرتی ہے اسکو ہر شیطان وغیرہ سے دور کیا جو اسکا حق نہیں بہر اور خوف دلایا اپنی ذات سے اپنے بندوں کو اپنے حقوق ربوبیت کا اور اس خوف میں غیر کا کوئی حصہ نہیں ہے۔ ایمان کے خوف و امید کو مل۔ ایمان میں وقوع امتحان کے وقت ملا دیا پھر جب مشاہدہ ہو گیا تو انوار ربوبیت ظاہر ہو جاتے ہیں اور خوف کی علت جاتی رہتی ہے۔ ان لوگوں کی کمال بزرگی دیکھو کہ انکو اپنی ذات سے خوف دلایا نہ اپنے عذاب سے جسے غیر سے خوف کیا وہ حق تعالیٰ کے ساتھ شرک کامل ہو جاتا ہے حال نکہ جسے بھی سے خوف کیا وہ محل ایمان میں بہر اور جسے میرے غیر سے خوف کیا وہ محل شریعت میں بہر اور یہ شرک خفی ہے۔ اور واسطی نے کہا کہ ایمان کی شرط میں سے خوف بہر اور علم کی شرط میں سے خشیت بہر اور نبی اشارہ ہے بقول تعالیٰ انما خشی اللہ من عبادہ العلماء۔ اور ابن عطاء نے فرمایا کہ جب تک تم طریقہ پر ہو جسے خوف رکھو کیونکہ جسے خوف چھوڑا اسنے راہ مستقیم کو چھوڑ دیا اور کہا گیا کہ ایمان خوف و امید کے درمیان ہر دو سے بھرنا اللہ تعالیٰ نے اہل ایمان کو بیورو وغیرہ شرکوں منافقوں کے قائم وقاب سے تنبیہ فرمائی بقول تعالیٰ وَلَا يَجْزِيكَ الَّذِينَ يُشَاكِرُونَ فِي الْكُفْرِ أَتَاهُمُ كَذِبُهُمْ وَاللَّهُ مُبِيتٌ بِمَا كَانُوا يَفْعَلُونَ

اور ترجمہ کو عنہم نہ آوے ان لوگوں سے جو کفر کرنے روڑے ہیں ۔ دیکھا جائے اسکا کچھ اللہ جانتا ہے کہ بدیہ سے

لَهُمْ عَذَابٌ عَظِيمٌ ۝ إِنَّ الَّذِينَ اشْرَوْا الْكُفْرَ بِالْإِيمَانِ لَكُنْ

انکو عذاب آخرت میں اور انکو بڑی مار ہو جنھوں نے خرید کیا کفر کو ایمان سے بدلے

يَصُرُوا لِلَّهِ شِيَئًا ۖ وَلَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ ۚ وَلَا يَحْسَبَنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا أَنَّمَا هُمُ الْمُؤْمِنِينَ

انکو عذاب اللہ شیعہ اور انکو دکھ کی مار ہو کہ ہم جو کفر سے ایمان کو بھلا کر

لَا نَفْسِهِمْ ط إِنَّمَا هُمْ كُفْرًا يَزِيدُوا إِيْمَانَهُمْ وَلَهُمْ عَذَابٌ مُّهِينٌ ۚ مَا كَانَ لِلَّهِ أَنْ يَكُونَ

انکے حق میں ہم تو نے کفر سے ایمان کو بھلا کر اور انکو دکھ کی مار ہو کہ ہم جو کفر سے ایمان کو بھلا کر

الْمُؤْمِنِينَ عَلَىٰ مَا أَنْتُمْ عَلَيْهِ خَتَمَ الْخَبِيثَاتِ مِنَ الطَّبَعِ ۗ وَمَا كَانَ لِلَّهِ

انکے حق میں ہم تو نے کفر سے ایمان کو بھلا کر اور انکو دکھ کی مار ہو کہ ہم جو کفر سے ایمان کو بھلا کر

سُلْطَانُكُمْ عَلَى الْغَيْبِ وَلَكِنَّ اللَّهَ يَخْتَصِمُ مِنْ رَسُولِهِ مَنْ يَشَاءُ ۚ فَأَمَّا يَا أَيُّهَا

انکے حق میں ہم تو نے کفر سے ایمان کو بھلا کر اور انکو دکھ کی مار ہو کہ ہم جو کفر سے ایمان کو بھلا کر

یعنی تمام کام کا انجام نہیں ہے اس پر سچ اور قبضہ قدرت موثر حقیقی نہیں ہے تو اس وقت بھی مومنوں نے اس کو رد کر دیا کہ یہ درمیانی سبب کچھ نہیں ہیں حتیٰ کہ اللہ تعالیٰ چاہے تو ایک مجاہد مومن کو جملہ کافروں پر فتح دے اور چاہے کافروں کو یوں ہی ہلاک کر دے اور یہ درمیانی سبب کچھ نہیں ہیں۔ اللہ تعالیٰ نے فرمایا۔ اِنَّمَا ذَلِكُمُ الْقَوْلُ كَلِمَ ان النَّاسُ الْخ۔ یعنی جسے تم سے کہا کہ ان الناس قد جحدوا لکم انکم۔ لوگوں نے تمہارے مقابلہ کے لیے بڑا جادو کیا ہے۔ تم ان سے ڈرو۔ تو یہ کچھ نہیں سوائے اسکے کہ الشیطان۔ شیطان ہے کہ۔ مخوف۔ کم۔ اور کیا اُل۔ الکفار۔ ڈرنا ہی نہ ہو (تکو)، اپنے دوستوں (ای کفار سے) مترجم کہتا ہے کہ شیطان اہل طاعت کو طرح طرح کے خوف دلاتا ہے چنانچہ جہاد میں کافروں کی کثرت و غلبہ خوف دلاتا ہے اور نیکو و نیکو دینے میں فقیر ہو جانے کا اس واسطے حدیث میں آیا کہ جب ایسا وسوسہ یا وسے تو لا حول پڑھے اور اسی پر یقین کرے کہ مراد جہاد میں ہے کہ حسنا اللہ و نعم الکویل۔ اور دیگر مقامات کا بیان اپنے اپنے موقع پر آوے گا۔ الحاصل یہ شیطان ہے کہ تم کو اپنے یاروں کے کافروں سے ڈراتا ہے۔ فَلَا تَخَافُوهُمْ وَخَافُوا۔ فی ترک امری۔ پس تم شیطان کے یاروں سے من ڈرو اور مجھے ڈرو یعنی میرا حکم چھوڑنے میں ڈرو کہ کوئی عذاب سے بچانے والا نہیں ہر خوف خافون اصل خافون تھا اور یہ یا تم کلم کثرت سے حذف ہوتی ہے اور منے یہ کہ ڈرو مجھے یعنی میرے حکم پر بندگی چھوڑنے میں مجھے ڈرو اور یہ منے نہیں کہ اللہ تعالیٰ کی ذات پاک سے ڈرو کیونکہ اللہ تعالیٰ کی محبت لازم ہے اگرچہ اسکے معنی یہ بیان ہوے کہ اسکے حکم کی اتباع کرے لیکن اتباع و اصل محبت کا لازمہ ہے۔ پھر نیک بندوں کو ہوش دلایا بقولہ تعالیٰ۔ اِنَّ كُفْرَكُمْ هُوَ ضِلَالٌ۔ حقا۔ اگر تم مسلمان ہو یعنی سچے مومن ہو تو مجھ سے ڈرو۔ یہ جزا محذوف ہے یا قبل کی دلالت سے حذف ہوئی خلاصہ یہ کہ تم شیطان کی بات مت مانو اگر مومن ہو اور اللہ تعالیٰ نے یہی مقام امتحان رکھا ہے اور واضح ہو کہ شیطان واسکے یار تمام جہان کیسوا ایک ذرہ مجال نہیں ہے کہ صرف کر سکے ولیکن اللہ تعالیٰ نے ہر ایک کے پسند و اسکا نتیجہ و انجام رکھا ہے پس شیطان واسکے یاروں نے دنیا و جہنم اختیار کی ہے اگرچہ انجام جہنم کو نہیں جانتے بلکہ جہنم ہی سے منکر ہو کر شیطان کے قبضہ میں ہیں اور اللہ تعالیٰ نے مومنوں کو ارشاد فرمایا کہ تم آخرت و جنت اختیار کرو کہ وہ دار کرامت ہے اور دنیا میں جسکو کافروں نے اختیار کر لیا ہے انکے ساتھ ان قواعد پر سیر کرو کیونکہ کافروں نے دجرت تم کو دیدیا ہے تو تمہیں اسی دنیا سے سکو لیا پس انصاف کرو اور دنیا کو اللہ تعالیٰ کے نام پر قربان کرو کیونکہ دنیا و مافیہا و آسمان و زمین سب اسی کی ملک ہے۔ (مسئلہ) اس کی یہ کہیے سے ثابت ہو کہ جہاں کی خالص نیت ہو تو ذیل میں تجارت کا قصہ بھی مضر نہیں ہے جسے حج میں صریح اجازت مذکور ہوئی ہر عر اس میں ہے کہ قولہ تعالیٰ الذین اتجاہو اللہ و الرسول حتیٰ عزوجل کی دعوت قبول کرنا اس طرح ہے کہ اسکی محبت سے طاعت ہو اور اسکے قرب کے لطائف و کرامت کا شوق ہو مترجم کہتا ہے جو لوگ اللہ تعالیٰ کی یاد میں ہیں وہی اسکے مقرب ہیں یعنی اسکے نام پاک کے مصاحب ہیں کما جابر فی الحدیث اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی استجابات اس واسطے کہ اللہ عزوجل کے انوار صفات کے انوار پر موجود ہیں۔ اور ہمیں اشارہ ہے مقام اتحاد کی طرف کیونکہ امر واحد ہے اور اللہ سجاد تعالیٰ نے انکو حسن ارادہ سے موعود کیا کہ اسکی محبت و طلب تقرب میں ارادہ و توفیق رکھتے اور اپنی جانیں صدقہ کرتے ہیں اگرچہ جنگ احزین زخم برداشت کر چکے ہیں چنانچہ فرمایا من بعدہ اصحابہ الفرح۔ اور واسطی نے کہا کہ اللہ تعالیٰ کی استجابات و توفیقین و حدیث ہے اور رسول کی استجاہ اس طرح کہ اسکے حکم کی پیروی اور اسکی ممانعتوں سے پرہیز کر یعنی اسکی شریعت کا قبول ہے قولہ تعالیٰ للذین استسلموا لہم و اتقوا اجر عظیم۔ جو لوگ مقام احسان کو پہنچے یعنی امتحان میں اللہ تعالیٰ ہی کو دیکھتے رہے اور پرہیز رکھا تمام ان چیزوں سے جو اللہ تعالیٰ اور اسکے بندوں کے درمیان حجاب ہوتے ہیں تو انکو اجر عظیم ہے تقویٰ یکہ اپنے نفس واسکے ہوا جس سے بچے جبکہ انھوں نے اپنی مراد سے منکر مراد حق کو قبول کیا۔ اور اجر عظیم یہ ہے کہ جو اللہ تعالیٰ نے انکے واسطے آخرت میں دیا کہ نافرما یا ہے اور منکر اسکے یہ کہ انکو اپنے دیدار تک پہنچانا

مختارے واسطے لشکروں کو تاکہ تم کو جڑ سے نابود کر دیں تو کہہ فاشو ہم پس اسے ڈرو۔ مراد یہ کہ تم ٹھکڑے خود انکی طرف مت جاؤ۔ سو واسطے کہ بہکانے والا اسی غرض سے آیا تھا کہ مسلمانوں کو مدینہ کے اندر روکے۔ تو کہہ قرادیم امی ذلک القول یعنی اس قول نے بکڑے عادیات کو ایسا تصدیقاً باللہ و یقیناً۔ اللہ تعالیٰ کے ساتھ تصدیق و یقین کو اور مراد یہ ہے کہ انھوں نے یہ قول شکر بڑی بین کی اور۔ اس پر کچھ التفات کیا بلکہ اللہ تعالیٰ پر اعتماد کیا اور اسی سے خلاص کیا اور طمانینت و دین کی قوت بڑھ گئی چونکہ اس خلوص کا اور رجوع کا سبب یہ قول ہوا تھا سو جس سے اسکی طرف نسبت کر دی واقع ہو کہ کلمہ حسبنا اللہ ونعم الوکیل کے فضائل بہ کثرت وارد ہوئے ہیں۔ حدیث میں ہے کہ جس امر کو وہ پہونچے کا خوف ہوا اور حسبنا اللہ ونعم الوکیل کہہ کر توکل کرے تو اللہ تعالیٰ اسکے مکروہ سے بندہ کو محفوظ فرماتا ہو۔ (مساحہ حسن) پھر ان صحابہ رضی اللہ عنہم نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا ساتھ دیا اور ٹھکڑے وانہ ہوئے مفسر نے لکھا۔ وخرجوا مع النبی صلعم فوافوا سوق بدر والقی اللہ العرب فی قلب ابی سفیان و اصحابہ (دھ) یہ برکت ہی جانتا چاہیے کہ قولہ حسبنا اللہ ونعم الوکیل کی بہت تریف ہی چنانچہ ابن عباس رضی سے روایت ہے کہ اس کلمہ پاک کو ابراہیم علیہ السلام نے اسوقت کہا تھا کہ جب نمرود ملعون نے انکو آگ میں ڈالا اور محمد صلی اللہ علیہ وسلم نے اسوقت کہا کہ جب لوگوں نے جمنے کہا کہ مشرکین نے مختار سے مقابلہ کو گروہ جمع کیے ہیں کما فی روایت البخاری اور شداد بن اوس سے روایت ہے کہ حضرت صلعم نے فرمایا کہ حسبنا اللہ ونعم الوکیل۔ ہر مخالف کے لیے امان ہے و رواہ ابو نعیم۔ اور روایت ہے کہ جب کسی چیز سے خوف کرے یہ کلمہ کہے تو اللہ تعالیٰ اس خوف سے اس کو نجات دیتا ہے (الطبرانی) اسی واسطے صحابہ رضی اللہ عنہم نے یہ کلمہ پڑھا اور مفسر حمد اللہ نے لکھا وخرجوا مع النبی صلعم فوافوا سوق بدر والقی اللہ العرب فی قلب ابی سفیان و اصحابہ فلم یأذوا وکان معہم تجارت فباعوا وکفوا۔ یعنی صحابہ رضی اللہ عنہم آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ نہ روانہ ہو کر بازار بدر میں پہونچے اور ابوسفیان سردار قریش کے دشمن واسکے ساتھیوں کے دل میں اللہ تعالیٰ نے رعب ڈال دیا تو وہ لوگ مقابلہ میں نہیں آئے اور صحابہ رضی اللہ عنہم کے ساتھ میں اموال تجارت تھے منہکوا انھوں نے فروخت کر کے نفع کمایا اور وچند نفع اور اکٹھے روز تک وہاں ٹھہرے) قال تعالیٰ۔ فَاَنْقَلِبُوا۔ رجعوا میں بدر بنعجلۃ مِّنَ اللّٰهِ وَفَضْلٍ۔ بسلاۃ ورجع لکم ویمسککم مِّنْ قَتْلِ اوجرح۔ پس لوٹے بدر سے نعمت کے ساتھ اللہ تعالیٰ کی طرف سے افضل کے ساتھ (یعنی سلامتی و نفع کے ساتھ) نہیں چھو انکو کسی بُرائی نے (یعنی قتل و جرح وغیرہ انکو کچھ نہیں پہونچی) فَاَتَّبِعُوا اِرْضَوا ان اللّٰہ۔ بطاعت ورسول فی الخرج اور انھوں نے پیروی کی رضوان اللہ تعالیٰ کی (یا میں طور کہ جہاد کے لیے جانے میں اللہ تعالیٰ اور اسکے رسول کی فرمانبرداری کی) (مترجم کتاب) کہ قول ورسولہ صلی اللہ علیہ وسلم بطاعت و طاعت رسولہ تھا کیونکہ عطف ضمیر مجرور پر ہے لیکن مفسر نے ماسخ کیا۔ واللہ ذو فضل عظیم۔ علی اہل طاعت اللہ بڑے فضل والا ہے اپنے فرمانبرداروں پر فضل عظیم فرماتا ہے جسکو لوگ نہیں سمجھتے ہیں مترجم کتاب ہے کہ مفسر نے اس فاصلہ کا ربط بتلاوا اگر کہا جاوے کہ اللہ تعالیٰ کا نفع وغیرہ دینے میں تو فضل بسیط اور عام ہے کہ فزون دہو منون سب کو شامل ہے جواب یہ ہے کہ فضل نہایت حقیقت و انجام ہے اور انجام فقط دہو منون کے واسطے بہتر ہے اگرچہ نفع وغیرہ دینا ہی نعمت میں دہو من کا قرب شامل میں فرق یہ ہے کہ دہو منون کے واسطے کرامت ہوتا ہے اور کا فزون کے لیے استدراج ہے یعنی وہ اپنی گمراہی میں اور زیادہ پائون پھیلائیے میں نظیر اسکی لڑائی کی فتح و شکست ہے چنانچہ بدین معجز کے طور پر کا فزون کو سخت شکست دی پھر احمد بن بادجو و مخالفت اہل اسلام کے اول میں فتح و نصرت عظیم تھی حتیٰ کہ کا فزون نے خون بدر سے بھاگنا شروع کیا لیکن اہل ایمان کو آزمائش میں ڈالنا کہ صدق پر ظاہر ہوں اور کا فزون کا غرہ بڑھا اور سمجھے کہ یوں ہی ہو کر تاہو اور ہمارے بتوں نے ہماری مدد کی۔ اور اہل ایمان کو کمرا آزمائش کے لیے ہیں جہاں بازا بدر کے وقت ایک شخص نے شیطان کا پیام کہنے کی اجازت لی تم ڈرو کہ کفایت کرتے ہیں

نہریہ دروازہ جنت پر سبز قبہ میں ہیں انکے واسطے صبح و شام جنت سے رزق آتا ہے رواہ احمد و تفرّد بہادر شیخ ابن کثیر نے فرمایا کہ یہ ہندو جید پرچہ سوال وارد ہوتا تھا کہ دیگر احادیث میں تو جنت کے اندر مہونا ثابت ہوا ہے تو شیخ ابن کثیر نے جواب دیا کہ شاید بات یہ ہو کہ شہیدوں کے اقسام میں ایک قسم وہ کہ جو جنت میں انکی ارواح سیر کرتی ہیں اور دوم وہ کہ جو اس نہریہ ہوتے ہیں جو دروازہ جنت پر ہوا ہے کہ یہ بھی احتمال ہو کہ سب جنت کے اندر ہوں لیکن انتہائی سیر کی جنت سے باہر اس نہر تک ہوتی ہے اور یہاں جمع ہوتے ہیں واللہ اعلم بکثر قوت۔ یا کون من تمار الجنة۔ یعنی جنت کے پھل کھاتے ہیں اور صحیح یہ ہے کہ یہ رزق یہی ہے جسکی ہر حبیب کہ جو رکاوٹ ہو۔ اور بعض نے کہا کہ مراد اس سے شاہ جیل ہے اور یہ بدعتی لحد کا قول ہے جیسے کفار فلاسفہ قائل ہیں کہ جنت فقط علمی صورتیں خوب ہیں اور جہنم نادانی کا الم ہے اور عجب کہ اس مانہ میں بعض مفسد پیدا ہوئے ہیں جو مسلمانوں کے بھیس میں عوام ہوا ہو اس کی پیروی کرنے والوں کو سکھاتے ہیں کہ سلام میں بھی یہی معنی مراد ہیں اور تم کو ہر چیز شراب وغیرہ روا ہے جو حضرت کی راہ سے اچھی ہے یہ فرقہ گمراہ اور گمراہ ہے۔ فیر حنین۔ حال بن ضمیر بزر قوت۔ یعنی فرحین کو نصب ہوا ہے کہ بزر قوت کی ضمیر سے حال ہے کہ رزق دیے جاتے ہیں شہید بندے در حالیکہ خوش ہیں۔ بجا اشرم اللہ منہ فیصلہ۔ اس نعمت سے جو اللہ تعالیٰ نے اپنے فضل سے انکو عطا کی۔ و۔ ہم۔ یسبشرون۔ یفرعون۔ یا الذین کہ یحقواہم من خلفہم۔ من اخوانہم المؤمنین۔ اور انکو خدا ہش فرحت ہو اپنے پچھلون سے جو ابھی تک ان تک نہیں پہنچے ف ان کے مؤمنین بھائی احمد شیخ ابن کثیر نے کہا کہ مسند امام احمد میں ایک حدیث روایت ہے جو حسین ہر مومن کے واسطے بشارت ہے کہ اسکی روح جنت میں جہان چاہے جرتی ہے اور اسکے پھل کھاتی اور تازگی و سرور و کرامات دیکھ کر سرور ہوتی ہے چنانچہ کہا قال الامام احمدی حدیثنا محمد بن ابی لیس ای الامام الشافعی حسن مالک بن انس الامام صبیح ای الامام مالک عن الزہری عن عبد الرحمن بن کعب بن مالک عن ابی کعب بن مالک عنہما کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ مومن کی روح جنت کی ایک چڑیا ہوتی ہے جو جنت کے درخون سے کھاتی رہتی ہے یہاں تک کہ اللہ تعالیٰ اسکی بیع کو حشر کے روز اسکے جسم میں دس فراوے۔ ابن کثیر نے کہا کہ شہداء سے فرق یہ ہے کہ عام مومن کی روح کی نسبت شہید کی روح مثل ستاروں کے روشن ہوتی ہے پھر شیخ ابن کثیر نے دعا کی کہ اللہ عز وجل کریم و رحیم اپنے فضل و کرم سے مجھ کو ایمان پر مہبت دے مگر حج کتا ہو امین صلی اللہ تعالیٰ علی سیدنا و رسولنا محمد و آلہ و صحابہ و علی جمیع الانبیاء والمرسلین و الحمد للہ رب العالمین۔ پھر جانو کہ محمد بن اسحاق و سدی نے یسبشرون کی تفسیر یہیوں کے ساتھ کی یعنی سرور ہوتے ہیں۔ اور سعید بن جبیر نے فرمایا کہ جب وہ لوگ جنت میں داخل ہوئے اور اللہ تعالیٰ نے اسین جو کرامات شہیدوں کے واسطے رکھی تھیں وہ دیکھیں تو بولے کہ کاش ہمارے وہ بھائی جو دنیا میں ہیں جاننے کہ ہم کس کرامت و بزرگی میں ہیں تاکہ جب جہاد میں حاضر ہوتے تو ایسے رتے کہ شہید ہو جاتے پس یہی بھلائی پاتے جو ہر کو ملی ہے پس رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے انکے حال سے خبر دی اور پروردگار عز وجل نے شہیدوں کو آگاہ فرمایا کہ میں نے تمہارے بنی صلوٰۃ پر تمہارا حال نازل کر دیا پس اس سے متبشر ہوئے پس یہی اللہ تعالیٰ نے فرمایا و یسبشرون بالذین لم یلقوہم من خلفہم۔ ان۔ یبدل من الذین یہ بدل آسمان ہو الذین سے ی بان۔ لا خوف علیکم۔ ای الذین لم یلقوہم۔ باین طور کہ انہیں خوف اپنی ان لوگوں پر جو ان سے لاحق نہیں ہوئے۔ و لا یحرمون۔ فی الآخرة وہی یفرجون بانہم و فرحہم۔ اور نہ وہ عکس ہونگے آخرت میں اور معنی یہ ہیں کہ فرحاک ہوتے ہیں انکی اس و فرح سے۔ اور مگر حج کتا ہوئی اسی حالت میں ہیں کہ ہمیر خوف و غم کسی طرح نہیں ہے۔ یسبشرون بنعہ۔ ثواب من اللہ و فضل۔ زیادۃ علیہ فی

سک و ہوس کہ انکو باریا سبشرون

یہ ہیں کہ اصحاب بیہ معونہ کے حق میں جو قرآن نازل ہوا تھا اور اس سے خاص ان شہداء کی حیات و زندگی و رفعت درجات معلوم ہوتے تھے
اٹھایا گیا اور اللہ تعالیٰ نے شہداء احد کے حق میں یہ کلام نازل فرمایا جو عام ہے اور ہر شہید کے حق میں اسکے فضائل و کمالات پر دلالت
کرتا ہے اور یہ میں نے اس واسطے کہا کہ حضرت ابن عباسؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ احد کے روز جب تمہارے بھائی شہید
ہوے تو اللہ عزوجل نے انکی روح کو سبز پرندوں کے جوف میں رکھا وہ جنت کی نندوں پر آتی ہیں اور جنت کے پھل کھاتی ہیں پھر سونے کی
ان تختیوں میں جو عرش کے نیچے لٹکتی ہیں لوٹ جاتی ہیں پھر جب انھوں نے پناکھانا پینا اور مہنا اچھی خوبی سے پاتو بولے کہ کاش ہمارے بھائی
لوگ بھی جان لیتے جو اللہ تعالیٰ نے ہمارے ساتھ کر کیا تا کہ ہمارے بے رغبت نہوتے اور لڑائی سے مست نہوتے پس اللہ عزوجل نے فرمایا کہ میں
تمہاری طرف سے انکو خبر ہو چکا تا ہوں پس اللہ عزوجل نے یہ آیات اتاریں۔ **وَلَا تَحْسَبَنَّ الَّذِينَ قُتِلُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ أَمْواتًا لَّيْسَ**۔ رواہ احمد و ابن جریر و ابو داؤد
والحاکم و صحیح و ابن جمید و البیہقی من طرق اور تیر حاکم نے ابن عباسؓ سے روایت کی کہ یہ آیت حضرت حمزہؓ و انکے اصحاب کے حق میں نازل ہوئی۔
قال الحاکم صحیح علی شرط الشیخین اور معنی یہ کہ حمزہؓ اور انکے ساتھ جو لوگ کہ احد میں شہید ہوئے سب کے حق میں نازل ہوئی اور یہی قول قتادہ ربیع
وضحاک کا ہے کہ شہداء احد کے حق میں اتری اور جابرؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ میں تجھے کیوں غمگین دیکھتا ہوں میں نے عرض کیا
کہ میرا باپ شہید ہوا اور قرضہ و عیال چھوڑے ہیں۔ فرمایا کہ تجکو خوشخبری دون کہ اللہ عزوجل نے کسی سے کام نہیں کیا مگر پردہ سے اور تیرے باپ سے
بالمواہب کلام کیا اور فرمایا کہ مجھے مانگ میں تجھے دو گنا عمن کیا کہ پروردگار یہ ال ہے کہ دنیا میں بھیجے تاکہ میں تیری راہ میں پھر دوبارہ قتل کیا جاؤں
اللہ عزوجل نے فرمایا کہ یہ تو میں پہلے مقدر کر چکا ہوں تو جانتا ہے کہ شہید یا جو مرین وہ دوبارہ ٹوٹے گا ونگے عرض کیا کہ ای پروردگار میرے سچے مالک
خبر سو بخادے ہمارے اس پیش کی پس اللہ عزوجل نے نازل فرمایا **وَلَا تَحْسَبَنَّ الَّذِينَ قُتِلُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ أَمْواتًا لَّيْسَ**۔ رواہ ابن جریر و البیہقی۔ بالجملة صحیح
ہے کہ آیت خصوص شہداء احد کے حق میں اور عموم سب شہداء کے حق میں ہے لیکن انھیں شہیدوں کے حق میں ہے جو راہ خدا میں شہید ہوں۔ پھر
سراج میں ہے کہ وہ شہید تھے جن میں سے چار مہاجرین حمزہ بن عبدالمطلب جنکے حق میں جبریل علیہ السلام نے ایسوت آکر خبر دی تھی
کہ یا رسول اللہ لو محفوظ میں سید الشہداء حمزہ بن عبدالمطلب لکھے ہیں اور مصعب بن عمیر اور عثمان بن ثناء اور عبد اللہ بن جش اور باقی سب
انصار میں سے تھے۔ **وَلَا تَحْسَبَنَّ الَّذِينَ قُتِلُوا**۔ بالتحفیف والتشدید یعنی اکثر کی قراۃ قتلوا ازل ہے اور ابن عامر کی قراۃ میں قتلوا
از تقیل ہے بنظر کثرت شہداء کے یا بدین معنی کہ پارہ پارہ کیے گئے۔ **فَوَسَّيْلُ اللَّهِ**۔ ای لاعلاء دینیہ یعنی اللہ تعالیٰ کے دین
بلند ہونے کی راہ میں۔ کیونکہ مجاہد وہی ہے جو اسی واسطے لڑے کہ اللہ تعالیٰ کا کلمہ بلند ہو۔ اور یہ خطاب حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو ہے یا ہر شخص کو جس
خطاب کی صلاحیت رکھتا ہے اور وہ ہر مومن ہے جو دین میں خالص اور مقبول ہو۔ **أَمْواتًا**۔ یہ دوسرا قول ہے حال آنکہ راہ خدا میں شہید ہونے
والوں کو کبھی مردہ مت خیال کیجیو۔ کل۔ ہم۔ **أَحْیَاءٌ عِنْدَ رَبِّهِمْ**۔ ارد اہم فی حوال طیور و خضر تشریح فی الختہ حیث شربت کما در فی
حدیث۔ بلکہ وہ زندے ہیں اپنے پروردگار کے نزدیک و انکی روحیں سبز پرندوں کے پوٹوں میں ہیں وہ جنت میں جہان چاہتے ہیں جرتے
پھرتے ہیں جیسا کہ حدیث میں وارد ہوا ہے۔ یہاں سے معلوم ہوا کہ زندگی فقط روح کو ہے جسم کو نہیں ہے اور صحیح یہ ہے کہ اس وقت انکی روحیں اس طرح مثل
تاروں کے زندہ ہیں اور حشر میں سب کے جسم جب زندہ ہونگے تو انکے جسم بھی زندہ ہونگے ہتاز یہ ہے کہ انکی جیون اچھی سے جنت کی نعمت سے سرفراز ہیں اور
باقیوں کی روحیں حشر کے حساب کے بعد جاوینگی لیکن انیاد و ضد لفظین کا ان پر قیاس نہیں ہو سکتا ہے کیونکہ انکا مرتبہ شہیدوں سے بڑھا ہوا ہے اور جہور
کے نزدیک انکی زندگی تحقیقی ہے اور بعض نے کہا کہ کشائی ہے اور یہ غلط ہے پھر جانتا جا ہے کہ ابن عباسؓ نے روایت کی کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ شہید لوگ بارق

ابراہیم کے سوا اور عمر کا دل مانند نوح کے ہو کہ دعا مانگی رب لا تذری علی الاض من الکافرین دیار۔ پس یہ عتاب ہوا چنانچہ حضرت علیؓ سے روایت ہو کہ جبریل علیہ السلام حضرت صلعم کے پاس آئے اور کہا کہ اے صلعم جو مختاری قوم نے قیدیوں کے حق میں کیا اسکو اللہ تعالیٰ نے مکروہ رکھا ہے اور آپ کو حکم دیا ہے کہ انکو اختیار دو کہ دو باتوں میں سے ایک اختیار کریں ایک یہ کہ قیدیوں کو پیش کریں کہ انکی گروہیں ماری جاویں یا انکا فدیہ لیکر چھوڑیں اس شرط پر کہ مسلمانوں میں سے اسقدر جتنے چھوڑے ہیں شہید ہوئے پس حضرت صلعم نے لوگوں کو بلا کر اسے اختیار لیا تو بولے کہ یہ ہمارے کنبے کے بھائی شہید ہیں کیا ہم ان سے فدیہ نہیں لیں کہ اس سے بہکو قتال پر قوت حاصل ہو اور انہیں کی تعداد ہم میں سے شہید ہو جاوے گی کیونکہ ہمیں لوگوں کی مکروہ بندہ نہیں کیا ہم ان سے فدیہ نہیں لیں کہ اس سے بہکو قتال پر قوت حاصل ہو اور انہیں کی تعداد ہم میں سے شہید ہو جاوے گی کیونکہ ہمیں لوگوں کی مکروہ بات نہیں ہے۔ فرمایا کہ پھر انہیں سے اُحد کے روز تشر آدمی قیدیوں بدر کی تعداد پر مارے گئے رواہ ابن جریر و الترمذی النسائی پس بیان جو فرمایا قتل ہونے عند الفسک۔ اسکے یہی معنی ہیں کہ تم نے خود فدیہ لیا چنانچہ ابن عباسؓ نے عمر بن الخطابؓ سے روایت کی کہ عمرؓ نے فرمایا کہ پھر جب سالِ نبیہ میں احد کا روز ہوا تو عذرا بے گئے حبیب انھوں نے بدر کے روز کیا تھا کہ کفار قیدیوں سے فدیہ لیکر چھوڑ دیا تھا پس یہ ہوا کہ انہیں سے تشر آدمی قتل ہوئے اور رسول اللہ صلعم کو چھوڑ کر آپ کے ساتھی بھاگ گئے اور آپ کے اگلے دانت ٹکستے ہوئے اور خود سے مبارک برزخ ہو نچا اور آپ کے چہرہ مبارک پر خون بہنے لگا پس اللہ تعالیٰ نے نازل فرمایا۔ **اولما اصابتکم مصیبتہ قد صبتم مثلیہا قلتم انی ہذا۔ قل ہوں عند الفسک۔** کیونکہ تم نے فدیہ لے لیا رواہ ابن جابر و کذا احد۔ لیکن اطول منہ اور یہی جن بصریؒ نے کہا ہے پھر یہ سب امتحان الہی عزوجل ہوتا کہ ہم طریقہ سے کافروں و کفریوں کی آزمائش فرماوے۔ اور اگر وہ چاہتا تو دم میں سب کا فرما ہو جائے یا ایمان لاتے۔ **ان اللہ علی کل شیء قذیر۔** اللہ تعالیٰ تو ہر چیز پر قادر ہے جو چاہے کرے ف و اور شجرہ ہر شجر کے مردود دنیا اور نہ دیا بھی ہے۔ **وَمَا اَصَابَکُمْ یَوْمَ التَّفِی جُجُن۔** باجاء اور جو کچھ لکھا اللہ نے پہونچا جن دن دونوں جماعتیں مومنین و کافرین مقابل ہو کر مل گئیں یعنی مقام احد میں **فِیَا ذِیْنِ اللہ۔** بارادنت۔ وہ اللہ کے ارادہ سے تھا۔ **وَلِیَعْلَمَ اللہ علم ظہور اور تا کہ جان لے اللہ تعالیٰ علم ظہور کا جاننا۔** **المؤمنین۔** حقا۔ ان لوگوں کو جو ایمان لائے ہیں تحقیقاف یعنی سب پر ظاہر کر دے کہ یہ سچے مومن ہیں۔ **وَلِیَعْلَمَ الذِیْنَ نَافَقُوا۔** اور تا کہ ان لوگوں کو جان لے یعنی متمیز کر دے جنھوں نے نفاق کیا۔ **وَقُلْ لِّعَہ اسی والدین قبل ہم لما انصرفوا عن القتال وہم عبد اللہ بن ابی و صحابہ۔** **لَعَا کُوا قَاتِلُوا فِی سَبِیْلِ اللہ۔** اور تا کہ ان منافقوں کو جان لے جن سے کہا گیا تھا کہ جب احد میں جانے سے پھر چلے تھے کہ آؤ اللہ تعالیٰ کی راہ میں لڑو۔ یعنی اللہ تعالیٰ کی راہ میں اسکے دشمنوں سے لڑو۔ **اَوْ اَدْفَعُوا۔** عنا القوم تکبیر سوار کم ان لم تقا تلوا۔ یاد قح کرو ہم سے قوم مشرکین کو باسیطہ کہ جماعت کی تکثیر کرو اگر تم نہ لڑو و حاصل آکر کثرت لشکر بھی باعث ہو جا تا ہے کہ دشمن دڑے یا صلح کر لے یا بھاگ جاوے یہ گروہ عبد اللہ بن ابی منافق کا تھا کہ احد میں نکلنے سے لوٹ چلے اور بعضے گروہ انصار کو بھی بکا یا چنانچہ سابق میں یہ قصہ گذر چکا ہے۔ حال آنکہ اس عالم میں اللہ تعالیٰ کی یہ بھی حکمت تھی کہ ان منافقوں کو رسول اکریؐ جن سے کہا گیا تھا کہ آؤ جہاد کرو یا نہ لڑو تو جماعت کو بھاری رکھو۔ **قَالُوا کَوْ لَعَلَّہ۔** نحن۔ **قَالَ اللہ۔** لا اتبعکم۔ بولے اگر ہم اچھی طرح جانتے قتال کو تو تمھارے پیچھے آتے **قال المترجم عبد اللہ بن ابی منافق نے مشورہ دیا تھا کہ مدینہ کے اندر سے لڑو تو اب طعن کرتا ہے کہ ہم تو جیسی لڑائی ہی نہیں جانتے ہیں کیا تمھارے ساتھ آویں یعنی تم لوگ لڑائی کے قوا عہد سے و تفاہن ہو پھر اللہ تعالیٰ نے ان منافقوں کا نفاق ظاہر کیا بقولہ تعالیٰ **ہُمْ لِّکُمْ کَوْمٌ مِّنْ ذِیْ اَقْرَب مِنْہُمْ لِلْاِیْمَانِ۔** آج وہ ایمان کی بہ نسبت کفر سے زیادہ قریب ہیں ف بسبب اس کے کہ انھوں نے کھلے کھلے مسلمانوں کی مدد گاری چھوڑی پس انکا منافق ہونا معلوم ہو گیا۔ اگر کہا جاوے کہ وہ کبھی بھی ایمان زیادہ قریب نہ تھے بیان کیونکہ فرمایا تو مفسر نے جواب دیا کہ تو قبل اقب الی الایمان من حیث ان ظاہر پہلے تو ظاہر کی راہ سے وہ ایمان سے**

ہوے حالانکہ ایک سال پہلے غزوہ بدر کے کارزون سے فدیہ لینے میں اقرار کیا تھا کہ ہم کو نہاد اس کے عوض منظور ہو کر یہ کہہ دیا ہمارا
میں مقصود یہ ہے کہ اس سال شہادت ہوئی تو بیٹھے کہنے لگے کہ یہ کو مصیبت کہاں سے ہو گی حالانکہ ہم میں ہیں تو اللہ تعالیٰ نے نازل فرمایا
اَوَلَمَّا أَصَابَكُمْ مِصْبِيَّةٌ قَدْ أَصَابَكُمْ مِثْلُهَا قَلْتُمْ اِنِّیْ هَذَا اَوْ قُلْ هُوَ مِنْ عِنْدِ الْفَسِیْكُمْ
کیا جبروت یہو بنی تم کو ایک مصیبت کہ تم پہونچا چکے ہو اس کے دو بار کہتے ہو یہ کہاں سے آئی تو کہہ آئی تم کو اپنی طرف سے

اِنَّ اللّٰهَ عَلٰی كُلِّ شَیْءٍ قَدِیْرٌ ۝ وَمَا اَصَابَكُمْ یَوْمَ التَّقِیِّ لَمُعْنِ فِیْ اِذِیْنِ اللّٰهِ وَلِیَعْلَمَ
اللّٰہ ہر چیز پر قادر ہے اور جو تم کو مصیبت پہونچی جس دن بھڑین دو فوجیں سوا اللہ کے حکم سے اور تاکہ معلوم کرے
الْمُؤْمِنِیْنَ ۝ وَلِیَعْلَمَ الَّذِیْنَ نَافَقُوْا ۝ وَقِیْلَ لَہُمْ کُلُوْا قَا نِلُوْا فِیْ سَبِیْلِ اللّٰهِ اَوْ اَدْفِنُوْا
مومنوں کو اور تاکہ معلوم کرے منافقوں کو اور منافقوں سے کہا گیا کہ آؤ رطو۔ اللہ کی راہ میں یا دفع کرو تمہیں

قَا لُوْا لَوْ عَلِمْنَا اَنَّہٗ اَتْبَعْنَاکُمْ طَہْمَ لِّلْکُفْرِ یَوْمَیْذٍ اَقْرَبُ مِنْہُمْ لِلْاِیْمَانِ ۝
بڑے بہرہ معلوم ہوتی رطائی تو ہم تمہارے پیچھے چلتے یہ لوگ اس دن کفر کی طرف زیادہ نزدیک ہیں ایمان سے
یَقُوْلُوْنَ یَا قَا اِہِمَّ مَا لَیْسَ فِیْ قُلُوْبِہِمُ ط وَاللّٰہُ اَعْلَمُ بِمَا یُکْتُمُوْنَ ۝ الَّذِیْنَ
کہتے ہیں اپنے منہ سے جو نہیں ہے انکے دلوں میں اور اللہ خوب جانتا ہے جو چھپاتے ہیں وہ جو لوگ

قَا لُوْا اِلَّا خَوَانِہُمْ وَقَعْدٌ ۝ وَالْوَا طَا عُوْنَا مَا قِیْلَ لَہُمْ فَاذْرَہُمْ وَاَنْتُمْ اَلْفِیْکُمْ اَلْمَوْتَ
کہتے ہیں اپنے بھائیوں کو اور آپ بھیجے رہے ہیں اگر وہ ہماری بات مانتے تو مارے جاتے تو کہہ اب ہٹا دیجیو اپنے اوپر سے موت

اِنَّکُمْ صٰدِقٰتِیْنَ ۝

اگر تم سچے ہو

اَوَلَمَّا أَصَابَکُمْ مِّصْبِیَّةٌ ۝ اِیْدِیْ سَعِیْنِ مِّنْکُمْ ۝ کیا بھلا جب تم کو مصیبت پہونچی لینے احادیث میں بتایا کہ تم میں سے
شتر آدمی شہید ہوے ۝ قَدْ أَصَابَکُمْ مِّثْلُہَا ۝ بیدار قتل سبب سے واسطے میں ۝ حالانکہ تم اس سے دو خیمہ مصیبت پہونچا
چکے تھے ۝ لینے بدر میں باہر طور کہ شتر تم نے قتل کیے تھے اور شتر قید کر لائے تھے ۝ قَلْتُمْ دِیْتَعِیْنِ ۝ تو اب تم نے تعجب کرتے ہوے
کہا ۝ اِنِّیْ ۝ مِّنْ اِیْنِ لَنَا ۝ ہذا ۝ الخذلان وخن مسلمون ورسول اللہ فنیاء ۝ والجملة للاخیرۃ فی غل الاستفہام الاکاری کہاں سے پہونچی
ہمارے واسطے شکست حالانکہ ہم مسلمان ہیں اور رسول اللہ ہم میں موجود ہیں ۝ اور یہ اخیر کا جملہ یعنی اِنِّیْ ہر ہی حال استفہام اکاری ہر
لینے اِنِّیْ ہذا کہتے ہو حالانکہ بات یوں ہی ۝ قُل ۝ اہم ۝ ہُوَ مِنْ عِنْدِ الْفَسِیْکُمْ ۝ لانکم ترکتم المرکز فخذتم ۝ کہہ دے ان
لوگوں کو کہ یہ مصیبت تم کو اپنی طرف سے آئی ۝ کیونکہ تم نے مرکز چھوڑ دیا جس پر جسے رہنے کا تم کو حکم تھا ۝ یہی قول محمد بن حجاج جبر بن
انس دوسری کا ہے اور یہی ابن جریر نے اختیار کیا ۝ اور کا لین میں کہا کہ یا اسوجہ سے کہ تم نے مدینہ سے نکلا کر انا اختیار کیا تمہیں کہتم کہ یہ قول
وہی ہے قابل ذکر نہیں ہے ۝ ان بیان ایک اور قول قابل ذکر یہ وہ یہ کہ ہون عند الفسک ۝ اسوجہ سے کہ تم نے بدر کے کا فدیہ یوں کا فدیہ لیکر چھوڑنا
اختیار کیا ۝ اور یہ قصہ یوں ہے کہ جب بدر میں شتر کا فدیہ کر لائے تو مشرکوں نے ان کا فدیہ دیکر چھوڑنا چاہا پس مسلمانوں نے اس کو منظور کر لیا اور ابو بکر
کی راے پر انحضرت صلعم نے عمل کیا اور عمر نے انکے قتل کی راے دی اور اصل کر کیا مگر مقبول نہ ہوئی بلکہ فرمایا کہ ابو بکر رض کا دل نرم مانند قلاب

اور نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی شان تو اعلیٰ تھی آپ نے تو کبھی تبوں کی طرف رخ بھی نہیں فرمایا آپ کے صحابہ میں سے حضرت ابو بکر نے بھی کبھی تب نہیں پوجا تھا اور حضرت عمرؓ ہمیشہ تب پوجنے والوں سے جلتے تھے اور حضرت علیؓ کرام اللہ وجہہ نے کبھی نہیں پوجا بلکہ سفر سے میں ہی سلمان ہے اور بقول اصح دس برس کے تھے اور نماز پڑھی اور پیدا ہوتے ہی دودھ نہ پیا اور باپ کا غوک نہ چھوایا تنک کہ حضرت صلعم نے پناہ پناہ کے انکے منہ میں دیا تھا جیسا کہ سیرین مفصل مذکور ہے۔ **وَلْيَعْلَمَهُمُ الْكِتَابُ**۔ اور اس حال سے کہ رسول انکو تعلیم فرمایا کہ کتاب یعنی القرآن **وَالْحِكْمَةُ**۔ یعنی کتبہ۔ **وَإِنْ كَانُوا**۔ محققہ ای انہم۔ یعنی ان شرطیہ میں اور نافہ بھی نہیں ہر کیونکہ نفی میں لام سے فرق ہو گیا درمیان محققہ و نافہ کے پس یہ ان مشرکہ کا مخففہ ہو اور اسکا اہم ضمیر شان میں قرار دی کہ صاحب کشف نے کہا کیونکہ یہ کسی نحوی کا قول نہیں ہر جیسا کہ ابو حیانؒ نے کہا ہر پس اسم اسکا ضمیر راجع بجانب مومنین قرار دی اور وائیم کا تو اہم قبل۔ ای قبل بعثہ۔ اور یہ لوگ آپ کے مبعوث ہونے سے پہلے۔ **لَيْفِي ضَلَالٍ مُّبِينٍ**۔ بین۔ گھلی گھلی گمراہی میں پڑے تھے و عرب راہ جہالت میں بے علم بے عقل و محض خانہ بدوشی و گستاخ و فسق و مجرور بت پرست و بھوت پرست مانتے میں سرگردان تھے پس حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا معجزہ کرامت نہایت اعلیٰ یہ ہو کہ آپ نے انکو اپنے دیدار و ہدایت سے تمام جہان کا پیشانیہ دیا و فاشیخ نے عرائس البیان میں کہا کہ قولہ تعالیٰ تقدیر اللہ علی المؤمنین اذ بعث فیہم رسولاً من انفسہم۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم حضرت حق عزوجل کا آئینہ تھے کہ اپنے دیدار جلال و جمال سے مومنین و صدیقین کے واسطے تجلی حق دیتے تھے چنانچہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ من رانی فقد رانی الحق۔ یعنی جسے مجھے دیکھا اسے حق دیکھا مترجم کہتا ہے کہ حدیث صحیح ہے اور علمائے ربانی اسکے یہ معنی بیان کرتے ہیں کہ جسے مجھے خواب میں دیکھا اسے تحقیق مجھے دیکھا کیونکہ شیطان میری صورت نہیں بن سکتا ہر چنانچہ دوسری روایت صحیح میں صریح موجود ہے ان میں اشارہ ہو سکتا ہے جو شیخ نے ذکر کیا فافہم۔ اللہ تعالیٰ نے اپنے بندوں پر ایسے پاک نبی صلعم کے بھیجے سے ہمان رکھا کہ اسکی تجلی التباسی سے جناب حق عزوجل تک انکو وصول ہوا اور اگر بندوں اسکے بندوں پر تجلی صرف ہوتی تو سب کے سب اہل ہی سوت غفلت میں جل جاتے پس اپنی رحمت سے اسکو واسطہ تجلی کر دیا اور یہ تجلی محل التباس میں تھی کہ انکوں والوں کے واسطے اپنے نفس کو ظاہر کر دیا قال المترجم کوئی شک نہیں کہ حضرت صلعم کے دیدار پاک سے ان لوگوں کو جنکی ارواح اللہ عزوجل نے پاک رکھی تھیں ایک نظر میں جو کچھ حاصل ہو جاتا تھا آج وہ کسی ولی و قطب کو تمام عمر بلکہ لاکھوں برس عمر ہو تو بھی میسر نہیں آتا ہر کیونکہ یہ آئینہ کمان سے لاؤ گا اور جو حوین نور سے محروم رہے تھیں وہ اسقدر جلتی تھیں جس قدر نورانی روحیں آپ کو محبوب رکھتی تھیں اور یہ ہر قیامت تک برابر جاری ہو فافہم۔ پھر مومنوں کو نسی نعمت اس سے بڑھ کر ہوگی کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے مانند انکا سر ادر کیا وہ خلق کے واسطے جلال حق دیکھنے کا آئینہ ہو رہی انکو اللہ عزوجل کے اسما و صفات و تعوت پہنچوا تا ہر وہی انکو ہلاک ہونے کی جگہوں سے نجات دیتا اور نجات پانی کی جگہ میں تبتا تا ہر اور جن شایخ نے فرمایا کہ اللہ عزوجل کی بڑی منت اسکے مخلوق پر یہ ہے کہ انبیاء علیہم السلام کو درمیان میں واسطہ کر دیا تاکہ انکے وسیلہ سے اس تک پہنچ جاویں اور اگر اپنی صفات میں سے کوئی ذمہ انہر ظاہر فرماتا تو سب کے سب سوختہ ہو جاتے اور راہ سے گمراہ ہو جاتے سوائے ان بعض کے جوازل میں معصوم رکھے گئے تھے قال المترجم بیان سے مجھے یقین ہونا چاہیے کہ تو خیر بار تعالیٰ کیونکہ حاصل ہوتی ہے اور مترجم نے جو جابجا لکھا ہے کہ بدوں واسطہ حضرت سید عالم صلی اللہ علیہ وسلم کے ہرگز موجود نہ ہوگا اگرچہ زبان و دل سے یہ کہے جاوے کہ میں اللہ تعالیٰ کو دھڑکتا ہوں اسواسطے کہ صفات حق عزوجل کو کوئی آدمی اپنی عقل سے نہیں پاسکتا ہے الا جیسا کہ حضرت صلعم نے ارشاد فرمایا حالانکہ وحدانیت بار تعالیٰ ظاہر و باہر ہر اس مقام میں خوب تامل کرنا چاہیے اور وہم کی پیروی پناہ ہے۔ پھر واضح ہو کہ جب غزوہ جندین صحابہ میں سے قریب ستر کے شہید

کمن بار الخ کا بیان ہے یعنی جسے غضب الہی میں ٹھکانا بنا یا تو اس کا مرجع و ماویٰ جہنم ہی اور وہ مرجع بہت بڑا ہے۔ **وہم درجہ**۔ یہ لوگ درجہ ہرین و ف و اصحاب درجات۔ یعنی یہ لوگ مختلف درجات والے ہیں یہم ضمیر جو ہر دو قرین کی طرف اس طرح ہے جو نہ کہ عین درجات نہیں لہذا معنایں مقدار کیا ہے اصحاب درجات ہیں۔ **عند اللہ**۔ اسی مختلف المنازل فلس ابتغوا ذلک الشاہد وکن بار بخط العقاب۔ یعنی اللہ کے نزدیک یہ لوگ مختلف المنازل ہیں یعنی ان کے درجہ مختلف ہیں پس اس شخص کے واسطے جسے ضوان الہی کی پیروی کی ہو ثواب ہے اور اس شخص کے واسطے جسے غضب الہی میں رجوع کیا ہو عذاب ہے۔ اور جتنا چاہیے کہ قاضی برضیادوی نے اندکشاف کے دھند درجہ عند اللہ میں کچھ مقدم نہیں کیا اور اسی کو ارجح قرار دیا کہ ہم درجات برسل مبالغہ سے بجز حرف تشبیہ یعنی ہم مثل الدرجات یعنی آسمان میں بڑا تفاوت ہے موافق ان کے حال کے جیسے درجات میں تفاوت ہے تاہو اور ایسا بھی حسن و محمد بن اسحاق نے فرمایا کہ یعنی اہل الخیر و الشریعہ درجات سے متعلق ہوں بحسب الاعمال۔ اس واسطے فرمایا۔ **وَاللّٰهُ يَصْدُرُ بِمَا كُنْتُمْ فَعَلْتُمْ**۔ نیماز یہم اور اللہ تعالیٰ خوب دیکھتا ہے جو یہ لوگ کرتے ہیں پس انکو ان کے اعمال کے موافق جزا دیگا۔ **كَذٰلِكَ يَنْفَخُ الْفُؤَادُ عَلَىٰ صُرَٰطٍ مُّسْتَقِيْمٍ**۔ البتہ بہت بڑا احسان کیا اللہ تعالیٰ نے مومنوں پر جبکہ انھیں میں سے ایک سول بھیجا ہے یعنی عربی رسول جیسا جو آدمی ہونے میں ان کے مثل ہے تا کہ اکی بات کو سمجھیں اور اس سے شرف پائیں کوئی رشتہ نہیں بھیجا اور کوئی بھی آدمی بھیجا۔ نجم نام وہ ملک جو سورہ عرب کے ہر پس یہ اللہ تعالیٰ کا احسان ہے۔ اگر کہا جاوے کہ آنحضرت صلیع کی بعثت عام ہے مومنوں کی کیون خصوصیت فرمائی تو جواب یہ ہے کہ آنحضرت صلیع سے ان کو تعلق ہوا اور کفار و منافق مردود و محروم ہے جیسے قولہ تعالیٰ **يُذِيقُ الْفٰكِرِيْنَ مِنْهُمْ لَذٰتِہُمْ** کی وجہ سے ہے۔ پھر واضح ہو کہ لفظ فیم دالت کرتا ہے کہ المؤمنین کا کف لام عہد کا ہے اور جڑا اوجھا۔ ضوان اللہ علیہم امین ہیں اور فیصل شریف انکو اور اہل عرب کو ہر با وجودیکہ آپ کی اتباع سب اہل عرب و عجم پر واجب ہے اور باوجودیکہ بعثت عام ہے پھر آنحضرت صلیع کی زبان عربی و قرآن مجید بربان عربی ہونے سے اس زبان کی تنبیل و دیگر باؤں پر ظاہر ہوئی اسوجہ سے اس زبان پر غیر زبان کا قیاس نہ انہیں ہوا امام ابو یوسف امام محمد و دیگر ائمہ نے فارسی میں قراۃ قرآن کو نماز میں نہ نہیں رکھا اور امام ابو حنیفہ سے اسکا جواز منقول ہے تو صحیح یہ ہے کہ انھوں نے اس سے جمع کیا ہے کما فی الدر فیہ پھر چاہا تو کہ انفس میں انفس کی قراۃ متواترہ ہے اور شا و قراۃ میں نفس بصیۃ اسم تفضل بمعنی نہایت پس کیا اور کہا گیا کہ یہی قراۃ حضرت سیدۃ النساء فاطمہ رضی اللہ عنہا کی تھی اور توجیہ اس قراۃ کی یہ ہے کہ آنحضرت صلیع حضرت آدم سے لیکر اشرف گروہ میں بطنا بعد لطن ہوتے آئے اور ابوطالب نے جب حضرت خدیجہ رضی اللہ عنہا کے ساتھ آپکا نکاح پڑھا تو یہ خطبہ پڑھا۔ **الحمد لله الذي جعلنا من ذرية ابراهيم ذرية اسمعيل وصفي معد بن عدنان وعصو مضر وجعلنا مدنة بنته وسواس حره وحل لنا بليتنا** مجھو جآ وحرما امنا وجعلنا الحكماء على الناس وان ابن اخي هذا محمد بن عبد الله لا يؤمن به فتي من قرشي لا راجع به و هو والله لجاء هذا له بنا عظيم وخطب حليل۔ حالانکہ اس نکاح میں سب روسا بنی ہاشم و مضر کے حاضر تھے۔ رہا یہ کہ میں مومنین پر اہمان یہ ہے کہ اہل عرب اپنے اشرف کے تابع ہوتے اور اسکی بات اتنے تھے پس ایسا نفس اپنی بنی کیا کہ اسکی تصدیق و طاعت میں انکو تال نہ تو واضح رہے کہ یہ قراۃ اگرچہ سادہ لیکن جو آنحضرت صلیع کے شرف و شہرت سے انکو کثر مفسرین نے لکھی ذکر کیا ہے لہذا مترجم نے تبرکاً درج کیا۔ **الکھصل علی سیدنا محمد و آلہ و صحابہ وسلم۔ تیلوا علیہم الصلوٰۃ۔ القرآن۔** درحالیکہ رسول موصوف اپنی آیات الہی یعنی قرآن تلاوت کرتا ہے **وَمِنْ كَثِيرٍ**۔ بطور ہم من الذنوب۔ اور انکو پاک کر تیر یعنی انکو گناہوں سے پاک کرتا ہے یعنی ایمان تو مبرا کر تیر کی بخارت سے پاک ہونے

جاتا ہو کہ نصیر کم یعنی ظاہر کی تائید اور باطن کی درستی کے ساتھ تکرار مرد سے۔ اور کہا گیا کہ مرد کا رمی فتح تو دشمن پر ہوتی ہے اور سب سے بڑے کر تیرا دشمن وہ نفس ہے جو تیرے دونوں پہلو کے بیچ میں ہے۔ اور نصرت الہی سے جو چیزیں فتنہ پروا دشمنین جانتی ہیں اور اسکی عصمت کے لشکر نگہبان ہو جاتے ہیں یہاں تک کہ انوار نازلہ سے شہوات بھاگتے جاتے ہیں پس شخص ولایت پہنچاتی ہے جو شہوات سے خالص ہے یعنی وہاں اوصاف بشریت کو اور نفس کی خواہشوں کو اور اسکے آثار کو جو نزدیک سے مانع ہیں کچھ دخل نہیں رہتا ہے۔ تو اللہ تعالیٰ وہاں ان غفل اللہ عزوجل نے عموم لفظ سے اپنے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو خطرات کے میل سے پاک فرمایا اور وصف کیا کہ غیب کی خبر دینے میں نہ این ہیں انکے دل پر بشریت و طریقت بیان کرنے کے وقت کوئی مداخلت کسی شریف و ضعیف کو دیکھ کر نہیں جاری ہوتی اور غفلتوں نے حق عزوجل کے بندہ ان سے پوشیدہ نہیں کیا اور اہل حق کو علم حق عطا کیا اور جو لوگ محبوب تھے انکو برہان حق کے ساتھ حق کی نشانی دکھائی اور اپنے خواہش کے ساتھ ایک قدم نہیں اٹھایا۔ اور بعضے مشائخ نے کہا کہ نہیں وہ اگر کسی نبی کو کہ وحی و شریعت کے علم میں اپنے پیروی والوں کو کیسا نہ رکھے اور یہی علوی نے فرمایا کہ کسی نبی کو نہیں ہو کہ امتین کے واسطے اختیار کے سامنے اپنے ہر ارضائے کرے

اَفَمَنْ اَتَّبَعَ رِضْوَانَنَا اللهُ كَسُنَا بَاغٍ لِّسَخَطِ مَنْ اَللّٰهُ وَمَا وَدَّ جَهَنَّمَ وَيَكْسُ الْمَصِيْرُ هُمْ
کیا ایک شخص جو تابع ہم اللہ تعالیٰ کی مرضی کا برابر ہو اسکے جو کمالا یا عصبہ اللہ اور کمالا یا دینہ ہو اور کیا کسی گنہگار کو جس کی عیب
كَرَحْتِ عِندَ اللّٰهِ ط وَاللّٰهُ كَصَبِيْرٍ اٰمٍ اَلْعَمَلُوْنَ ۝ لَقَدْ مَنَّ اللّٰهُ عَلَى الْمُؤْمِنِيْنَ اِذْ لَقِيَ

لوگ کئی درجہ کے ہیں اس کے بیان اور اللہ دیکھتا ہے جو کرتے ہیں اللہ تعالیٰ نے احسان کیا ابان والوں پر جو بھی
فِيْهِمْ رَسُوْلًا مِّنْ اَنْفُسِهِمْ يَتْلُوْا عَلَيْهِمْ اٰیٰتِهٖ وَيُزَكِّيْهِمْ وَيُعَلِّمُهُمُ الْكِتٰبَ وَالْحِكْمَةَ
ان میں رسول انہیں میں کا پڑھتا ہے انہیں اسکی اور سناتا ہے انکو اور سکھاتا ہے انکو کتاب و حکم کی بات

وَ اِنْ كَا تُوَامِنُ قَبْلَ لَفِيْ ضَلٰلٍ مُّبِيْنٍ ۝

اور وہ تو پہلے اس سے التبت لکھی مگر ابھی میں تھے

اَفَمَنْ اَتَّبَعَ رِضْوَانَنَا اللهُ - فاطاع ولم يغل ولم يغل - کیا بھلا جس نے رضوان الہی کی پیروی کی ف یعنی اطاعت کی اور غلوں نہ کیا - کَسُنَا بَاغٍ
رَجَحَ - كَسَخَطِ مَنْ اَللّٰهُ - بمصیبتہ و غلو - کیا وہ ایسے شخص کے مانند ہے جسے معصیت الہی و غلو ہیں جمع کیا - یعنی جو شخص کہ رضوان الہی
کا پیرو ہو اب اس طور کہ اسکی شریعت کی پیروی کی اور غلو نہیں کیا کیا وہ ایسے شخص کے مانند ہے جسے غضب الہی میں ٹھکانا لیا یا اس طور کہ اسکی
نافرمانی کی اور غلوں کیا یہ استفہام انکاری ہو یعنی ایسا نہیں ہے پس مفسر نے متبع رضوان سے غلو نہ کرنے والا اور راجع بغضب سے غلو نہ کرنے والا اراد
لیا بقرینہ ذکر سابق اور اسکو عالم میں کلی و صحیح اک سے نقل کیا اور بعض نے کہا کہ اول مہاجرین اور دوم منافقین ہیں یعنی مہاجرین خالصین نہیں ہو سکتے
ماند منافقین کے اور بعض نے کہا کہ اول مؤمنین مطیع ہیں اور دوم کافرین ہیں - اقول یہ عام ہے یعنی عام مؤمنین بمنزلہ کفار نہیں ہو سکتے ہیں
اور برضایا وی نے کیا کہ یہ وجہ تفسیر کی اگر مختل صحیح ہیں لیکن انہیں پر لفظ کو مقصود کرنا وہاں نہیں ہے بلکہ اخیر کے معنی عام مراد لیا چاہیے
وَمَا وَدَّ جَهَنَّمَ وَيَكْسُ الْمَصِيْرُ - المرثہ ہی لا - یعنی مصیبت پر مبنی مرحہ ہے اور یہی مخصوص بالذم جامع مجہم ہے - اور لاجواب
استفہام ہے یعنی دونوں کیسا نہیں ہیں - اور مصیبت و مرجع میں فرق یہ ہے کہ اول میں تو حالت بدلنا ضروری ہے جیسے یہاں کفار کو یا بہشت سے جہنم میں
گئے اور مرجع کا بدلنا ضروری نہیں کیونکہ بھی اول ہی ہوتا ہے مثلاً زید باغ سے آیا پھر اپنے مرجع یعنی باغ کو لوٹ گیا کیونکہ وہاں رہتا ہے - اور یہ بہت

تشدید و عید ہر نظیر اسکی قولہ تعالیٰ انہا ان تک مثقال جتہ من خرد لکن فی شجرة اونی السموات اونی الارضیات ہا اللہ یعنی اگر رائی کے ذرہ برابر ہو کر کسی پتھر وغیرہ میں پوشیدہ ہو تو بھی اللہ تعالیٰ اسکو قیامت میں لاوے گا۔ اس سے مقصود یہ کہ کوئی ذرہ اسکے علم سے پوشیدہ نہیں ایسے ہی بیان غرض ہر کہ ہر غلول کو اللہ تعالیٰ نے مستقر رکھا ہو جسکی وہ سزا دیا جائیگا۔ ثم توئی کل نفس مما کسبت و ہم لا یظلمون۔ شیئا۔ پھر پھر پور دیا جائیگا ہر نفس دخواہ غلول کرنے والا ہو یا کوئی اور ہو بلا اس چیز کا جو اسنے کمایا یعنی فعل کیا ہو اور حال یہ کہ وہی ظلم نہ کیے جاوینگے کچھ بھی ف غلول کی مذمت میں بہت حدیث و روایتیں شیخ ابن کثیر نے کلام دراز سے انکو نقل کیا مگر میں بہت شخص لاتا ہوں کہ ابورافع کی حدیث میں ہو کہ حضرت صلعم نے فرمایا کہ یہ قربلان شخص کی ہر جسکو میں نے نبی مان پر صدقہ وصول کرتے کو بھیجا تھا اسنے ایک پستین کا غلول کیا جو اس حال میں ویسی ہی آگ کی پستین پہنایا گیا ہو رواہ احمد و ابن ماجہ و ابن ابی شیبہ سے ہو کہ لوگ ایک مقتول پر آئے اور کہا کہ فلان شہید ہو تو حضرت صلعم نے فرمایا کہ ہرگز نہیں میں نے اسکو آگ میں دیکھا جو ایک چادر پاملی کے چوڑے غلول کی پھر فرمایا کہ جاکر لوگوں میں پکار دے کہ نہیں دخل ہوگا کوئی جنت میں مگر میں نے رواہ احمد و مسلم و الترمذی و سالم بن عبد اللہ سے روایت ہو کہ وہ مسلمہ بن عبد الملک کے ساتھ ارض روم میں تھے وہاں کسی شخص کے ہاں ہر غلول پاملی لٹ کا مال تقسیم ہونے سے پہلے اسنے کچھ اپنے اسباب میں ملا لیا تھا تو مسلمہ نے سالم سے فتویٰ لیا انھوں نے بواسطہ عبد اللہ بن عمر بنے باپ کے حضرت عمر سے روایت کی کہ رسول اللہ صلعم نے فرمایا کہ جسکی متاع میں غلول پاؤ اس متاع کو جلا دو اور میں خیال کرتا ہوں کہ یہ بھی کہا کہ اور سکوارو۔ رواہ احمد و ترمذی و ابوداؤد۔ علی بن المدینی و النجاری وغیرہ نے کہا کہ یہ حدیث منکر ہو اور دارقطنی نے کہا کہ صحیح یہ ہو کہ یہ فقط سالم کا فتویٰ ہو اور ایسی ہی سزا حسن و حضرت علی کرم اللہ وجہہ سے مروی ہو اور مقتضای حدیث مذکور مذہب امام احمد ہو اور امام ابو حنیفہ مالک شافعی و جمہور نے اس میں خلوات کیا اور کہا کہ اسکا اسباب سب میں جلا یا جائیگا بلکہ جیسے اس فعل کی سزا ہو وہ دیا وگی اور بخاری نے فرمایا کہ رسول اللہ صلعم نے غلول کرنے والے پر نماز پڑھنے سے انکار کیا مگر اسکے اسباب کو نہیں جلا یا و اللہ اعلم شیخ نے عرائس البیان میں کہا کہ قولہ تعالیٰ ان من صرک اللہ فلا غالب لکم۔ جلال میں سے ایک جلال نفس مع شیطان ہو علی ہذا نصرت الہی سے مراد وہ سکینت ہو جو عارفوں کے دلوں میں حق سجاد کے نور ربی سے واقع ہوتی ہو جبکہ وہ اس حادث مخلوقات سب سے بپا منہ پھر کر حلال باری تعالیٰ عزوجل کی طرف توجہ لاتے ہیں اور اسکی عظمت و بزرگی کے سامنے لگ کر ڈراتے ہیں پھر جب نور بسط اور جار کے ساتھ اسکو اتوار غیب سے نکلیں ہوتا ہو تو اس سے شبلح کو تقویت ہو جاتی ہو پس انکو حول و قوت ازلی سے تائید دیا جاتی ہو پس اسوقت میں لطف و رحمت کے مقابلہ سے قہر کے لشکر ہٹ جاتے ہیں بسبب بطوات بہت کے بقولہ یقت رحتی علی غضبی اور اسکے حقائق ہم نے ترقی مقامات بنی صلی اللہ علیہ وسلم میں بیان کیے ہیں اور اسی طرف حضرت صلعم نے اپنے سجدے میں اشارہ فرمایا اعوذ بربناک من خطاک و اعوذ بربناک من عقوبتک و اعوذ بربناک من عذابک۔ پناہ مانگتا ہوں میں تیری عذابتی کے ساتھ تیرے خشم سے اور تیرے معافات کے ساتھ تیرے عقوبت سے اور تیرے ہی ساتھ تجھے شیخ نے کہا کہ اللہ تعالیٰ کی نصرت مریدان میں توبہ ہو کہ انکو اپنے نفس کی شہوات بڑے سے کاٹنے کی توفیق دے اور محبین میں یہ کہ گوئے عذابات سے صبح ازل کی خوشبودرہ برابر دیکھ انکے نور نفس کو پڑھا دے اور عارفوں میں اسکی نصرت یہ ہو کہ مشاہدات سے انکو وہ علوم صفات دے جس سے وہ جاہل ہیں لیکن نے فرمایا کہ نصرت الہی اسکو پہنچتی ہو جو اپنے حول و قوت سے بیزاری کرے اور تمام اسباب میں اپنے پروردگار پر اعتصام کرے کیونکہ جسے اپنی قوت پر اعتماد کیا۔ تو وہ مردود ہو اور حضرت استاد نے فرمایا کہ نصرت الہی پہلے تو توفیق کے ساتھ ہوتی ہو وہ شبلح کو ہوتی ہو پھر تحقیق کے ساتھ ارواح کو ہوتی ہو اور کہا

دوسرے پر یعنی تقدیم ظرف فیض حصہ پس معنی یہ ہیں کہ اللہ تعالیٰ ہی پر بھروسہ کریں۔ اور متوکلیں کی تعریف میں بہت سی احادیث صحیحہ وارد ہیں اور حضرت صلعم نے انکو ان ستر ہزار میں سے شمار فرمایا جو بلا حساب جنت میں داخل ہونگے اس قدر کافی ہر شیخ مفسر نے یہ روایت کا سبب نزول لکھا کہ نزل لما فقدت قطیقة حمرا یوم بدر فقال بعض الناس لعل النبی صلعم اخذ ما لعلی آگے کی آیت کا نزول اس وقت ہوا کہ بدر کے مال غنیمت میں سے ایک سرخ خط مکمل کی گئی ہوئی پس بعض لوگوں (منافقون) نے کہا کہ شاید بنی صلعم نے ہکولیا ہو۔ رواہ عبد بن حمید والترمذی فحسہ وادودا وادوا بن جریر وابن ابی حاتم عن ابن عباس اور ابن جریر کی روایت میں بھی یہ آیت واما کان لنبی ان یغل اس امر مذکورہ میں نازل ہوئی کہ بعض لوگوں نے کہا کہ شاید رسول اللہ صلعم نے اسکو لیا اور اس باب میں بہت گفتگو کی۔ وکنذرا واد وغیرہ اور مجاہد نے ابن عباس سے روایت کی ایک چیز غنیمت میں سے گم گئی منافقون نے آنحضرت صلعم پر ہمت لگائی پس یہ آیت نازل ہوئی رواہ ابن مردودہ اس سے معلوم ہوا کہ بعض الناس سے مراد منافق ہیں اور یہ ظاہر ہوا اس واسطے کہ مومن ایسا نہیں کہہ سکتا ہوا قال تعالیٰ وَهَآکَانَ یُنْفِی لَیْسَی اَنْ یَغْلُ - یخون فی الغنیمۃ فلا تظنوا بہ ذلک۔ یعنی نہیں شان ہو کسی بنی کی کہ غلول کرے یعنی خیانت کرے مال غنیمت میں پس تم لوگ بنی صلعم کے ساتھ ایسا گمان مت کرو ایسا ہی ابن عباس و مجاہد و حسن و ہشیر و غیرہ نے تفسیر کیا ہے کہ یوم بخہ بنوت کا مدار تو صدق و امانت پر ہے جو کہ اللہ تعالیٰ نے امین کھنچا ہے خیانت اسکی شان نہیں ہو اور عموماً ہر بنی کی بارات کی تویہ بلوغ ہو یعنی جب کسی سپہ سالار کی یہ شان نہیں تو بھلا خاتم النبیین و افضل الانبیاء علیہم السلام کی شان میں یہ گمان محض کفر ہو۔ پھر جاننا چاہیے کہ بنا بر تفسیر مذکور کے یہ آیت جملہ مستقلہ واسطے مذمت غلول کے قطبہ و تذکرہ شان بنی صلعم کے ہے جو قصداً حد کے درمیان بیان ہو ہو ذکرہ ابن کثیر پھر کہا کہ عوفی نے ابن عباس سے روایت کیا کہ قولہ واما کان لنبی ان یغل۔ یعنی یوں غلول نہیں کر سکتا کہ لشکر میں سے بعض کو دے اور بعض کو دے اور یہی صفا کہ کا قول ہو مترجم کننا ہے کہ معنی اس کے وہ ہیں جو چاہتے ہیں معاملہ میں مقاتل سے ذکر کیے کہ یہ آیت عسائلم احد کے بارہ میں نازل ہوئی باین معنی کہ تیرا اندازوں نے اپنی جگہ چھوڑ دی اور غنیمت کی خواہش کی اور کہنے لگے کہ ہم کو خوف ہے کہ رسول اللہ صلعم یہ کہدیں کہ جو شخص جو چیز لے لے وہ اسی کی ہے اور غنیمت تقسیم ہو جیسے بدر کی غنیمت تقسیم نہیں ہوئی تھی پس بنی صلعم اللہ علیہ وسلم نے ان سے فرمایا کہ کیا میں نے تم سے عہد نہیں لیا تھا کہ تم اپنی جگہ چھوڑنا جتنک میرا حکم پہنچے تو جو لے کہہنے اپنے باقی ساتھیوں کو وہ میں چھوڑ دیا تھا تو بنی صلعم اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ نہیں بلکہ تمہارا گمان یہ تھا کہ ہم غلول کرینگے اور تمہارا حصہ نہ لگنا دینگے اور بعض نے بغل بصیغہ مجہول پڑھا جیسا کہ مفسر نے کہا کہ ایک قرأت میں بصیغہ مجہول ہے یعنی لوہین کہ بنی ثبوت کیا جاوے غلول کی طرف۔ اور بعض نے کہا معنی یہ کہ اما کان لنبی ان یغل احد من صحابہ۔ یعنی صحیح نہیں کہ کسی بنی کے صحابہ میں سے کوئی اسکی خیانت کرے۔ وَمَنْ یَغْلُ یَاْتِ بِمَا غُلَّ یَوْمَ الْقِیَمَةِ۔ حالانکہ علی غنقہ۔ اور جس نے غلول کیا وہ قیامت کے روز اس کو لاویگا ف یعنی اسکو اپنی گردن پر اٹھائے ہوئے ہوگا جیسا کہ احادیث میں آیا ہے۔ سراج میں کہا کہ اکثر مفسرین نے فرمایا کہ یہ آیت اپنے اپنے ظاہر پر ہے اور یہ نظیر ہے قولہ یوم محمی علیہا فی نار جہنم فتکوی بہا جیہم وجوہہم وکلورہم الا تہ۔ یعنی اموال زکوٰۃ آتش جہنم میں گرم کر کے اس سے ان لوگوں کے جبہ و پہلو و پشت درغ دیے جاویں گے یعنی زکوٰۃ نہ دینے والوں کے ایسی ہی اس آیت میں ظاہر مراد ہے اور اسی پر دلالت کرتا ہے قول آنحضرت صلعم کہ بچا ہے کوئی تم میں سے مجھے اس حال میں ملے کہ قیامت میں اپنی گردن پر اونٹ لاوے ہو جو بلبلا تا ہو یا گلے لاوے ہو جو مباتی ہو یا بکری لاوے ہو جو میانی ہو پس وہ مجھے بکارنا شروع کرے کہ امیر محمد بن محمد بن اس سے کہدوں کہ میں تیرے واسطے کسی چیز کا مالک نہیں ہوں میں تجھے پہنچا چکا تھا۔ محققین نے کہا غرض اس سے زیادہ فضیحت ہے اور اسکو علم نے کہا کہ ظاہر مقصود نہیں بلکہ

پھر انکو انکی وصف سے خالی کر دیا پس قولہ فبما رحمة من اللہ لنت لهم یہ اس لئے کہ تیرا قیام ہمارے ساتھ تحقیقی ہو اور تو مخلوق سے بالکل مجبور ہو قال المترجم مراد یہ ہے کہ لنت لهم۔ تو وصف آنحضرت صلعم فرمایا لیکن پہلے فرما دیا کہ فبما رحمة من اللہ یعنی یہ صفت انکی خود قیام سے نہیں بلکہ وصف الہی ہے۔ فافہم کہا جاتا ہے کہ نہایت مخصوص رحمت اللہ عزوجل کی بنی صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ یہ تھی کہ ایک لوگوں کے ساتھ رہنے پر قوی کیا اور ادا اور رسالت پر صبر دیا ایسے لوگوں کے ساتھ جن کے خلاق آپ کو پہنچ دیتے تھے باوجود اسکے کہ علیہ السلام کا تھا کہ حسین سرایا فرق تھے اور تمام اوقات میں آپ پر ہستلا دحق تھا پس اگر ایسی قوت الہیہ نہ ہوتی جس سے اللہ تعالیٰ نے آپ کو مخصوص فرمایا تھا تو کمان لوگوں کے ساتھ رہنے کی طاقت تھی کیا تو موسیٰ علیہ السلام کو نہیں دیکھتا کہ کلام الہی سے ہرے چونکہ دیر ہوئی تھی اپنے بھائی سے گفتگو کرتے ہیں صبر کیا اور بال کچر کراپنی طرف کھینچا۔ قولہ تعالیٰ و شاوہم فی الامر یعنی جسوقت کہ خل عبودیت و امور شریعت و عالم عقل میں آئے انکو اللہ عزوجل نے حکم کیا کہ صحابہ رضی اللہ عنہم کے ساتھ اچھے برتاؤ سے رہیں اور جو فائدے کہ بتقدیر الہی عزوجل آئندہ ہونے والے ہیں انہیں ایسے مشورین کو کیونکر انکار کیے عقولان اور قلوب سے قبول کرتے ہیں فکر کے ساتھ اور کیونکر اسکے احکام میں صبر کرتے ہیں کیونکہ صحابہ رضی اللہ عنہم بھی آپ ہی کی دریا کی ہزون سے پانی پیتے تھے اور اسوجہ سے کہ صحابہ رضی اللہ عنہم تو مقام ولایت میں تھے اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم مقام رسالت و نبوت میں تھے اور یہ عقولان مقام اس معاملہ میں عین الجمع کے اندر ایک ہیں وہ لوگ تو غیب کو بنور فرست دیکھتے تھے اور آپ کو بنور نبوت و رسالت دیکھتے تھے اور آنحضرت علیہ السلام محل عبودیت میں اسکے حاجت مند تھے کہ صحابہ دین میں آپ کی مدد کریں۔ پھر جب آپ شاہد ربوبیت میں ہوئے اور تفرق سے مقام جمع کو پہنچے تو وہاں اللہ عزوجل نے آپ کو حکم کیا کہ قدم کو حدوت سے بالکل الگ کرے اور اللہ تعالیٰ کے واسطے جیسے کہ اللہ تعالیٰ کی طرف ہر اس میں مجرب اللہ تعالیٰ کا ارادہ ہو چنانچہ فرمایا فاذا عدت فتول علی اللہ۔ کیونکہ جو کچھ اس سے چاہے اس میں ہی تجھ کو کافی ہو (خس) بالکل

اہل ایمان کو معرفت دی اور اپنی غیبت پر بھروسے کا حکم دیا اور فرمایا
اِنْ يَصْوَكَمُ اللّٰهُ فَلَا غَالِبَ لَكُمْ **وَ اِنْ يَخْذُ لَكُمْ فَمَنْ ذَا الَّذِي يَنْصُرُكُمْ مِنْ دُونِ اللّٰهِ**
 اگر اللہ تم کو مدد دے تو کوئی تم پر غالب نہیں اور اگر وہ تمکو چھوڑے تو کون تمہاری مدد کرے گا اس کے بعد
طَوْعًا وَّ عَلٰی اللّٰهِ فَلْيَتَوَكَّلِ الْمُؤْمِنُونَ **وَمَا كَانَ لِنَبِيٍّ اَنْ يَّغْلِبَ طَوْعًا وَّ عَلٰی اللّٰهِ فَلْيَتَوَكَّلِ الْمُؤْمِنُونَ**
 اور اللہ تعالیٰ پر بھروسہ سنا چاہیے مومن کو اور نبی کا یہ کام نہیں کہ کچھ چھپا رکھے اور شخص کچھ چھپا دے لایا گیا
بِمَا غَلَّ يَوْمَ الْقِيَمَةِ ثُمَّ تَوَكَّلْ كُلُّ نَفْسٍ مَّا كَسَبَتْ وَ هُمْ لَا يَظْلَمُونَ
 اپنا جھپایا قیامت کے دن پھر پورا پاوے گا ہر کوئی اپنا کمایا اور اپنی ظلم نہ ہوگا

ان نصیحت کیوں کر۔ لیکن علیہ عدو کم کیوں کر۔ اگر اللہ تعالیٰ تمہاری نصرت کرے ف تمہارے دشمن پر تلک بددے جیسے بدر کے روز فرمایا تھا۔ فلا غالب لکم۔ تو تم پر کوئی غالب نہیں ف اس میں جس غالب کی نفی بالکلیہ ہے۔ و اِنْ يَخْذُ لَكُمْ فَمَنْ ذَا الَّذِي يَنْصُرُكُمْ مِنْ دُونِ اللّٰهِ۔ بعد خذلان کے معنی مدد گاری چھوڑا فیمن ذالذی نصرت کرے ف یعنی پھر تمہارا کوئی مددگار نہیں ہے۔ اور اسکو بصورت استفہام انکاری ذکر فرمانے میں مومنوں پر لطف و رحمت کا اشارہ ہوا جس اسکے کہ اول میں فلا غالب لکم کی مرید نفی کر دی فافہم۔ و علی اللہ۔ لا غیر۔ فلیتوکل لیتق۔ المؤمنون۔ اور توکل کرنا چاہیے مومنوں کو۔ اللہ تعالیٰ ہی پر نہ

دینا قال مترجم حضرت علی کرم اللہ وجہہ سے روایت ہو کہ حضرت صلح سے عزم کے معنی پوچھے گئے تو فرمایا کہ اہل اس سے مشورت لے کر اس کی پیروی کرنا رواہ ابن مردودہ مترجم کتا ہو کہ عوام یہ خیال کرتے ہیں کہ کوئی تدبیر نہ کرنا اور نہ کسی سبب ظاہری کا مبادیہ نہ توکل ہو۔ حالانکہ یہ وہم و غلطی بلکہ یہ سخت مذموم ہے اور توکل یہی ہے کہ اللہ عزوجل نے جو امور کہ ظاہر میں اسباب بقا فرمائے ہیں ان کو ظاہر کے سبب سمجھ کر بجا لاو اور یہی اعتقاد رکھے کہ پورا ہونا کام کا اللہ تعالیٰ ہی کے سپرد ہے یہ نہیں کہ ان اسباب کی طرف یا اسباب کے تزل سے پورے کرنے کی طرف سطح دل لگا دے کہ انکے نہ پورے ہونے یا ایسی کوشش نہ کرنے سے مقصود فوت ہو جائیگا کیونکہ یہ حماقت ہے اسو اسطے فرمایا کہ شادرت کرو اور میت سمجھو جو مشورہ میں قرار پایا ایسا مضبوط ہے کہ اس لئے میں خطا تو کی انہیں بلکہ جب اس کو جاری کرو تو اللہ تعالیٰ ہی پر عطا کر دیا میں سے معلوم ہو کہ توکل تمام ہر ہر مسلمان بندے کی شان اور اس پر واجب ہے ایسا انہیں جیسا عوام گمان کرتے ہیں کہ یہ تو ترک دنیا کا نام ہے سو اسے فقیروں کے کون کر سکتا ہے یہ گمان غلط اور شیطانی و سوسہ ہے و شیخ نے عرائس البیان میں کہا کہ قولہ تعالیٰ فبما رحمت من اللہ نتکلم۔ اللہ سبحانہ نے اس امت مرحومہ کے دلوں کو وقت ایجاد کے دیدار جمال قدم میں پیدا کیا اور حسن و امید سے انکو منور کیا اور انکی ارواح کو عالم عدم سے عالم بسط و سرور و نور مشاہدہ کی طرف نکالا اور انکو خلق لطف کا لباس دیا پس وہ دیدار الطاف کے لیے مستعد اور نور اس کے لیے قابلیت والی ہوئیں اور اللہ عزوجل کے کمال حکمت و لطف میں سے ہم پر یہ ہے کہ حضرت صلح کو خلق بسط و روح اس پر پیدا کیا پس باہم امت کی روح کو آپ سے موفقت حاصل ہوئی اور درمیان میں مناسبت سے اہلیت پیدا ہوئی اور ارواح و شباح میں نزویگی ہوئی پس حشمت تو باقی رہی اور غلظت فنا ہو گئی اور آنحضرت صلح اس امت مرحومہ کے واسطے سر اسر رحمت ہو گئے اسکی تصدیق کلام باری تعالیٰ میں موجود ہے قولہ تعالیٰ ولولیت فظا غلیظ القلب لا نفقوا من حواک۔ اس خطاب سے دونوں طرف سے لطف ہونا ظاہر ہوا اور فعل کی نسبت نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف کیلئے فرمایا کہ تو نرم ہوا حالانکہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اسکو تکلف نہیں کیا کیونکہ آنحضرت صلح تو اللہ تعالیٰ ہی کی طرف سے لطف و کرم پر پیدا ہوئے تھے۔ اس میں صحابہ رضی اللہ عنہم کے ادب دینی کی طرف اشارہ ہو لینے نبی صلح اگر اپنا احکام حقائق کے اندر اولا وقت ڈالتے تو انکے سینے تنگ ہو جاتے اور راہ کے آداب حقیقی کو برداشت نہیں کر سکتے لیکن پہلے انکو شریعت کے طور پر بجالانے میں سامحہ کیا اور حقائق کی طرف اس پردہ سے راہ دی جو درحقیقت اپنا واجب ہیں اور اس کی تصدیق حق سبحانہ تعالیٰ کے کلام میں ہو قولہ تعالیٰ فاعف عنہم و استغفر لہم۔ پس عفو و استغفار تو انکے واسطے اللہ تعالیٰ کا سامحہ ہے پس نے انکی تقصیر عفو کر کے تیرے مرتبوں اور قدر کو پورا نہیں پہچان سکے اور انکے واسطے استغفار کر کہ جو خطے انکے دلوں میں ایسے گذرتے ہیں جو لائق معرفت نہیں اور جو حکمتیں انکی ظاہری صورتوں سے ایسی ہوتی ہیں جو تیری صحبت اور تیرے ساتھ بیٹھنے کے لائق نہیں ہیں انکے واسطے استغفار کر کیونکہ تو ربوبیت میں غرق ہو اور وہ تجکو مقام عبودیت میں چاہتے ہیں۔ انکا توبہ حال ہے کہ وہ وصف محبت ارادہ میں ہیں اور تو محل توجید و شاہدہ ازل وابد میں ہو۔ اور واسطی نے فرمایا کہ قولہ فبما رحمت من اللہ نتکلم۔ اس میں تمام اوصاف اور جو تیرے انفس سے نکلے وہ میری طرف سے تجھ اور تیری پیروی کرنے والوں پر رحمت ہے اور اس عطا نے فرمایا کہ آنحضرت صلح کا خلق چونکہ تمام خلاق سے علی تھا تو اس پر مروت بھی غنیم ہوئے پس چشم پوشی و عفو و استغفار کا حکم دیا۔ حارث حماسی نے فرمایا کہ قولہ فبما رحمت من اللہ نتکلم۔ ہم حضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے جو اس بارہ میں نرمی و مدارات ظاہر ہوئی اسکو اپنی ذات پاک کی طرف نسبت فرمایا کہ میری رحمت سے تو انکے لیے نرم ہوا اور اللہ عزوجل اپنے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو یہ کہنے والا نہ تھا کہ تو نرم ہوا اگر یہ بات نہ تھی کہ اللہ عزوجل نے اپنی معرفت سے اسکو نرم کیا اور مدارات کی توفیق دی اور فارسی رحمہ اللہ نے فرمایا کہ تو دیکھ کیسے اللہ تعالیٰ نے اپنے نبی صلح کو نرمی و شفقت سے وصف فرمایا۔

میلے اور نیکی کرے اور یہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی صفت تھی کہ اگلی کتابوں میں مذکور ہو چنانچہ کعب بن جریج سے روایت ہے وہ فظانوں کے
 زعلیظ القلب اور نہ بازار میں بک بک کرنے والے اور نہ بدلاؤنگے برائی کا برائی سے بلکہ عفو کرنے والے اور درگزر کرنے والے۔ اگر کہا جائے کہ اللہ تعالیٰ
 نے انکو احد کے جینا گئے سے معاف کر دیا پھر یہ بیان کیونکر کیا کہ تو انکے واسطے مغفرت مانگ تا کہ میں بخشوں جواب یہ ہے کہ ہر میت کو تو معاف فرمایا
 یہاں مراد مطلق ہے کہ علی العموم انکے گناہوں کی مغفرت مانگ تا کہ معاف کر دوں۔ اور بعض نے کہا کہ پہلے جو عفو فرمایا پھر وہ عثمان بن عفان
 اور بعض دیگر اشخاص معین تھے اور یہاں باقیوں کے واسطے مغفرت چاہنے کا حکم دیا وَاَوْشَارُ رُحْمَهُ۔ استخراج الائم۔ فی الکاشف۔
 اور شاکہ من الحرب وغیرہ تطیبا لقلوبہم لیسین بک وکان صلی اللہ علیہ وسلم تشریف المشاوۃ لہم۔ اور انکی رائے لی یعنی شان حرب وغیرہ
 میں انکے دونوں کی خوشی کے واسطے اور تا کہ تیرے فعل کے موافق سنت ہو جاوے اور نبی صلی اللہ علیہ وسلم کا خود رجال تھا کہ ان لوگوں سے
 بہت مشورت کرتے تھے اسکو محی السنۃ نے معلوم میں اور دوسروں نے روایت کیا ہے اور حسن نے کہا کہ اللہ تعالیٰ کو معلوم ہے کہ آپ
 رسول صلعم کو انکے مشاوری کی کچھ حاجت نہ تھی ولیکن یہ چاہا کہ آپ کے بعد کی امت اسی طریقہ پر رہے۔ اور اس کثیر جہنے ذکر کیا کہ آیا
 یہ امر آپ پر واجب تھا یا مستحب تھا۔ اس میں فقہاء کے دونوں قول موجود ہیں۔ اور سراج میں ذکر کیا کہ اس بات پر اجماع ہے کہ جس معاملہ میں اللہ
 تعالیٰ کی طرف سے کوئی وحی آئی تو اس میں رسول صلعم کو امت سے مشاوری کرنا روایت نہیں ہے کیونکہ جب کوئی حکم منصوص ہوا تو اسے
 باطل ہو گئی۔ اور رسول صلعم نے فرمایا کہ آگاہ رہو کہ اللہ تعالیٰ واسکا رسول اس سے بے پرواہ ہیں ولیکن اللہ تعالیٰ نے اسکو میری
 امت کے واسطے رحمت کیا ہے سو جسے میری امت میں سے مشورت کی اسے راہ صواب کو گم نہ کیا اور جسے مشورت نہ کی وہ گمراہی کو
 نہ چوگا اور قرطبی نے ابن خطیبہ سے نقل کیا کہ اس میں خلافت نہیں کہ جو شخص مسلمانوں کے سرداروں میں سے مشورت نہ لیتا ہو اسکا معزول
 کرنا روا ہے پھر جانتا چاہیے کہ عمرو بن دینار کے طریق سے ابن عباس سے روایت ہے کہ قولہ تعالیٰ وَاَوْشَارُ لہم فی الامر میں ابوبکر و عمر رضی اللہ
 عنہما مراد ہیں رواہ الحاکم وقال صحیح الاسناد علی شرط النجاری وسلم۔ اور ایسا ہی کلبی عن ابی صالح عن ابن عباس مروی ہے کہ یہ آیت حضرت ابوبکر و عمر
 کی شان میں آئی ہے۔ دونوں بزرگ حضرت صلعم کے خواری اور آپ کے وزیر اور مومنون کے باپ تھے۔ اور عبد الرحمن بن غنم سے روایت ہے کہ رسول
 اللہ صلعم نے ابوبکر و عمر سے کہا کہ جس مشورہ میں تم دونوں اتفاق کرو میں اس میں تم سے مخالفت نہ کرونگا مترجم کہتا ہے کہ بعض احادیث میں ہے کہ
 آپ نے فرمایا کہ آسمان کے میرے دونوں وزیر جبریل و میکائیل ہیں اور زمین کے ابوبکر و عمر ہیں۔ اور مترجم کہتا ہے کہ صوفیہ کرام کہتے
 ہیں کہ حضرت صلعم کے نائبین وزیر ابوبکر اور ابی بن عمر رضی اللہ عنہما تھے اور بعد آپ کے حضرت ابوبکر کے نائبین حضرت عمر اور ابی بن عثمان ہوں علی
 ہذا القیاس قیامت تک یہ سلسلہ امراء اسلام میں جاری ہو اور مدارک میں مذکور ہے کہ اس میں لالت ہو کہ جہاد کرنا جائز ہے اور بیان ہے کہ قیاس
 حجت ہر فافہم۔ فَاِذَا عَزَمْتَ عَلٰی امْرَاٍ مَّا تَرٰی لَہٗ لِمَا شَاوَرْتَهُ۔ پھر جب تو نے عزم کر لیا اس چیز کے عمل میں لانے کا جو
 لید شاورت کے ٹھہری ہے۔ فَوَكَّلْ عَلٰی اللّٰہِ۔ ثِقْ بِاللّٰہِ بِالْمَشَاوَرۃ۔ تو اعتماد و بھروسہ کر اللہ تعالیٰ پر ف نہ اس مشاوری پر
 اِنَّ اللّٰہَ یُحِبُّ الْمُتَوَكِّلِینَ۔ علیہ اللہ تعالیٰ دوست رکھتا ہے ایسے لوگوں کو جو توکل کرتے ہیں یعنی اللہ تعالیٰ پر ف
 یہ اصل میں توکل کے معنی ہیں کہ اللہ تعالیٰ پر بھروسہ ہو اور یہی مدارک میں کہا کہ توکل بھروسہ کرنا اللہ تعالیٰ پر اور اسی کے سپرد کر دینا اور
 ذوالنون مصری نے فرمایا کہ خلق ارباب و قطع اسباب۔ یعنی سوائے خدا تعالیٰ کے جو لوگ وسیلہ گمان کیے جاتے ہیں اور گمان و ہیم
 اپن بھروسہ کرتا ہے انکو چھوڑنا اور جتنے اسباب و سامان کہ کسی کام کے پورے ہونے میں دخل رکھنے والے شمار ہوتے ہیں سب کی جڑ کاٹ

مِنْ اللَّهِ وَرَحْمَةً خَيْرٌ مِمَّا يَجْمَعُونَ ۝ وَلَئِنْ مَسَّتْهُمُ آوَقِيلَةٌ مِّنْ أَلَى اللَّهِ تَحْشُرُونَ

اللہ کی اور رحمت بہتر ہے اس سے جو وہ جمع کرتے ہیں اور اگر تم مرے یا مارے گئے اللہ اللہ ہی پاس آکھتے ہو گے
يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَكُونُوا كَالَّذِينَ كَفَرُوا - اے المنافقین - اے ایمان والو تم کا فزون کے مانند نہ ہو جو کفر
یعنی منافقین کے مانند نہ ہو جو دنیا کا مال جمع کرنے پر حرص تھے اور جنگ احزین جب مومنوں کو شکست پہنچی تو کہنے لگے کہ ہمارے پاس ہر
تو نہ مرنے - اور انکو کفر سے تعبیر کرنے میں اشارہ ہر کہ انکا قول انکا کفر ہو کیونکہ وہ تقدیر کا انکار ہو پس منافقوں میں غیب ہر کہ اول انھوں نے کفر کیا
اور دوم - وَقَالُوا الْإِخْوَةُ الْيَهُودُ - اسی فی شانہم یعنی اپنے بھائیوں کی شان میں کہا - حال یہ کہ یہ قول انھوں نے اپنے بھائیوں کی
شان میں بعد وقوع سوت اُتل کے کہا - اور بھائیوں سے یا تو اعتقاد و اتفاق کی موافقت والے مراد ہیں جیسے بعض منافق حضرت صلعم کے ساتھ
جنگ احزین تھے یا نسب کے بھائی مراد ہیں اور جہانگیر کہ ہر آدمی ہو کیونکہ آدمی آپس میں بھائی ہیں اور اول نظر ہو - اِذَا ضَرَأْتُمْ أَفْئِدَةً جِب
انکے بھائیوں نے سفر کیا - فی الارض - غارتوا - ملک میں پھر سفر میں مر گئے - اَوْ كَانُوا غُرًى - جمع غار قتلوا - یا انکے بھائی جہاد کرنے
نکلے تھے پھر مارے گئے کہ - كَانُوا عِنْدَ نَاكِمًا مَّا كَانُوا وَمَا كَانُوا كَرِيهُوگ ہمارے پاس ہوتے تو نہ مرنے اور نہ قتل ہوتے
ف یہ ان کا فزون و منافقوں کا قول ہر جو انھوں نے اپنے بھائیوں کی شان میں کہا پس مومنوں کو ان منافقوں کے مانند ہونے سے جو منع
کیا تو اس کے معنی یہ جو مفسر نے کہے - اِی لَاتَقُولُوا الْقَوْلَ - یعنی تم انکے قول کی طرح مت کہو اور مراد یہ کہ ایسا اعتقاد مت کیجیو جیسے منافقوں کا حال ہر
کہ اول انھوں نے تقدیر سے کفر کیا پھر حاکمیت میں اپنے اوپر اصلاح غم لیا کہ ہمارے بھائی اگر سفر میں نہ جاتے یا جہاد میں نہ جاتے تو نہ مرنے لیکن اللہ
تعالیٰ نے ان دنیاوی دلیلوں کو اسی حاکمیت میں چھوڑا - لِيَجْزِيَ اللَّهُ ذَٰلِكَ - القول فی عاقبتہ امر تاکہ اللہ تعالیٰ یہ قول انکے انجام
کار کے حق میں - حَسْرَةً فِي قُلُوبِهِمْ - حسرت انکے دلوں میں ف پس تمام عمر اسی حسرت کے خیال میں رہے اور عاقبت میں عذاب نے
گھیر لیا پس لعل کا لام صیرورہ کا اوجہل یعنی تفسیر ہر اور حاصل یہ کہ عاقبت میں یہ قول اپنی حسرت و وبال ہو جائیگا اور بعض مفسرین نے کہا کہ در
صورت ایسے اعتقاد کے موت یا قتل واقع ہونا اپنی حسرت ہر بخلاف مومنین کے جو موت و قتل کو تقدیر الہی سمجھتے ہیں تو وہ حسرت میں نہیں پڑتے کیونکہ
انکار یہ اعتقاد نہیں ہر کہ اگر سفر میں تجارت وغیرہ کو نہ گئے ہوتے یا جہاد میں نہ جاتے تو نہ مرنے اور بعض نے کہا کہ تم کو اس سے منع کیا تاکہ یہ قول فقط
انھیں کا فزون پر حسرت ہو انکے اعتقاد کی وجہ سے - پھر برہان کے طور پر سمجھا یا کہ - وَاللَّهُ مُجِی وَبِیْئَاتٍ - اور اللہ تعالیٰ ہی زندگی و موت و بیا
ہر ف فلا یمنع من الموت تعود - پس سفر سے یا جہاد سے بھیڑ رہنا موت کو نہیں روکتا ہو - بلکہ میں کہا کہ یہ رد ہر انکے قول کا کہ جہاد سے زندگی
قطع ہو جاتی ہر اور حاصل یہ کہ اللہ تعالیٰ کے اختیار میں ہر دیکھو کہ اللہ تعالیٰ اکثر مسافروں و متحاملوں کو ثواب و نسیب کے ساتھ زندہ رکھتا ہر اور
بہتر ہے گھر بیٹھے والوں کو موت دینا ہر - وَاللَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ - بالتار اکثر ان کی قراۃ ہر جس خطاب مومنوں کو ہر اور بالیہم تحتہ ان کی شہر
وجہرہ و کسائی کی قراۃ ہر بنا بر شک و عید کا فزون کو ہر - لَصِیوگ - فیجاز یکم - اور اللہ تعالیٰ جو کچھ دہم کرتے ہو یا کا فزون کرتے ہیں
خوب دیکھتا ہر ف تم کو اس پر چڑا دیا یا انکو اس پر سزا دیا - وَلَئِنْ - لام قسم - یعنی لام قسم ہر اور ان حرف شرط قیلتم فی بیئات
ای الجہاد - یعنی جہاد میں - اَوْ هَلْ لَّصِفَمِیْمِ کسطن ملت میوت و بیات ہی انامک الموت فیہ - یعنی اکثر ان کی قراۃ تو تم نصیم ہر انات
میوت اور نافع و حمزہ و کسائی کی قراۃ متم کسیر انات بیات اندخاف بخاف ہر جس جیسے غفٹ لیسے رت اور معے متم کے ہر دو جہاد میں اپنے
راہ خدا میں حکم کو موت آئی حال یہ کہ اگر تم راہ خدا میں قتل ہوے یا مرے تو لَصِفَمِیْمِ کسائی قیلتم فی بیئات - وَاللَّهُ لَذُوکِیْمِ - ورحمۃ منہ علی ذلک

ہوا کہ یکایک جو کفار نے پیچھے سے آکر هجوم کیا اور خلط ملط ہو گئے تو مسلمانوں میں ایک نے دوسرے کو خبر نہی متفرق ہو گئے چنانچہ ابوداؤد ملیسی کی روایت میں صاف ہے کہ حضرت ابوبکرؓ نے کہا کہ سب سے پہلے میں نے ہی حضرت صلعم کی آواز پر آپ کی طرف رجوع کیا اور خود ہی حال حضرت علی کرم اللہ وجہہ کا تھا اور یہی سعد بن معاذ کا حالانکہ احد کی پہاڑی پر پہنچنے کے وقت مذکور ہے کہ آنحضرت صلعم دونوں سعد کے بیچ میں ظاہر ہوئے یعنی سعد بن ابی وقاص اور سعد بن معاذ کے بیچ میں تھے کما فی حدیث ابن عباس الذی سواہ احمد الحاکم ابن ابی حاتم واسبقی مترجم کتاب ہے کہ غرض میری اس طول کلام سے علاوہ فیائد کے یہ ہے کہ ظاہر لفظ بارہ آدمی پر محمول کر کے یہ دھوکا نہ کھاؤ کہ عشرہ مبشرہ وغیرہ بجا گئے تھے جیسا کہ اکثر اس تحقیق سے بے خبر ہو کر متحیر و متروک ہوتے ہیں فافہم لمن حضرت عثمانؓ البتہ بھاگنے والوں میں تھے اور عبدالرحمن بن عوف نے ترضی کے طور پر کہا بھی تھا کہ میں روز احد میں بھاگا تھا۔ جسکے جواب میں حضرت عثمانؓ نے کہا بھجیا کہ اس سے مجھے کیوں حار دلاتے ہو حالانکہ اللہ تعالیٰ نے اسکو معاف فرمایا اور یہی بات کہ میں نے عمر رضی اللہ عنہ کا طریقہ چھوڑ دیا تو حال یہ ہے کہ میں اس طریقہ کو بھالانے کی طاقت نہیں رکھتا ہوں اور جسے بھی ادا نہیں ہو سکتا ہو کما فی روایت احمد۔ اور بخاری نے روایت کی کہ ایک شخص حج کرنے آیا اور ایک قوم کو بیٹھا دیکھ کر کہا کہ یہ کون لوگ ہیں لوگوں نے کہا کہ قریش ہیں بولا کہ شیخ کون ہے بولے کہ ابن عمرؓ ہے کیا اور کہا کہ میں آپ سے ایک سوال کرنے والا ہوں آپ مجھے بیان کیجیے حضرت ابن عمرؓ نے فرمایا کہ پوچھ اسنے کہا کہ میں آپ کو اسی خانہ کعبہ کی قسم دیتا ہوں کہ آپ جانتے ہیں کہ عثمان بن عفانؓ احد کے روز بھاگے۔ ابن عمرؓ نے فرمایا ہاں۔ بولا آپ جانتے ہیں کہ بدر میں شریک نہ تھے فرمایا ہاں۔ بولا کہ بیعت الرضوان میں شریک نہ تھے فرمایا ہاں یہ سکر اس شخص نے نکسیر کہی۔ حضرت ابن عمرؓ نے فرمایا کہ اس شخص بیان کہ میں تجھے خبر دون اور جرتوں نے پوچھا اسکو بیان کرو دن عثمان کا بروز احد بھاگنا۔ سو میں گواہی دیتا ہوں کہ اللہ عزوجل نے اسکو معاف کر دیا۔ اور بدر سے غائب ہوتا تو اسوجہ سے کہ انکے وقت میں حضرت صلعم کی دختر تھیں جو مریضہ تھیں انکی تیمارداری کے لیے چھوڑا اور فرمایا کہ تیرے لیے ثواب ایسے شخص کا جو بدر میں حاضر ہوا اور عثمان کے حصہ لگایا اور بدر بیعت الرضوان میں موجود نہ ہوتا تو اسوجہ سے تھا کہ اگر مکہ میں کوئی شخص حضرت عثمانؓ سے زیادہ عزیز ہوتا تو بجا عثمان کے وہ بھیجا جاتا پس خود اللہ تعالیٰ واسکے رسول کے کام کو بھیجے گئے تھے اور بیعت الرضوان انکے جانے کے بعد واقع ہوئی پس رسول اللہ صلعم نے اپنے بائیں ہاتھ کو فرمایا کہ یہ عثمان کا ہاتھ ہے اور اپنے دائیں ہاتھ میں مارا یعنی یہ بیعت عثمانؓ ہے پھر ابن عمرؓ نے فرمایا کہ اب ان جو ابوں کو اپنے ساتھ لیجاؤ قدر وادہ البخاری وغیرہ بالحدیث اس میں کوئی شک نہیں کہ اللہ عزوجل نے ان سب لوگوں کو جو ذرا رک گئے تھے معاف کر دیا شیخ ابن کثیرؒ نے کہا کہ وہ معاف ہونے کی ظاہر ہے کہ مسلمانوں کی تعداد دو سو امان بہت کم تھا اور کافر تعداد ڈیڑھ تھیں اور مسلمان تھے واللہ اعلم اور سراج میں کہا کہ عفو کے قرینہ سے حکما تو یہ کرنا مقتدر ہے

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَكُونُوا كَالَّذِينَ كَفَرُوا وَقَالُوا لَوْ كُنَّا نَسْمَعُ أَوْ كُنَّا عَاظِمِينَ إِذْ أُتِيَ نَبِيُّهُمْ لَإِذَا هُوَ الْكَافِرُ
 اے ایمان والو تم مت ہو انکی طرح جو کافر ہوئے اور کہا اپنے بھائیوں کو جب سفر کو تھے ملک میں
 اَوْ كُنَّا نَأْمُرُهُمْ فَلَا تَكُونُوا كَالَّذِينَ كَفَرُوا وَقَالُوا لَوْ كُنَّا نَسْمَعُ أَوْ كُنَّا عَاظِمِينَ إِذْ أُتِيَ نَبِيُّهُمْ لَإِذَا هُوَ الْكَافِرُ
 یا ہوے جہاد میں کہ اگر ہوتے ہمارے پاس تو نہ مرتے اور نہ قتل ہوتے تاکہ کر دے اللہ تعالیٰ یہ باجہ حضرت انکے دونوں میں
 وَاللَّهُ يَهْدِي الْقَوْمَ الْيَاسِينَ وَاللَّهُ يَهْدِي الْقَوْمَ الْيَاسِينَ وَاللَّهُ يَهْدِي الْقَوْمَ الْيَاسِينَ
 اور اللہ ہی جلاتا اور راہنما ہے اور اللہ تعالیٰ ہمارے کام خوب دیکھتا ہے اور اگر تم مارے گئے اللہ تعالیٰ کی راہ میں یا مر گئے تو بخشش

مانند و عاقہ و ولایت جمع داعی و ہادی دہالی کے ف مفسر محمد امین نے ثابت قدم رہنے والے بارہ آدمی لکھے اور یہی مشہور ہو اور سراج مبین
تیرہ آدمی بیان کیے جنہیں سے چھ آدمی ہاجرین سے بائین نام لکھے کہ ابو بکر و عمر و علی و طلحہ و عبد الرحمن بن عوف و سعد بن ابی وقاص تھے اور
بعض اہل سیر نے تیس آدمی بیان کیے اور بعض نے کم و بیش تعداد بیان کی بالآخر روایات مختلف ہیں ظاہر احادیث میں جس قدر متفقہ و مشہور ہیں ہر خیال
شعبی کے طریق سے حضرت ابن مسعود کی روایت میں ہر کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم تنہا رہ گئے تو آدمیوں کے ساتھ سات انصار کے اور دو ہاجرین کے تھے رواہ
احمد اور دوسری روایت احمد میں برابر بن عازب سے ہر کہ نہ باقی رہے رسول صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ مگر بارہ زور و راہ النجاری ایضاً اور یحییٰ کی حدیث
جائزہ میں کیا راہ مرد انصاری اور بارہ صحابہ بن طلحہ بن عبید اللہ کو رہیں حالانکہ حضرت علی کرم اللہ وجہہ بالاتفاق نہیں بھاگے اور ایسے ہی حضرت ابو بکر
اور حدیث نجاری میں ثابت ہر کہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے سعد بن ابی وقاص کے آگے ترکش کھول دیا اور فرمایا کہ تیرا تجھ میرے مان باپ اہوں اور بھائی
کہ ابو عبیدہ بن الجراح نے خود کی کڑیاں حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے خسارہ مبارک سے اپنے دانتوں سے ٹھنکیں کہ دونوں دانت اٹے ٹوٹ گئے اور حضرت ابو بکر
کو قسم دلائی کہ تم اس میں شریک نہ ہو۔ اور مصعب بن عمیر حضرت کے آڑے آگئے جبکہ ابن قیس ملعون نے حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو پیچھے سے زخمی کیا پس ظاہر ہر
کہ فرار کے وقت آپ کے پاس نو آدمی موجود تھے پھر حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو کافروں نے گھیرا اور باقی چند صحابہ جو حیران و متحیر تھے حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی بھاری
سنگر آپ کے پاس جمع ہو گئے اس واسطے کہ نو آدمیوں والی روایت میں ہر کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے پہاڑی تک جاتے جاتے وہ ہر شہید ہو گئے حالانکہ
قریب پہاڑی کے جب آپ چڑھنے کو تھے کہ ابی بن خلف ملعون گھوڑا دوڑاتا ہوا آیا اور کہاکہ میں نہ بچا اگر مجھ بچ گئے اور کہ میں تم کو کھایا کرتا تھا
کہ اس گھوڑے پر حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو قتل کر دیا آپ نے فرمایا تھا کہ میں ان شاء اللہ تعالیٰ اس کو قتل کروں گا پس اس وقت اسے حملہ کیا اور بالکل
زردہ میں ڈوبا تھا صرف گردن کے وہاں دوسری جگہ خالی تھی پس حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ آنے دوں جب قریب آیا تو حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے حوث بن صہ
سے ایک حربہ مانگا لیا اور بڑھ کر اس کی گردن میں ایک ضرب لگائی جس سے وہ کئی بار زکر زمین میں گر پڑا پھر آپ نے چھوڑ دیا اور اس کی قوم والے اس کو
اٹھا لے گئے وہ میل کی طرح چلا تا تھا۔ اس کی قوم نے کہا کہ تجھ کوئی خوف نہیں یہ تو جھل سا گیا ہو وہ کہتا تھا کہ اے اگر یہ زخم تمام برید و بضر دونوں
گروہ پر چڑھتا تو مر جاتے میں نہ بچتا مگر تم کو معلوم نہیں کہ وہ کہا کرتے تھے کہ ابی بن خلف کو میں قتل کروں گا۔ آخر وہ مرد وطن بلغ میں پہنچ کر مر گیا
اور واقعہ قدی نے محمد بن اسحق کے واسطے روایت کی اور لکھا کہ ابن عمر فرمایا کرتے کہ میں رات کے بطن بلغ میں جاتا تھا کہ ناگاہ میں نے
آگ دیکھی کہ مجھے ہیبت معلوم ہوئی اس میں سے ایک شخص آگ کی زنجیروں میں بندھا ہوا نظر پڑا کہ پیاس پیاس پکا رہا ہو اس کے ساتھ ایک شخص ہر وہ
فرمانا ہو کہ اس کو پانی نہ پلانا یہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا قتل کیا ہوا ابی بن خلف ہر اور سچ ابن کثیر نے بعد اسکے ذکر کے لکھا کہ صحیحین میں ابو ہریرہ
سے روایت ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ اللہ تعالیٰ کا غضب شدید اس پر ہے اسکے رسول کا چہرہ زخمی کیا اور سخت غضب اللہ تعالیٰ کا اس پر
جس کو رسول خدا نے جہاد میں اپنے ہاتھ سے قتل کیا۔ و قد رواہ النجاری عن ابن عباس ایضاً پھر زخمی کرنے والوں پر سال گزرا کہ وہ کافر ہلاک
ہوئے ابی بن قیس اور دوسرے معتبہ بن ابی وقاص ملعون تھے۔ بالجمہ محمد بن اسحاق نے جو مرسلا روایت کی کہ اس بن مالک کے چچا اس بن المضر چلتے
چلتے پہنچے عمر بن الخطاب و طلحہ بن عبید اللہ کے پاس جو ہاجرین و انصار کے چند لوگوں کے ساتھ غناک تھے پوچھا کہ تم کیا غناک ہو پوئے کہ
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قتل ہوئے کہا کہ پھر آپ کے بعد زندہ رہ کر کیا کرو گے شرکوں سے لڑ کر شہید ہو یہ کہہ کر تلواریں کھینچی اور شرکوں کی طرف چلا رہے ہیں
سعد بن معاذ سے کہا کہ اس حد کمان جاتے ہو۔ میں تو احد کے پیچھے سے جنت کی خوشبو پاتا ہوں یہ کہہ کر روانہ ہوئے اور لڑ کر شہید ہو گئے
رضی اللہ عنہ۔ یہ دلیل ہے کہ عمر بن الخطاب حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس نہ تھے مگر بھاگے نہ تھے کہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی اور پر جمع ہو گئے اور خود حال ابو بکر کا

اپنا سر اٹھایا اور دیکھنا شروع کیا اور انہیں سے کوئی نہ تھا مگر آنکہ انہیں اس کی وجہ سے اپنی ڈھال کے نیچے جھکا پڑتا تھا درواء الترمذی وغیرہ اور
 بنامی کی روایت میں ہے کہ ابو طلحہ نے فرمایا میں بھی ان لوگوں میں تھا جنکو انہیں نے گھیرا تھا پس میرے ہاتھ سے تلوار گر پڑی اور میں ہٹا لیتا
 پھر گرتی پھر اٹھتا کسی بار گر پڑی۔ ابن کثیر نے کہا کہ یہ اہل ایمان و ثبات و توکل و یقین کے لوگ تھے یعنی صحابہ رسول اللہ صلعم اور جنکو تک
 وریب تھا لینے منافق تو انکو اپنی جان کی پڑی تھی انکو یقین نہ تھا کہ ضرور اللہ تعالیٰ اپنے رسول صلعم کو فتح عطا کرے گا بلکہ ایسے یگان تھے
 کہ اسلام کا فیصلہ ہو گیا چنانچہ دوسری آیت میں کہا۔ بل ظننتم ان لن یتقلب الرسول والمؤمنون الی الہیم ابدًا۔ بلکہ یہ گمان کیا کہ رسول و مؤمنین
 اپنے لوگوں کی طرف اب کبھی پھر نہ گردینگے۔ بیان فرمایا۔ لَیْسَ کَیْنٌ بِاَللّٰہِ۔ ظَنًّا۔ غَلُوًّا۔ ظَنًّا۔ لَیْسَ کَیْنٌ۔ اِیْ کَلْبًا۔ اَلْجَاہِلِیَّةِ
 حَرِثَ ظُلُوْا اِلٰی النَّبِیِّ قَتَلَ وَلَا نَصِرَ۔ گمان کرتے اللہ تعالیٰ کے ساتھ ایسا گمان کرنا جو خلاف گمان حق کے ہو مانند گمان جاہلیت کے ف
 کیونکہ ان منافقوں نے گمان کیا کہ نبی صلعم مقتول رکھے ہیں یا انکو مردہ ہوگی اور ابن ابی حاتم نے روایت کی کہ حضرت زبیر بن العوام نے فرمایا
 کہ میں نے اپنے آپکو رسول اللہ صلعم کے ساتھ دیکھا جب کہ ہم پر خوف شدید ہوا تو اللہ تعالیٰ نے ہم پر اونٹن بھیج دی سو کوئی ہم میں سے
 نہ تھا مگر آنکہ اس کا سر اس کے سینہ میں لگا تھا۔ اور کہا کہ واللہ میں مستب بن شیر منافق کا قول سنتا تھا گویا خواب دیکھتا ہوں کہ وہ کتا تھا
 لو کان لنا من الامر شیء ما قتلنا ہننا۔ پس میں نے اسکا یہ قول یاد رکھا پس ابی محبت کے قول میں اللہ تعالیٰ نے نازل فرمایا
 لَیْقُولُوْنَ هَلْ۔ ا۔ لَنَا مِنْ الْاَمْرِ۔ اے النصر الذی وعدناہ۔ مَعِنِ زَاوَدَةُ شَیْءٍ۔ یہ منافقین کہہ رہے ہیں کہ نہیں ہمارے
 لیے اس حد سے جکا ہم وعدہ دیے تھے کچھ بھی۔ قُلْ۔ لِمَ۔ اِنَّ الْاَمْرَ کُلَّہٗ۔ بالنصب تو کیا اور رفع مستند خبر ہو۔
 فِیْہِ۔ اسی لقبضا اللہ لیفعل ما یشاء۔ کہہ دے ان منافقوں سے کام سب کا سب۔ حال ہو واسطے اللہ تعالیٰ کے یعنی حکم قضا
 سب اللہ تعالیٰ کے واسطے ہو جو وہ چاہتا ہو کرتا ہو۔ پس کلمہ منصب اکثر کی قراتہ ہو تو الامر کی تاکید ہوگا اور ابو عمرو کی قراتہ میں کلمہ کو
 رفع ہو پس یہ مبتداء اور۔ فِیْہِ۔ خبر جملہ سمیہ ہو کہ خبر ان ہر مَحْیُوْنَ فِیْ اَنْفُسِہِم مَّا لَا یُبْذَرُوْنَ۔ لَظہرون۔ لَکَ۔ اپنے
 دلوں میں وہ چیز جھپٹتے ہیں جو تجھے نہیں ظاہر کرتے یعنی خوف تلوار کے اللہ تعالیٰ نے اسکو ظاہر کر دیا کہ لَیْقُولُوْنَ لَوْ کَانَ لَنَا
 مِنْ الْاَمْرِ شَیْءٌ مَّا قَتَلْنَا ہُمْ۔ اسی لوکان الاختیار الیہ عالم مخرج فلم یفعل لکن اخر جہا کہ ہ۔ منافقین کہتے ہیں کہ اگر
 اختیار ہمارا ہوتا تو ہم مدینہ سے باہر نہ نکلتے پس قتل ہوتے لیکن ہم تو زبردستی نکال لائے گئے۔ قُلْ۔ لِمَ۔ کہہ دے انکو کہ۔ تو کہتے
 فِیْ بُیُوتِکُمْ۔ اگر تم اپنے گھروں میں ہوتے۔ و فیکم من کتب علیہ القتل۔ اور تم میں ایسا شخص بھی ہوتا جیسے قتل ہونا لکھا گیا ہو مگر زور
 خرج۔ اَلَّذِیْنَ کَتَبَ۔ قضی۔ عَلَیْہِم الْقَتْلُ۔ منکم۔ اِلٰی مَصَابِحِہُمْ۔ مصارعہم فیقتلوا ولم یجہم قعودہم
 لان قضا اللہ کا من لا محالہ۔ تو اللہ باہر نکلتے ایسے لوگ کہ قضا راہی میں لکھا گیا اپنے قتل ہونا طرف اپنے مقتول ہونے کی جگہوں کے
 ف پس قتل ہوتے اور انکا پیٹھ رہنا انکو قتل سے نجات نہ دیتا اس واسطے کہ قضاے الہی تو بلا محالہ ہونے والی ہوتی ہے۔ حال آنکہ تم میں سے خبر حکم
 ازلی ہو چکا ہو کہ فلان جگہ قتل ہونگے اگر تم انکو لیکر گھر میں بیٹھ رہتے اور جہاد سے باز رہا کرتے تو بھی وہ لوگ لکھ دے ہیں پوچھتے جہاں انکے
 قتل کی جگہ لکھی گئی ہے کیونکہ قضا راہی خواہ مخواہ واقع ہوتی ہے خوف فقہ آیت میں سے یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ نے ہر شے کی موت کا ذریعہ و
 سبب ظاہری و دھکا مناسب مقدر کیا ہے اور قضا رو قدر پر ایمان واجب ہے اور جو واقع ہوتا ہو وہ تقدر ہے نہ خبر و نہ خبر پر پورے و پورے
 جو درست کہتے ہیں تو یہی جو قضا و قدر کے موافق ہو اور خطا وہ ہے جو خلاف مقدر ہو یہ تو اصل ہے اور جہاد جو تہذیبی مراد کے موافق پڑے

بھاگے انھیں کو اللہ تعالیٰ نے بیان فرمایا اذ تصدون۔ این کثیر کہ اس پر فی الجمل برابرین من احدکم۔ یعنی یا اگر جب تم لوگ چڑھ جاتے تھے یعنی اپنے دشمنوں سے بھاگ کر ہٹاڑی پر چڑھ جاتے تھے۔ وَلَا تَلُون۔ تراجون۔ علی احد۔ اور میں اقاوت کرتے تھے تم کسی پر سبب خوف و دہشت کے۔ وَالرَّسُولُ يَدْعُوَكُمْ فِيْ اَحْرَٰكُمْ۔ اسی من وراکم یقول الی عباد اللہ الی عباد اللہ یعنی رسول لکارتا تھا تم کو تمھارے پیچھے سے فکنا تھا کہ میری طرف آؤ اللہ تعالیٰ کے بندو میری طرف آؤ اللہ تعالیٰ کے بندو۔ قَاتِلْکُمْ فَاَنتُمْ کَاۡفِرٌ مَّاۤیَۤکُمْ۔ بالہزہ۔ لَیَغْوِ۔ سبب حکم الرسول بالمخالفة وقیل الباربعینی علی اسی مضاعفا علی غم فوت الغینۃ۔ یعنی ثواب کا اطلاق بیان مجازاً اور معنی یکہ۔ جزاوی تم کو غم بذر لعل ہزیمت کے سبب تمھارے غم دینے کے رسول کو اس کے حکم کی مخالفت کر کے یعنی تم نے رسول کو غم دیا اس کی مافرا می کر کے پہننے تم کو اس کے بدلے میں ہزیمت کا غم دیا۔ اور بعض نے کہا کہ غم کی بار سبب نہیں بلکہ معنی علی ہر او پر پوچھا یا تم کو غم پر غم یعنی غنیت جاتے رہنے کے غم پر ہزیمت کا غم زیادہ کر دیا۔ اور بعض نے کہا کہ غم اول فتح جاتے رہنے کا تھا اور بعض نے کہا کہ اول قتل و جرح کا اور دوسرے قتل آنحضرت صلعم۔ اور اسی کی مؤید ہر جواس بن النضر نے کہا کہ تم کس غم میں پڑے ہو اگر حضرت قتل ہوئے تو جی کر کیا کرو گے اسی کہ پر دم دھکر ملا لڑائی ہزیمت اٹھانے کو اور منافقوں کی باتیں بنانے کو دیکھ کر سب کی طرف سے بیزاری کر کے تلو اگر کھینچی اور سعد بن معاذ سے کہا کہ کہاں جاتا ہو میں تو جنت کی خوشبو احد کے پیچھے سے پاتا ہوں پس مشرکوں سے سخت لڑائی لڑ کر شہید ہوئے کہانی اصحاب تلک لکلا فخر نوا متعلق ببقا او باثباتکم فلا زائدہ۔ یعنی تم کو غم دیا تاکہ تم غلین نہ ہو۔ یہ قول رو کیا گیا کہ فصل بہت ہو اور نیز غم کے واسطے یہ وجہ ظاہر نہیں ہو لہذا مفسر نے کہا کہ یا اناکم کے متعلق ہو مگر اس وقت میں لازائدہ ہو گا لینے تم کو غم پر غم کی جزاوی تاکہ غناک ہو جاؤ۔ علی ما قاتلکم میں الغینۃ ہیں چیز پر جو تم سے کم گئی۔ یعنی غنیت پر۔ وَلَا مَاۤ اَصَابْکُمْ۔ من القتل و اہتریتہ۔ اور جو تم کو پہنچی یعنی قتل و ہزیمت ہذا قاتل ابن عباس و عبد الرحمن بن عوف و حسن و قتادہ السدی اور بعض نے کہا کہ لازائدہ ہونے میں بھی یہ معنی ہو سکتے ہیں کہ جزاوی تم کو غم پر غم تاکہ غم سینے کے عادی ہو اور کسی بات کے قوت ہونے کی مصیبت پہنچنے پر غلین نہو جا یا کرو جیسے خبر قتل حضرت صلعم سننے ہی ایسے غلین ہو گئے کہ اللہ عزوجل کی فتح و نصرت و اسکے دین کی مدد و حمایت بھلا دی ایسا نہیں چاہیے تھا۔ وَاِنَّہٗ خَیْرٌ مِّمَّا تَعْمَلُوْنَ۔ تم جو کرتے ہو اللہ تعالیٰ اس سے خبردار ہو۔ ثُمَّ اَنْزَلَ عَلَیْکُمْ مِّنْۢ بَعْدِ الْغَمِّ اٰمَنَةً۔ امانہ۔ لَقَاۡ بِنَا۔ بدل۔ یعنی امنہ مفعول اور ناسا اسکا بدل ہو اسی من وہی کہ جو ناسا ہو اور بعض نے کہا امنہ حال مقدم اور مفعول ناسا اور فتح علیہ نے کہا کہ صل یون ہو ناسا و امنہ اس واسطے کہ ناسا خود من نہیں ہو۔ تغشی۔ بالیاء والتاء یعنی اکثر ان کی قرارة بالیاء التختیہ ہو اور حمزہ و کسائی کے نزدیک تبار فوقیہ ہو بابر شیکہ ضمیر راجع بامنہ ہو۔ طَائِفَةٌ مِّنْکُمْ۔ المعنی پھر بعد غم کے اللہ تعالیٰ نے تم پر امن تاریہ او گھڑی کہ تم میں سے ایک گروہ پر چھائی ہوئی تھی۔ وہم المؤمنون فکانوا یسئلون تحت الجحف وتسطط السیوف منہم۔ یہ گروہ مؤمنین تھے پس ڈھالوں کے نیچے جھکتے اور انکی تلواریں گر کر پڑتی تھیں۔ وَطَائِفَةٌ مِّنْکُمْ۔ قَدْ اَهْمَتْہُمْۤ اَنْفُسُہُمْ۔ اسی حاتم علی ام فلا رغبۃ لہم الا بخاتمات وہن النبی صلی اللہ علیہ وسلم و صحابہ قلم نیا مواوہم المنا فقون۔ یعنی اور تم میں سے گروہ دیگر تھا کہ انکی جانوں نے غم کھانے پر ڈال دیا پس انکو کوئی رغبت نہ تھی سوائے جانوں کی نجات کے پس وہ نہ سوئے اور یہ منافقین تھے جو اپنی جانوں کے غم میں تھے سوائے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے واپ کے صحاب کے مترجم کتنا ہو کہ ابن مسعود سے روایت ہو کہ طائی میں او گھڑا اللہ تعالیٰ کی طرف سے امن ہو اور نماز میں او گھڑا شیطان کی طرف سے ہو روا۔ ابن ابی حاتم اور حضرت ابو طلحہ سے روایت ہو کہ میں نے بروز احد

لَوْ كَانَ لَنَا مِنَ الْأَمْوَالِ مَا نَكُنَّا هُنَا قُلٌ لَّوْ كُنْتُمْ فِي بُيُوتِكُمْ لَبَرَأَ الَّذِينَ

اگر ہمارے ہاتھ کچھ بھی کام ہوتا تو ہم یہاں قتل ہوتے تو کہہ اگر ہوتے تم اپنے گھروں میں البتہ باہر نکلتے وہ لوگ
کُتِبَ عَلَيْهِمُ الْقَتْلُ إِلَى مَضَاجِعِهِمْ وَلِكُنْتُمْ فِي صُدُورِكُمْ وَلِيُخَصَّنَ

جہیز لکھا تھا مارجانا اپنے بڑاؤ پر اور اللہ کو آزمائنا جو کچھ تمہارے جی میں ہو اور نکھارنا تھا
مَا فِي قُلُوبِكُمْ وَاللَّهُ عَلِيمٌ بِذَاتِ الصُّدُورِ إِنَّ الَّذِينَ تَوَلَّوْا مِنْكُمْ يَوْمَ

جو کچھ تمہارے دل میں ہو اور اللہ کو جی کی بات معلوم ہو جو لوگ تم میں ہٹ گئے جس دن
التَّلَاقِ الْجَمْعِ إِنَّكُمْ اسْتَزَلَّوْهُمُ الشَّيْطَانُ بِبَعْضِ مَا كَسَبُوا وَلَقَدْ عَفَا اللَّهُ

بھڑی دو فوجیں سو یہی تھا کہ انکو ڈگا دیا شیطان نے کچھ انکے سناو کی شامت سے اور البتہ اللہ کو عفو کر چکا
عَنْهُمْ إِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَحِيمٌ

اللہ بخشنے والا حلیم والا ہو۔

اذكروا - اذ تَصْعَدُونَ - بتعدون فی الارض ہا رہیں - یاد کرو جبکہ دور ہوتے تھے یعنی زمین میں بھاگتے ہوئے۔

پس کلمہ اذ تَصْعَدُونَ منصب لفعول مقدرای اذکروا اور یہ اسان و بے تکلف ہو اور زخم شری نے کہا کہ صرف کلمہ یا غنا عنکم یا لیتبیکم سے

مستعلق ہو اور عکبری نے بیان میں کہا کہ عصیم یا تنازعتم یا خلتکم کے متعلق ہو پس قول عکبری بحسب المعنی جید ہو اور قول زعفرانی

بحسب اللفظ اقرب ہو اور سب سے حسن قول مفسر ہو۔ پھر جائز کہ اصل کے الارض بمعنی منہ کے سامنے زمین ہو کر گریاں زمین ہو کر چل

دیگر کے طور کرنے میں بولا جاتا ہو اور صعد حبیبی کہتے ہیں کہ کسی اونچے مقام پر چڑھے مثل پہاڑ یا سیڑی وغیرہ کے ذکر ابو حاتم اللغوی اور

قیسی نے کہا کہ اصعد میں درجہ بالا بھی ہوتا ہو۔ اسی واسطے مفسر نے بتعدون فی الارض کہا۔ پھر بیان شہد ہو کہ بھاگنے والے تو عین یہی پہاڑ

پر چڑھے پس صد چاہیے تھا تو جواب بایگیا کہ بعضے تو سیدھے مدینہ پہنچے اور کچھ جو پہاڑی پر چڑھے وہ بعد طو کرنے زمین اوی کے چڑھے پس اصعد

لائق ہو اور افضل سے کہ اصعد و صعد بمعنی واح ہو۔ پھر بھاگنا اس وقت ہو کہ پشت لشکر کے ورہ پر چوتیر انداز حضرت صلعم نے بھلائے تھے وہ افغانی

کر کے کافرون کا مال لوٹنے کو چلے گئے اور فقط اپنے سردار عبداللہ بن جبیر دس سے کم آدمیوں کو چھوڑ گئے اور پشت لشکر خالی یا کربالہ بن الولید

کے سواروں نے حملہ کیا اور مسلمان بے ترتیب غافل گھبرا کر لڑنے لگے اور آپس میں ایک دوسرے کو قتل کرنے لگے تاکہ حضرت حذیفہ کے والد کو قتل

کرے البتہ حذیفہ آواز دیتے تھے کہ میرا باپ ہر کسی نے دس یا آخر حذیفہ نے مہات کر دیا مگر اسی گھبراہٹ پریشانی میں اکثر انصاری شہید ہوئے

تھے کہ ابن قتیہ ملعون نے حضرت صلعم کو قتل کیا مشرکین کو یہ مزہ دیا اور پکارنے والے نے اُحد سے پکارا کہ محمد قتل ہو یہ سنتے ہی اصحاب رسول اللہ

کیا اور سمجھا کہ میں نے آنحضرت صلعم کو قتل کیا مشرکین کو یہ مزہ دیا اور پکارنے والے نے اُحد سے پکارا کہ محمد قتل ہو یہ سنتے ہی اصحاب رسول اللہ

صلعم بھاگے اور ایسے بدحواس ہوئے کہ حضرت صلعم ہر چند پکارتے رہے کچھ نہ سنا آنحضرت صلعم کے ساتھ صرف بارہ یا تو یا سات آدمی رہ گئے اور

مجموعہ کے اول ساٹ پھر نو پھر بارہ ہوئے اور یہ درحقیقت وہیں تھے بھاگے تھے مگر جمع ہو گئے اور حضرت صلعم میدان غنیمت میں بیٹھے یہاں تک

کہ کفار آپ کے گروے پریشان ہوئے اور آپ کے دائیں بائیں جبریل و میکائیل حفاظت پر تھے کافی الصحیحین میں حدیث سعد بن ابی وقاص

اور طلحہ بن عبید اللہ نے مسدک بڑی جانبازی کی کہ کچھ اوپر اٹھی زخم اٹھائے حتی کہ حضرت ابو بکر فرماتے تھے کہ یہ پورا دن طو کا تھا اور جو لوگ

عَدُولِ اِنْظَاهِرْ يَا فَاضِلٌ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ - بالنعوذ بالله فضائل والاہی مومنوں پر ساتھ عفو کے۔ اس سے صریح معلوم ہوا کہ ارتکاب کبیرہ گناہ سے بندہ مومن رہتا ہو پس رو ہو گیا قول متزلزلہ کا کہ کہتے ہیں کہ وہ مومن ہوتا ہو نہ کا فریح میں لٹکا کر تباہی بہانہ کہ توبہ کرے اور توبہ نہ کی تو دہائی جہنمی ہوت قال الشيخ فی العرائس قوله تعالیٰ من یرید الدنیا وملتکم من یرید الآخرة عاونا جیسے کہ یہاں اللہ تعالیٰ نے صحابہ کرام کا ذکر کیا ہے جو در واقع ازل میں اللہ تعالیٰ کے نزدیک خیر امت و بزرگ مرتبہ تھے پس انکی لغزش اگر تھی تو راہ اللہ تعالیٰ کی بجانب میں تھی بخلاف کافروں و مشرکوں کے کہ وہ اس راہ میں آئے ہی نہیں پائے ہیں انکی لغزش ہر اس طرح راہ شیطان و باوہیہ ضلالت میں ہو پس گویا دونوں لغزشوں میں اس راہ سے بالکل تباہی و جدائی ہو اور آسمان و زمین کا فرق ہو جب یہ معلوم ہوا تو شیخ رحمہ اللہ نے یہاں اشارات کو راہ مستقیم والوں کے حق میں ارادہ دنیا پر تحمل کیا اور ہر ایک کے مرتبہ کے موافق اسکا ارادہ دنیا بیان کیا چنانچہ کہا کہ تم میں سے بعض وہ شخص ہو کہ قدیمی غنا سے منصف ہو گیا اور تمکین کے ساتھ اس سے نکلا اور نعمت میں شکر نعمت مع دیدار دیکھا جیسے سلیمان علیہ السلام اور بعض تم میں سے وہ ہو جو تنزیہ و تقدیس کی صفت میں آیا اور قدس قدم کی صفت سے طہارت قدیم سے منصف ہو اس لیے بندہ خلقت فقر کے ساتھ بزرگ ہوتے ہیں کہ تو خیز میں تجربہ کرتے ہیں اور قدم کو حدوت سے بالکل الگ کرتے ہیں جیسے حضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم چنانچہ روایت ہو کہ الفقیر فریتر حرم کہتا ہو کہ یہ لفظ ان کتابوں میں معروف بحديث ہو اور محدثین رحمہم اللہ تعالیٰ کے یہاں بالاتفاق موضوع ہو حدیث نہیں ہو شاید شیخ نے بالحق منسوب کیا واللہ اعلم اور ابو سعید خدری نے کہا کہ جب تک تم اپنے ساتھ اپنے اوصاف کے ساتھ ہو تمھاری ہمت بھی حوادث و مخلوقات دارین ہوگی اور جب اللہ تعالیٰ نے تم کو اپنی ولایت میں لیا اور تمھاری صفات سے نیکو خالی کر دیا اور تمھارے وجود فنا کیے اور مخلوقات کی طرف سے نظر اور اسکی خواہش سے جدا کیا تو اصل حق مع الحق ہوگی اور فرمایا کہ انکے سر پر طوطی تجلی سے انکے آئینہ جاتے ہیں عین واضح ہو کہ ابتدائے جنگ احد میں اللہ تعالیٰ نے فتح و نصرت بجانب مومنین رکھی آخر جب درہ کوہ کے محافظین نے خلاف حکم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے غیبت لوٹنے کا قصد کیا تو اللہ تعالیٰ نے وہ نصرت پھیر دی اور آخر ایک جماعت نے ہر میت اٹھا کر پٹاری کا رستہ لیا چنانچہ

ہیندہ آیات میں فرمایا بقولہ تعالیٰ
اِذْ تَصْعِدُونَ وَلَا تُلُونَ عَلَىٰ أَحَدٍ وَارْسُولُ يَدُكُمْ فِي أَعْرَافِكُمْ فَأَنَابَكُمْ عَمَّا تَعْمَلُونَ
 جب تم چڑھ جاتے تھے اور پیچھے نہ دیکھتے تھے کسی کو اور رسول پکارتا تھا تم کو بچھاڑی میں پھرتے ہو کہ کیا بدلا تمھارے تنہا کرنا
لِكَيْ لَا تَحْزَنُوا عَلَىٰ مَا فَاتَكُمْ وَلَا مَا أَصَابَكُمْ وَاللَّهُ خَبِيرٌ بِمَا تَعْمَلُونَ ثُمَّ أَنْزَلَ
 تاکہ غم نہ کھایا کرو جو ناقد سے جاوے اور جو سامنے آوے اور اللہ کو خبر ہو تمھارے کام کی پھر تمھارا تارا
عَلَيْكُمْ مِمَّنْ كَبُرَ الْغَمُّ أَمَنَةً لَّعَسَّا يُفْتَنَ طَائِفَةٌ مِّنْكُمْ وَطَائِفَةٌ قَدْ أَهَمَّتْهُمْ
 تنگی کے بعد امن کو اور نگہ کر گھیر رہی تھی تم میں اور بعضوں کو فکر پڑی تھی اپنے
أَلْفُسُورُ لَيُظَنُّونَ بِأَنَّهُ غَيْرُ الْحَقِّ ظَنُّ الْجَاهِلِيَّةِ ط يَقُولُونَ هَلْ لَّنَا مِنَ الْأَمْرِ
 خیال کرتے تھے اسد ہر جھوٹے خیال جاہلون کے کہتے تھے بھلا کچھ بھی کام ہو
مِنْ شَيْءٍ قُلْ إِنْ الْأَمْرُ كُلُّهُ لِلَّهِ ط يخفون فِي الْفُتُورِ مَا لَا يُبْدِيهِ لَكَ يَقُولُونَ
 ہمارے ہاتھ تو کہ سب کام ہو اللہ ہی کے ہتھ چھپاتے ہیں اپنے جی میں جو تجھے ظاہر نہیں کرتے کہتے ہیں

تفسیری کا ہے اور الامر کا الف لام عہد ہے۔ اور اختلاف در اصل انھیں لوگوں نے کیا جو لوٹے کو کہتے تھے نہ انھوں نے جو دین کھڑے رہنے پر مجھے
تھے لیکن وجود اختلاف چونکہ ہر دو قول سے تھا تو دونوں کی طرف اختلاف کی نسبت کی صرف تصور یہ خلاف کے لیے ہر دو سب کو معلوم ہر کہ اختلاف
کرنے والوں میں سے جو قول صواب پر ہیں وہ خا در رسول کے موافق اور اپنی مخالفت والوں سے مخالف ہوئے ہیں لہذا بیان کر دیا کہ خلاف
صواب پر کون تھے بقولہ۔ **وَعَصَيْتُمْ**۔ امرہ فکم مرکز لاجل طلب الغنیۃ۔ اور تا قرانی کی تم نے حکم رسول کی پست پس تم نے مرکز چھوڑ دیا
بغرض غنیمت چاہنے کے۔ **فَإِنْ أَكْبَدَ لَكُمْ**۔ اللہ۔ بعد ازاں کہ وہکلا وایم کو اللہ تعالیٰ نے تمہارا محبوب جس کو تم چاہتے
تھے یعنی فتح کو جو اب اذا دل علیہ ما قبلہ ای منکم نفرو۔ اور جواب اذا کا مخدوف ہو اس پر قابل دلائل کرتا ہو یعنی اذا فعلکم کذا انکم منکم
نفرو۔ جب تم نے ایسا ویسا کیا تو اللہ تعالیٰ نے اپنی فتح تم سے ممنوع کر دی حاصل آنکہ اول اللہ تعالیٰ نے اپنا وعدہ نصرت تم پر سچا کر دیا
کہ تم نے اپنی فتح و قتل کفار کو دیکھ لیا بیان کہ جب تم نے جہاد چھوڑ کر دنیاوی مال کی جانب نامردی کی اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے حکم
میں باہم جھگڑنے لگے اور آخر تم نے صریح حکم سے خلاف کیا تو اللہ تعالیٰ نے نصرت منقطع کر دی حالانکہ پہلے تم اپنی غروب چیز یعنی فتح کو انھوں
دیکھ چکے تھے۔ **مِنْكُمْ مَنْ يُرِيدُ الدُّنْيَا**۔ فترک مرکز لاجل الغنیۃ۔ بعض تم میں سے دنیا چاہتا تھا تاں پس اسے مرکز کو دنیاوی
مال غنیمت کے واسطے چھوڑ دیا اور یہی باعث خشم ہوا۔ **وَمِنْكُمْ مَنْ يُرِيدُ الْآخِرَةَ**۔ فغلبت بہ حتی قتل کعبہ اللہ بن جبریل حبابہ
بعض تم میں سے آخرت کا طالب تھا تاں آخرت چاہنے والا ثابت رہا مرکز پر یہاں تک کہ مشرکین سواروں نے انکو شہید کر ڈالا ماسند
عبداللہ بن جبریل اور ان کے ان ساتھیوں کے جو ان کے ساتھ تھے اور وہ دس سے کم تھے اور باقی چالیس سے زیادہ ایسے تھے کہ من یرید الدنیا
میں شامل ہوئے۔ ابن عباس نے فرمایا کہ کسی لڑائی میں ایسی فتح نہ تھی جیسی احد کے روز شروع میں تھی دیکھو اللہ تعالیٰ فرماتا ہے۔ **وَتَحْشُرْهُمْ**
بآذہ۔ تم انکو کاٹتے تھے اللہ تعالیٰ کے حکم سے کافی روایت احمد عنہم مسلماً۔ اور بن سعید فرماتے تھے کہ ہر واحد اگر میں قسم کھاتا کہ میں سے
کوئی دنیا نہیں چاہتا تو اسیدوار ہوتا کہ میں سچا ہوں یہاں تک کہ اللہ تعالیٰ نے نازل فرمایا **وَمِنْكُمْ مَنْ يُرِيدُ الدُّنْيَا**۔ بالکل ہمارے کی جماعت میں
سے اکثر نے عصیان کیا اور حدیث ابو داؤد سے ثبوت ہے کہ اللہ تعالیٰ کا حکم کسی قوم پر ان کی اکثر جماعت کی بنیاد پر ہوتا ہے پس بیان
بھی اکثروں کی نافرمانی پر عصیت کا عتاب کیا۔ **ثُمَّ صَرَّفَكُمْ**۔ اسے ردکم بالہزیمۃ عنہم۔ ای الکفار پھر رد کر دیا تم کو جگہ
انہیں یعنی کافروں سے۔ یعنی بھگنے سے تمہارے منہ کافروں سے پھر گئے۔ بعض نے کہا کہ بعد یہ ہر کہ جب انھوں نے دنیا کی طلب میں
کافروں کی شرکت کی تو اس جہت میں انکے مانند ہوئے پس فضل نصرت سے محروم ہوئے کیونکہ نصرت واسطے اعلا رکبتہ اللہ تعالیٰ
ورفع درجات آخرت تھی نہ آنکہ دنیا خوب حاصل کر لو۔ اور نیز آیت میں یہ فقہ ہے کہ اختلاف بخت بدرت چیر ہے جب کوئی قوم اختلاف کرے
تو مستوجب محرومی ہوگی اور یہ فقہ ہے کہ جب خشم نازل ہوا تو جماعت کو عموماً شامل ہو جاتا ہے لیکن نیک نیتوں کا خسرانی نہ ہوتا ہے اور
بہ حدیث صحیح میں بھی آیا ہے۔ بالکل تمہارے شخصیت وغیرہ پر کافروں سے تمہارا منہ پھیر دیا نصرت قطع کر دی۔ **لِيُتَلَبَّسَ بَكُمْ**
لِيَتَحَنَّنَ فَيُظْهِرَ الْغُلُصَ مِنْ غَيْرِهِ۔ یعنی کافروں سے تمہارے منہ پھیرنا اور اپنی مدد کو اٹھالینا اس واسطے تھا کہ تم کو تمہان کرنے پس مخلص
غیر مخلص ظاہر ہو جاوے حالانکہ او تعالیٰ دانا تر ہے۔ **وَلَقَدْ عَفَا عَنْكُمْ**۔ ہر تکتبہ وہ۔ اور التبتہ عفو کیا جو تم نے کیا تھا اور یہ
نص ہے کہ اللہ عزوجل نے ہر گنہگار کو معاف فرمایا اگرچہ کبیرہ گناہ تھا اور اس سے صریح ثابت ہوا کہ کبیرہ عفو ہوتا ہے برخلاف قول خارجیہ
کہ وہ نہیں مانتے ہیں قاتلہم اللہ تعالیٰ اور بعض نے کہا کہ عفا عنکم مجھے ایفاکم ہے اور تم کو باقی رکھا میں نے یا اور تفسیر طبرانی کہ یہ عفو

برداشت میں ہتھیار نہیں ہو۔ اور حضرت جعفرؓ نے فرمایا کہ دارِ آخرت میں تمہارے امور کا متولی ہو اور اس عطار نے خیر الناصرین میں

کہا یعنی تمہارے نفس و خواہش سب پر تم کو فتح دینے والا ہو قال المترجم حال اسکا یہ کہ جہاد میں جہاد نفس بھی داخل ہو
وَلَقَدْ صَدَقَكُمُ اللَّهُ وَعْدًا إِذْ تَحْسَبُونَهُمْ بَاذِينَ ۖ حَتَّىٰ إِذَا فَسِلْتُمْ وَتَنَازَعْتُمْ

اور ضرور اللہ نے سچ کر دیا اپنا وعدہ جب تم لگے کاٹنے مشرکوں کو اس کے حکم سے یہاں تک کہ جب تم نے نامردی کی اور جھگڑے

فِي الْأُمُورِ وَعَصَيْتُمْ مِمَّا آتَاكُمْ مَا يَحْبِبُونَ مِنْكُمْ مَّن يَرْيَدِ الدُّنْيَا وَمِنْكُمْ

اس امر میں اور نافرمانی کی بعد ازاں کہ تم کو دکھایا تمہاری خوشی کی چیز کوئی تم میں چاہتا تھا۔ دنیا اور کوئی تم میں

مَنْ يَرْيَدُ الْآخِرَةَ ۖ ثُمَّ صَرَّفَكُمْ عَنْهُمْ لِيَبْتَلِيَكُمْ ۖ وَلَقَدْ عَفَا عَنْكُمْ وَاللَّهُ ذُو

چاہتا تھا آخرت کو پھر تم کو پھیر دیا مشرکوں سے تاکہ آزاد سے تم کو اور العتبہ معاف کر دیا تم کو۔ اور اللہ

فَضَّلَ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ

فضل فرماتا ہو مومنوں پر

وَلَقَدْ صَدَقَكُمُ اللَّهُ وَعْدًا ۖ - ایاکم بالنصر یعنی اللہ تعالیٰ نے جو تم کو نصرت کا وعدہ دیا تھا وہ اللہ تعالیٰ نے

سچا کر دیا۔ معاملہ میں مذکور ہے کہ محمد بن کعب القرظیؓ سے روایت ہے کہ جب اُحد سے واپس ہو کر مسلمان مدینہ میں آئے تو بعض صحابہ رضی

کہا کہ یہ مصیبت ہم کو کمان سے پہنچی حالانکہ حق تعالیٰ نے نصرت کا وعدہ فرمایا تھا پس یہ آیت نازل ہوئی۔ جاننا چاہیے کہ وعدہ سے

مراد یا مطلق وعدہ نصرت ہو یا وعدہ انزال ملائکہ ہو۔ شیخ ابن کثیرؒ نے فرمایا کہ ہمیں سے ایک قول ہے کہ قولہ تعالیٰ ہزیدکم ربکم خمسۃ آلاف

من الملائکۃ مسوین۔ بروز احد واقع ہوا ہو۔ اور بعض نے ذکر کیا کہ عروۃ بن الزبیرؓ نے کہا کہ اللہ تعالیٰ نے انکو صبر و تقویٰ پر پانچ ہزار فرشتہ

مسوین سے مدد کا وعدہ فرمایا تھا اور وہ پورا کر دیا لیکن کچھ دیر گزری تھی کہ مسلمانوں میں سے بعض نے ناشکری کی اور امیر رسول صلعم کی نافرمانی

کی اور جس جگہ رسول صلعم نے مقرر فرمایا تھا وہ جگہ چھوڑ دی اور دنیا کی طرف قصد کیا پس ملائکہ کی مدد اٹھالی گئی۔ بہر حال صدق

وعادہ سے ابتداء روز میں فتح دنیا مراد ہو چنانچہ فرمایا۔ اِذْ تَحْسَبُونَهُمْ بَاذِينَ۔ تعقلوہم۔ بَاذِينَ۔ بارادتہ۔ جبکہ کاٹتے تھے تم انکو

یعنی انکو قتل کرتے تھے باذن اللہ یعنی بارادہ الہی۔ اور قاموس میں ہے کہ جس بھجنے قتل و استیصال ہے اور راویان معنی اول میں کیونکہ

دوسرے معنی مستحق نہیں ہوئے اور مصیباوی میں ہے کہ حَسَّ اَبْطَلَ حَسَّ۔ اسکی جنبش مٹا دی۔ الحاصل اللہ تعالیٰ نے اول

ایسا وعدہ نصرت تم کو پورا کر دیا۔ حَتَّىٰ إِذَا فَسِلْتُمْ۔ جب تم عن التقاتل۔ یہاں تک کہ جب تم نزول ہوئے

جہاد سے ف۔ یعنی جہاد سے نظر اٹھا کر دنیاوی غنیمت کی طرف جھکے اور فرمان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم میں جھگڑنے لگے

اور صریح حکم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی مخالفت کی تو نصرت اٹھالی گئی اور ابن جریجؒ نے ابن عباسؓ سے روایت کی

کہ فسل یبغی نامردی ہو۔ وَتَنَازَعْتُمْ اَخْلَقْتُمْ۔ فی الْأُمُورِ۔ اسی امر الہی صلعم بالمقام فی سفح اہل للرمی

قتال بعضکم منہم فقد نصر اصحابنا ولبضکم لا تحالف امر النبی صلی اللہ علیہ وسلم۔ اختلاف کیا تم نے حکم معلوم میں ای حکم نبی صلعم میں

کہ سفح اہل میں جھگڑے رہنے کا حکم کیا تھا تاکہ تیر مارتے رہو پس تم نے یوں اختلاف کیا کہ بعض نے کہا کہ ہم مال غنیمت کو بیٹھے کیونکہ

ہمارے لوگوں کو فتح دی گئی۔ اور بعض نے کہا کہ ہم حکم نبی کی مخالفت نہ کریں گے کہا گیا کہ فسل کی تفسیر یہ اختلاف ہے پس ابو عطف

ف اسطرح کہ دشمن کی اطاعت ذلت و خواری ہو اور آخر کفر کی طرف مودی ہو کر عاقبت کا عذاب ہو۔ بَلِ اللّٰهُ مُوَكَّلٌ بِمَا تَعْمَلُونَ
یعنی مولیٰ مجھے ناصر۔ اسی فتح دینے والا ہو اور بعض قرآنہ میں۔ اللّٰهُ - منصوب ہو پس بل اطیعوا اللّٰہ - بلکہ اللہ تعالیٰ ہی کی اطاعت کرو
وَهُوَ خَيْرُ النَّاصِرِينَ - فاطیعوہ دونم۔ پس ایکی اطاعت کرو کہ کافروں کی۔ بِسْمِ اللّٰهِ فِي قُلُوبِ الَّذِينَ
لَقُوا الرَّسُولَ - لبكون العين وضمها الخوف وقد عرفوا الجدار الخ الهم من احد على العود وبتبصال السليم فرعبوا ولم يرجعوا اكثر من
قرآنہ رعب لبكون صلين اور ابن عامر وکسانی کی قرآنہ لبضم صلين ہو اور معنی اس کے خوف میں اور حال یہ تھا کہ مشرکین جب مکہ کو دیکھیں ہووے
تو راہ میں کہہ کہ ہم نے بہت ہراس کیا کہ اکثر وں کو قتل کیا جب محفوظ رہے باقی رہے تو چھوڑ کے چلے آئے لوگو کہ ان کو بڑے کھودین پس
اپنے رعب چھا گیا اور بنین لوٹے ہی اللہ تعالیٰ نے فرمایا۔ المعنی عنقریب ہم کافروں کے دلوں میں رعب ڈال دینگے۔ یہ اکثر مفسرین کا قول ہے
اور بعض نے کہا کہ آنحضرت صلعم نے پہاڑی پر پہنچ کر فرمایا اے اللہ میرے وہ اوپر نہ آوین پس ابوسفیان وشرکین کو رعب چھا گیا حتیٰ کہ ابوسفیان
پہاڑی کے کوٹے پر آ کر تین کین اور کہا کہ اے محمد سہارا تمھارا وعدہ سال آئندہ میں بدر کا مقام ہے اگر تم جا ہو تو آپ نے فرمایا کہ انشاء اللہ تولے
اور اس پر وارد ہوتا ہے کہ سلفی میں سن استقبال کا ہو پس انرا حد سے کچھ چھپے ہونا چاہیے مترجم کہتا ہے کہ مطلقاً رعب ڈالنے کے وعدے پر
اس واسطے نہیں محمول کیا کہ بعد اس لڑائی کے پھر وہ لوگ پندرہ ہزار کی جماعت سے مدینہ پہنچ جائے کئے لیکن غائب خامر واپس گئے ہیں کہتا ہوں کہ
سخت خوفناک ہو کر واپس ہوئے تھے جیسا کہ غزوہ احزاب کی تفسیر میں انشاء اللہ تعالیٰ بیان کو نگاہیں اسی پر محمول کرنا اولیٰ ہے واللہ اعلم
پھر اس طرح انکے دلوں میں رعب ڈالنے کی وجہ فرمائی۔ لَجَأَ اشْرَکُوْا یَا اللّٰہ - اے اللہ سبب اشراکیم باللہ۔ مِمَّا لَمْ یَلْتَزِلْ یَدَیْہِ سُلْطٰنًا
جہ علی عبادتہ و ہوا الا صنم۔ یعنی ہم انکے دلوں میں رعب ڈال دینگے بسبب انکے شریک لانے کے اللہ تعالیٰ کے ساتھ عبادت میں اسی چیز کو
کہ نہیں آتا ری اللہ تعالیٰ نے کوئی حجت اس چیز کی عبادت کرنے پر۔ اور وہ بت میں حاصل یہ کہ مشرکوں نے اپنی رائے سے اللہ تعالیٰ کا شریک
بنایا تو اللہ تعالیٰ انکے دلوں میں رعب ڈال دینگا کیونکہ مشرکین مکہ بت پرست تھے پس تفسیر انکی موافقت سے یہ ورنہ سوائے حق عزوجل کے کسی چیز
کی عبادت و ذبح نہیں خواہ بت ہوں یا کوئی اور صلیب غیر ہو کسی پر حجت نہیں آتا رہی ہو۔ وَصَّاهُمْ التَّائِبُ - اور آخرت میں ان مشرکوں کا
ٹھکانا جہنم ہو۔ وَیَبْسُ مَتَّوْمِی - ماوی - الظلیمین - انکافزین ہی۔ یعنی بڑا ٹھکانا ہو ظالموں کا یعنی کافروں کا یعنی آگ۔
ف پس لفظ ہی مخصوص بالذم ہو اور ظلم سے شرک و کفر مراد ہو کیونکہ شرک ظلم عظیم ہو ف رعب سے فتح پانا آنحضرت صلعم کی خصوصیات
میں سے ہے چنانچہ ابوالامہ نے رسول اللہ صلعم سے روایت کی کہ اللہ تعالیٰ نے مجھے انبیاء پر فضیلت دی چار باتوں سے۔ اس میں سے بھی فرمایا کہ فتح
دیا گیا میں رعب سے ایک مہینہ کی راہ کہ وہ رعب ڈالا جاتا ہو میرے دشمنوں کے دلوں میں اور حلال کی کین میرے لیے شہتین رواہ احمد الترمذی قال
حسن صحیح وکنیہ اثبت فیہارواہ سعید بن منصور مسلم وغیرہم اور عوفی نے ابن عباس سے روایت کی کہ اللہ تعالیٰ نے قلب ابوسفیان میں رعب ڈالا
وہ مکہ کو لوٹ گیا پس بنی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ ابوسفیان نے تم میں ایک ٹکڑے کو نصیبیت ہو چکی اور اب لوٹ گیا اور اللہ تعالیٰ نے اسکے
دل میں رعب ڈال دیا کہ اقبال فی تفسیر قولہ سلفی فی قلوب الذین کفروا الآتیت۔ رواہ ابن ابی حاتم اور معنی اسکے بھی یہی ہو گئے کہ راہین سے
او وہ قصد نہ کیا بلکہ مکہ کو لوٹ گیا فی العرائس قولہ تعالیٰ بل اللہ مولانا کہ یعنی محبت انہی کے ساتھ تھا راعجب ہو اور تمھارے شرفوں سے تم کو
بچانے والا ہو اور ہر خطرہ سے جو غیر حق کی طرف لیجاوے تمھارا نگہبان ہو اور تمھارا ناصر ہو اس وقت میں کہ تم اس کی بندگی ادا کرنے کی شہتیں ادا نہ
اگرچہ تمھارے نفوس اسکے اٹھانے سے بچا کر رہیں۔ اور شیخ ابن عطاء نے فرمایا کہ جو ادمروں کو اہی بجالانے و باز رہنے کا حکم دیا جو انکی

دوست رکھتا یعنی ثواب دیتا ہو۔ وَمَا كَانَ قَوْلُكُمْ عِنْدَ قَتْلِ فَسِيمٍ مَعَ ثَابِتٍ وَصَبْرٍ مَعْنَى اُنکے پیغمبر کے قتل ہونے کے وقت باوجود صبر و ثبات کے انکی زبان سے کچھ نہیں نکلتا تھا سو اسے اس کے کہ اَلَا اَنْ قَالُوْا رَبَّنَا اَعْرِضْ لَنَا ذُنُوْبَنَا وَاَسْكُرْنَا تَجَاوِزَنَا الْحَدَّ فِیْ اَهْمِرْنَا۔ ایذا ناناں ما صابر ہم بسورِ فطلم و ہما لا نفسہم انھوں نے یہی کہا کہ الہی ہم کو بخش دے ہمارے گناہ اور ہمارا اسراف یعنی حد سے تجاوز کرنا ہمارے کاموں میں وہ یہ انکی طرف سے اظہار تھا کہ جو انکو پہنچا وہ انھیں کے برے کاموں کے سبب سے ہوا اور تیز اپنے نفس کا انکار تھا۔ اور یہ بھی کہنے کہ۔ وَتَلَّیْتَ اَقْلَامَنَا۔ بالقوة علی الجہاد۔ اور جہاد پر قوت دیکر ہمارے قدم ثابت رکھ۔ وَاللّٰہُ عَلٰی الْقَوْمِ الْکَافِرِیْنَ۔ اور ہم کو کافرین قوم پر نصرت دے۔ جہاد میں ہم کو غالب رکھ اور شیطان ہم پر تسلط نہ پاوے۔ فَاتَاکُمْ اللّٰہُ ثَوَابَ الدُّنْیَا۔ النصر والغنیۃ۔ پس اللہ تعالیٰ نے انکو ثواب دینا عطا کیا۔ نصرت و غنیمت اور عظیم ثواب آخرت بھی دیا۔ مترجم کہتا ہو کہ ایسا ہی مضیاعی و معلوم و سراج وغیرہ تقاسیر موجود ہیں فتح و غنیمت سے ثواب الدنیا کی تفسیر موجود ہے لیکن یہ معلوم ہوتا ہو اس واسطے کہ غنیمت کا مال حلال ہونا اس امت محمدی علی صاحبہا الصلوٰۃ والسلام کے خصائص سے ہر سابق میں کسی پر حلال نہیں ہوا اس واسطے شاید شیخ ابن کثیر نے فتح و غنیمت سے تفسیر کی۔ وَحَسَنَ ثَوَابِ الْاٰخِرَةِ۔ اسی اجتناب و حسنہ لتفضل فوق الاستحقاق۔ اور حسن ثواب آخرت دیا یعنی ثواب آخرت سے جنت مراد ہو اور حسن ثواب یہ کہ استحقاق سے زیادہ دیا۔ اور مختصری وغیرہ نے کہا کہ ثواب آخرت کے ساتھ حسن کی خصوصیت اس واسطے کہ دی کہ دلائل ہو کہ اسی کو فضیلت و تقدم ہو اور دنیا کسی شمار میں نہیں اور یہ سب انکی نیکو کاری کا عوض ہو۔ وَاللّٰہُ یُحِبُّ الْمُحْسِنِیْنَ۔ اور اللہ تعالیٰ نیکو کاروں کو محبوب رکھتا ہو اور ثواب جزا و عطایت فرماتا ہو یَاٰیُّهَا الَّذِیْنَ اٰمَنُوْا اِنْ لَّطِیْعُوْا الَّذِیْنَ کَفَرُوْا یُرِکُمْ عَلٰی اَعْقَابِکُمْ فَتَقْلِبُوْا خِیْرٰتَیْنِ ۝ یٰلِی اللّٰہُ مَوْلَاکُمْ ۚ وَهُوَ خَیْرُ النَّصِیْرِیْنَ ۝ سَنَلِیْقٰی فِیْ قُلُوْبِ الَّذِیْنَ کَفَرُوْا الرَّعْبَ بِمَا اَشْرَکُوْا بِاللّٰہِ مَا کُمْ یُنْزِلُ بِہِ سُلْطٰنًا ۚ وَمَا وِجْہُ السَّارِطِیِّ ۚ وَیَسَّیْ مَثْوٰی الظَّالِمِیْنَ ۝

اور جو ہی بستی ہے بے انصافوں کے لیے

یَاٰیُّهَا الَّذِیْنَ اٰمَنُوْا اِنْ لَّطِیْعُوْا الَّذِیْنَ کَفَرُوْا۔ اے ایمان والو اگر تم ان لوگوں کی جو کافر بنے ہیں اطاعت کرلو و جس کا تم کو حکم کرتے ہیں یعنی راے دیتے ہیں اگر ایسا کرو گے تو۔ یُرِکُمْ عَلٰی اَعْقَابِکُمْ۔ اے الکفر تم کو یہ کفار تمھارے اٹھے قدم پھیر نیگے یعنی کافر بنا دیں گے۔ کہا گیا کہ مراد کافروں سے منافق ہیں کہ شکست کھانے اور بھاگنے پر مسلمانوں سے کہا کہ مشرکین قریش سے ایمان لے لو کہ وہ تمھارے بھائی ہیں یا پہلے دین پر ہو جاؤ کہ محمد صلی اللہ علیہ وسلم اگر نبی ہوتے تو قتل نہ ہوتے۔ اور کہا گیا کہ مشرکین قریش مراد ہیں اور کہا گیا کہ علی العموم کل کافروں کی اطاعت سے ممانعت ہو اگرچہ منافقین کی طرف اشارہ اقرب ہو اجمال اگر تم کافروں کی بات مانو گے تو اٹھے پاؤں کافر ہو جاؤ گے۔ فَتَقْلِبُوْا خِیْرٰتَیْنِ۔ تو دنیا و آخرت دونوں میں خوار ہو جاؤ گے۔

کھلی منیری قدس سرہ نے کہا کہ کوئی آسانی ہو یا میری مقبول نہیں جب تک ابوبکر کے فضل ہونے کا قائل نہ ہو اور مترجم کہتا ہے کہ بعض کبار کا قول ہے کہ جو ابوبکرؓ کی افضلیت و خلافت حقہ کا قائل نہ ہو اس کا کوئی عمل میرے نزدیک قبول نہ ہو گا کما فی جامع الترمذی و بالجملة اس میں اہل حق و جنت کو زامیان حاصل ہے کسی نے خلاف نہیں کیا سوائے انکے جو اپنی ہوائے نفس کے پابند ہیں۔ قال الشيخ اور شیخ حسین نے فرمایا کہ رسول کے واسطے نہیں مگر وہی جس کا انکو حکم دیا گیا یا انپر کشف کیا گیا تو نہیں دیکھتا کہ کیسے اُنسے پوچھا گیا کہ کس خبر میں ملا علیؓ ایک دوسرے پر پیش قدمی چاہتے ہیں یعنی اخفون نے کوئی حس نہیں سنا اور نہ جانا پھر جبکہ اُنسے یہ بات پوشیدہ تھی تو انکو مشاہدہ و پائنت غت ہوا قیام ہوئی اور اخفون نے شہود حق عزوجل کے ساتھ مشاہدہ کیا اور شہادت کی یہ خفیف صفت جو مانع تھی جاتی رہی پس اخفون نے تمام علوم کو بیان فرمایا قال المترجم یہ اشارہ اس حدیث کی طرف ہے کہ آپ نے فرمایا میں نے اپنے پروردگار کو نہایت عمدہ صورت میں دیکھا مجھے فرمایا کہ اے محمدؐ میں نے عرض کیا کہ اے پروردگار میں خدمت میں حاضر ہوں فرمایا کہ کس بات میں ملا علیؓ یعنی فرشتے ایک دوسرے پر پیش قدمی کرتے ہیں تا آخر حدیث رواہ الترمذی والامام احمد والدارمی وغیرہم پس مطلب یہ کہ اگر وہ تمام علوم غیب پر واقف ہوتے تو اُنسے یہ کیوں پوچھا جاتا پھر شہود حق سے نکلے تمام علوم کا جو تا تک امکان بشری ہے انکشاف ہوا کیونکہ صفت باری تعالیٰ مخلوق میں قدیم ہو جانا محال ہے۔ فاقم واللہ علم۔ قولہ تعالیٰ یا کان نفس ان متوت الا باذن اللہ کتا با موحلا۔ حق سبحانہ تعالیٰ نے بیان فرمایا کہ اسکی قدرت سے یہ بات ہے کہ زندہ کو موت دیتا ہے کہ اعظم از ایجاد زندہ ہے اور عجب از ابطال زندہ ہے اس واسطے کہ موجود میں تو خود کچھ قدرت ہونے کا دہم بھی ہے بخلاف معدوم کے کہ اس میں کچھ قدرت نہیں ہے۔ اور نیز اہل ریاضت کی طرف اشارہ ہے کہ نفس امارہ کچھ ریاضت و مجاہدہ سے دائل نہیں ہوتی وہ تو مطمئنہ حبی ہوتی ہے کہ اللہ تعالیٰ کا اذن و ارادہ متعلق ہو اور اسکی بادی و نجات کی حلاوت سے الطینان پاتی ہے اور واسطی نے فرمایا کہ کوئی نفس نہیں کہ فنا و بقا کی قدرت رکھے بلکہ اہل سب مقبرہ میں جیسے کہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا وکل اہل کتاب ہر اہل کے واسطے لکھی تقدیر ہے قولہ تعالیٰ ومن یرد ثواب لاریا توتہ منہا ومن یرد ثواب الاخرۃ توتہ منہا۔ ثواب دینا تو معرفت ہے اور ثواب آخرت مشاہدہ ہے مترجم کہتا ہے کہ شاید مشاہدہ سے دیدار عینی مراد ہے۔ وقال اور نیز ثواب دنیا محبت ہے اور ثواب آخرت قربت ہے اور نیز ثواب دنیا تو صحبت اولیا ہے اور ثواب آخرت صحبت حق جل و علا ہے۔ اور بعض نے کہا کہ ثواب دنیا عافیت ہے اور بعض نے کہا کہ شکر نعمت بجالانے کا الہام ہے اور ثواب آخرت جنت و اسکی نعمتیں ہیں قال المترجم یہ تفسیر شیعہ نظر ہے ہر حق ثواب آخرت۔ مگر ثواب دنیا مفسرین نے بھی فتح و غنیمت قرار دی ہے و کایتنی مین ینتی قتل لا معہ یبئون کثیرہ فسا وھموا لیا اصبا بھم فی سبیل اللہ و اور بہت بنی بن کہ جن کے ساتھ ہو کرڑے میں بہت خدا کے طالب پھر کچھ مارے نہیں تکلیف ہو پینے سے اللہ کی راہ میں مَا ضَعُفُوا وَمَا اسْتَکْبَرُوا وَاللّٰهُ یُحِبُّ الصّٰبِرِیْنَ وَمَا کَانَ قَوْلُھُمْ اِلَّا اَنْ قَالُوْا رَبَّنَا اغْفِرْ لَنَا ذُنُوْبَنَا وَاِسْرَافَنَا فِیْ اَمْوَالِنَا وَثَبِّتْ اَقْدَامَنَا وَ الصِّرَاطَ عَلٰی الْقَوٰمِ کہ اے رب ہمارے بخش ہمارے گناہ اور جو ہم سے زیادتی ہوئی ہمارے کام میں اور ثبات رکھ ہمارے قدم اور مدد دے ہم کو نکر البکھیرین۔ فانتم اللہ ثواب الدنیا و حسن ثواب الاخرۃ واللہ یحب المحسنین قوم پر بھردیا انکو اللہ نے ثواب دنیا بھی اور خوب ثواب آخرت کا اور اللہ جانتا ہے ہر شکی والوں کو و کایتنی۔ کم۔ یعنی کابین بمعنی کم خبر ہے ہر ای بہتر ہے پس مفسر کے نزدیک احتمال ہے کہ کابین مفرد لفظ بمعنی کم ہوا اور احتمال ہے کہ مرکب

عقاب فرمایا سوائے حضرت صدیق دانکے مانتہ رضی اللہ عنہم کے تو یہ سمجھنا چاہیے کہ انکے مراتب میں نقصان ہو بلکہ یوں سمجھو کہ یہ شخص کا مرتبہ تھا کہ حضرت مالک الملک الحی القیوم وحدہ لاشریک له عزوجل نے انکو اس خطاب عقاب سے سرفراز کیا جس سے محبت شگفتی ہو بخلاف ان احکام کے جو کافروں کے حق میں دیے کہ وہ دو قسم کے ہیں بعض ان کافروں کو بہین جو علم الہی میں کافر مریے انکو غضب لغت کے ساتھ ہی اور بعض انکو جو آئندہ ایمان لانے والے تھے تو انکو حیر کی اور شتم سے ہر فہاشش ملا ہوا فاقم - قوله تعالیٰ افان مان اقل القلتم علی اعتناکم ومن یتقلب علی عقیبہ فلن یضر اللہ شیئاً اسکے بعد حضرت صدیق اکبر وہس کے مانند لوگوں کے حق میں فرمایا کہ ویسجری اللہ الشاکرین - یعنی ابوبکرؓ اور جس کا قلب انکے قلب کے مثل تھا ایمان یقین رکھنے میں یہ مزید جزا شکر کے واسطے یہ شاکرین مراد ہیں اور انکا شکر یہ ہو کہ سپرد گردگار کے معاملہ ولایت میں مستقیم رہے اور بخجلہ انکے شکر کی جزا کے تھا کہ اللہ تعالیٰ نے انکو فتح دی اور شریعت کے فرائض خوشنما میدان سے انھوں نے سرکش مردودوں کو بھگا دیا - واسطی نے کہا کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی وفات پر سب کی آنکھیں بند ہو گئیں سوائے ایک مرد کے اسی نے ان سب فیصل ظاہر کیا سوجہ سے کہ انہر فضیلت دیا گیا تھا اور وہی بصیرت کے ساتھ انکو اللہ تعالیٰ کی طرف بلانے والا تھا وہ حضرت ابوبکر رضی اللہ عنہ میں پس گویا اس آیت کی مراد میں وہی مخصوص ہیں اور باقی امت اس سے خارج رہی بسبب اسکے کہ بصائر میں کستی تھی اور یہ سب معاملہ اللہ ہی کی طرف سے تھا وہ جس کو چاہے اپنے فضل سے خاص کرے اور ابوبکر کی فضیلت اس قول سے ظاہر ہوئی کہ جو محمد صلعم کو پوجتا تھا سو محمد صلعم نے تو انتقال کیا قال المترجم اس قول کے معنی یہ ہیں کہ اہل لوگوں تم اللہ تعالیٰ کی عبادت کرتے ہو کچھ محمد صلعم کو نہیں پوجتے تھے پھر یہ حیرانی واضطراب وشک بدگمانی کیا ہو تم تو اللہ عزوجل کو پوجتے تھے جسکی طرف تم کو حضرت سرور عالم صلی اللہ علیہ وسلم نے ہدایت کر دی وہی دائمی باقی حی قیوم ہر اب بھی اسی کی عبادت کرو اور حضرت صلعم کی تجنیز و تکفین کرو اور اس میں اشارات و حقائق میں کہ میں گنجائش بیان نہیں پاتا ہوں مگر یہ اشارہ کہ قدم نبوت پر وہی قائم ہو قال المترجم اگر کہا جاوے کہ ابن عباس کی روایت میں حضرت علی کرم اللہ وجہہ کا قول تھا کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے کہا کہ میں نے یہ نبی نہیں دیکھا کہ نبی اللہ تعالیٰ نے ہدایت کی واللہ اگر رسول اللہ صلعم انتقال کریں یا قتل کیے جاویں اسی پر قتال کرو مگر چاہیے حضرت صلعم نے قتال کیا یا نہ کیا کہ مر جاؤں واللہ میں انکا بھائی دلی اور چچا کا بیٹا ہوں مجھے زیادہ کون انکے ساتھ حق ہو رواہ الطبرانی مستوجب یہ کہ کمال صدق ایمان ہو اور یہ بات وہ حضرت صلعم کی زندگی میں فرماتے تھے جیسا کہ اسی روایت میں مصرح ہو اور وہ وقت تھا کہ نور ظاہر رہا تھا جب وفات ہوئی اور اس واسطے سے راہ بند ہو کر تاریکی ہوئی تو بیجانی و حیرانی سب پر چھا گئی سوائے اس کے جسکی راہ قتل کشادہ ہوئی پھر جب اسکی طرف واسطہ ہوا تو وہی نور نظر آیا مگر فرق کے ساتھ اسی واسطے ابن عباس نے فرمایا کہ واللہ گویا لوگوں کو معلوم ہی نہ تھا کہ اللہ عزوجل نے یہ آیت آماری ہو یہاں تک کہ ابوبکرؓ نے انہر پڑھ دی پھر انہیں سے منکر سب لوگوں نے اسکو بڑھاس میں کسی بشر کو لوگوں میں سے نہیں منسا تھا مگر انکا وہ اسی آیت کو پڑھتا تھا - اور سعید بن اسیب نے عمرؓ سے روایت کی کہ یہ منکر عرق عرق ہو گئے اور زمین کی طرف جھک پڑے من حدیث النجاری سیدنا حضرت علی کرم اللہ وجہہ نے ابوبکرؓ کو امیر الشاکرین کہا اور شاکرین کی تفسیر میں کہا کہ وہ ابوبکرؓ کے صحابہ ہیں اور کہا کہ ابوبکرؓ ہی سب سے زیادہ شاکر اور سب سے زیادہ محبوب مکمل اللہ تعالیٰ کی طرف - اور میں سے اہل حق نے قاطبۃ اتفاق کیا کہ ابوبکرؓ افضل ہیں اور یہی معنی ہیں کہ حضرت صلعم نے فرمایا کہ ابوبکرؓ خلیل اللہ ہیں اور فرمایا کہ انکا فرمانا ہو اللہ تعالیٰ اور میں سوائے ابوبکرؓ کے دوسرے کو - یعنی خلافت رکھنے کی حاجت نہیں جو وہی ارادہ آئی عزوجل جاری ہو کہ اللہ تعالیٰ ابوبکرؓ کو سب سے اول برگزیدہ فرمانا ہو اور اسی کے ارادہ پر ملانوں کے دل ہونقٹ کر نیگے اور حضرت

کام کی جزا دنیا میں تو دیتے ہیں ہم اس کو دنیا سے یعنی اس قدر جو اس کے واسطے مقسوم ہو پھر آخرت میں اسکا کچھ حصہ بنیں اور ظاہر ان ثواب دنیا فتح و غنیمت ہو اگر کہا جاوے کہ آخرت میں حصہ ہونا کہاں سے معلوم ہوا تو میں کہتا ہوں کہ بدلیل حدیث آئیدہ اور آگے کے کلام سے جو برسیل مقابلہ واقع ہوا یعنی - وَمَنْ يَرِدْ ثَوَابُ الْآخِرَةِ لَوْ بِمَنْهَا - اسی من ثوابا - اور جو چاہے ثواب آخرت دینگے ہم اس کو آخرت سے یعنی ثواب آخرت سے وہ جنت ہی جانو کہ ثواب تو ابھی دے دیا مگر اس کو وہاں پہنچنے پر ملے گا اور یہ بعد موت کے شروع ہو جاتا ہے - وَسَجَّزَى الشَّكْرَيْنِ - اور قریب ہم جزا دین گے شکر گزاروں کو - یہ بڑا فضل کا وعدہ ہو کہ انکا ثواب تو ملے گا پھر دینے والے ہم ہیں جس کی مقدار کوئی کیا قیاس کر سکتا ہو - اور حدیث صحیح میں آیا کہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا میں نے اپنے پرہیزگار بندوں کے لیے وہ کچھ رکھا ہے جسکو کسی آنکھ نے نہیں دیکھا اور نہ کسی کان نے سنا اور نہ وہ کسی بشر کے دل میں خطور ہوا - یعنی حواس و عقل سب سے بالاتر ہے اور کہا گیا کہ یہ دیدار حضرت باری عزوجل ہے - اور آیت میں تزلین ہوں ان لوگوں پر جو غنیمت لوٹنے کے واسطے خلاف حکم رسول صلعم کر بیٹھے اور مدح ہوں ان لوگوں کی جو حکم پر ثابت رہے - اور جان رکھو کہ ثواب دنیا چاہتے سے یہ مراد ہو کہ غرض اسکی فقط دنیا ہو پس اسکو دنیا تو قسمت بھرتی ہے اور آخرت سے محروم ہوتا ہے اور آخرت چاہنے والوں سے یہ مراد ہو کہ انکا فعل خاص اللہ تعالیٰ کے واسطے ہو پس انکو آخرت کا پورا ثواب ملتا ہے اور دنیا میں بھی قسمت بھر ملتا ہے پس ظاہر ہوا کہ دنیا چاہنے والا بڑا کمبخت ہے اور فرق فقط ایک سنت کا ہے اور عمر بن الخطابؓ سے روایت ہے کہ حضرت صلعم نے فرمایا سوائے اسکے نہیں کہ اعمال ساتھ نیتوں کے ہیں اور شخص کے لیے وہی ہے جو اس نے نیت کیا پس جس شخص کی ہجرت اللہ و رسول کی طرف ہو تو اس کی ہجرت اللہ و رسول کی طرف ہوگی اور جس کی ہجرت دنیا کی طرف ہو کہ اس کو حاصل کرے یا کسی عورت کی طرف کہ اس کو کاح میں لاوے تو اسکی ہجرت اسی چیز کے لیے ہوگی جس کی طرف اس نے ہجرت کی رودہ البخاری و مسلم و ابی اسلم و المسائید وغیرہم حتی قبل انہ حدیث متواتر اس البیان میں اشارت آیات میں یوں ذکر کیا کہ قولہ تعالیٰ واما محمد الا رسول قد خلت من قبلہ الرسل - اللہ عزوجل نے اس خطاب میں سب کو خطاب کیا یعنی جب میں نے تم کو اپنے معبود پروردگار کا رخسار بھونے کے اپنے نبی صلعم کی زبان سے خبر دیدی اور اپنے رسول صلعم کی رسالت سے تم پر اپنی ہی بندگی واجب کی اور تمکو اپنی الوہیت کی شان پہنچوا دیے کہ بلا واسطہ تمہیں جان لیا پھر تمکو کیا ہوا کہ تم نے حضرت صلعم کے درمیان سے جانے رہنے سے ترزل کیا اور حالت فزت و امتحان کے وقت تم حقائق ایمان و خلاص سے مضطرب ہو گئے سو تم اگر میرے جلال کے مشاہدے میں رہتے تو اسکی موت سے یا میرے تمہارے درمیان ہر واسطہ کے اٹھ جانے سے مضطرب نہوتے سو واسطے کہ جسے حق عزوجل کو مشاہدہ و معائنہ کیا تو اسکی محبت و بندگی بغیر واسطہ ربوبیت کے ہمیشہ اس کی ذات سے قائم ہوتی ہے قال المترجم یعنی اسکی محبت اور بندگی کرنا اس درسطہ کی وجہ سے نہیں ہوتا کہ او تعالیٰ ہمارا پروردگار ہے اور اسکی پرورش کی وجہ سے ہم بندگی کریں اور اس سے محبت کریں بلکہ محنت و بندگی محض ذات باری تعالیٰ عزوجل کے واسطے ہے بدون لحاظ کسی واسطہ کے قال الشيخ اور انبیاء اولیا پر کچھ نہیں مگر یہی کہ بخیر دین و گاہ کریں کہ او تعالیٰ نے حکم دیا ہے اور اسکی مراد کو ظاہر کر دین - پھر ان سب میں سے حضرت صدیق اکبرؓ و انکے قریب قریب مرتبہ والے لوگوں کو خاص فرمایا اللہ تعالیٰ ان سب سے رنجی ہیں کیا تو نہیں دیکھتا کہ جب حضرت سید عالم صلعم نے انتقال فرمایا تو صدیق اکبرؓ نے کہا جو شخص محمد صلعم کو پوجتا تھا تو محمد صلعم نے انتقال فرمایا اور جو اللہ تعالیٰ کو پوجتا تھا تو اللہ تعالیٰ زندہ ہے کبھی نہیں فنا ہوگا اور یہ وصف اس آیت کے آخر میں ظاہر ہے مترجم کہتا ہے کہ شیخ نے جو کہا کہ آیت میں سب کو

یہ بطریق الزام ہو کہ تم یہود و نصاریٰ سے کم ہوتے ہو حالانکہ یہودی نے جانا کہ موسیٰ مر گئے مگر وہ نہیں بھڑکے اور نصاریٰ نے اپنے زعم پر اعتقاد کیا کہ عیسیٰ قتل ہوئے مگر نہیں بھڑکے تم کیونکر ایسا کر سکتے ہو۔ وَمَنْ يَنْقَلِبْ عَلَى عَقْبَيْهِ فَلَنْ يَصَرَ اللَّهُ شَيْئًا۔ وَاِنَّمَا لِيُفْرِنَفْسِهٖ۔ اور جو کوئی اُسلے یا لون پھرا وہ اللہ تعالیٰ کا کچھ نہ ضرر کرے گی یا بلکہ وہ اپنے آپ ہی کو ضرر پہنچا دے گا۔ کیونکہ ثواب سے محروم ہوگا۔ وَيَسْجُرِي اللَّهُ الشَّكِرُينَ۔ نعمہ بالثبات اور اللہ تعالیٰ ثواب عطا فرما دے گا شاکرین کو۔ یعنی ان لوگوں کو جو شکر کرتے ہیں اسکی نعمتوں کا ساتھ ثبات کے۔ یعنی قائم رہتے ہیں اللہ تعالیٰ کی فرمانبرداری پر اور اس کے دین کے واسطے لڑتے ہیں اور اس کے رسول صلعم کی خواہ زندہ ہوں یا انتقال فرمایا ہو پیروی کرتے ہیں۔ حضرت علی کرم اللہ وجہہ سے روایت ہے کہ حضرت صلعم کی زندگی میں کہا کرتے کہ واللہ ہم اُسلے یا لون نہیں پھرنیگے بے لیاں تاکہ اللہ تعالیٰ نے ہم کو ہدایت فرمائی اور اللہ اگر حضرت صلعم مرے یا قتل ہوے تو ضرر میں اسی راہ پر لڑے جاؤنگا جسے حضرت صلعم لڑے یہاں تک کہ مرجاؤں۔ واہ الطبرانی اور بخاری کی حدیث وفات میں ہے کہ ابو بکر نے اگر حضرت صلعم کا جہرہ مبارک کھولا (جب آپ انتقال فرما چکے تھے) اور منہ کے بل آپ پر گر پڑے اور بوسہ لیا اور رو کر کہا کہ میرے ماں باپ آپ پر فدا۔ اللہ تعالیٰ دو موتیں آپ پر جمع نہ کرے گا۔ ابن عباسؓ نے کہا کہ ابو بکرؓ کھلے اور عمرؓ لوگوں سے یا تین کہتے تھے (یعنی جو حضرت صلعم کو مردہ کہیں گے قتل کرونگا) عمرؓ سے کہا کہ بیٹو! عمر بھر خطبہ پڑھا آج بعد جو شخص کہ محمدؐ کو پوجتا تھا تو محمدؐ نے تو تمہارا کیا اور جو اللہ تعالیٰ کو پوجتا تھا تو اللہ تعالیٰ زندہ رکھ بھی اسکی پاک ذات کو موت نہیں۔ اللہ تعالیٰ نے فرمایا و ما محمد الا رسول قد خلت من قبله الرسل افان تا قولہ و يسجری اللہ الشاکرین۔ ابن عباسؓ نے کہا کہ اللہ گویا لوگوں کو یہ آیت ہی معلوم نہ تھی یہاں تک کہ ابو بکرؓ نے پڑھی ہو پس کوئی بشر نہیں تھا مگر اللہ اس کی زبان پر ہی آیت تھی۔ اور حضرت علی کرم اللہ وجہہ نے فرمایا کہ الشاکرین اور وہ لوگ جو دین پر ثابت رہے وہ ابو بکرؓ اور صحابہؓ ہیں پس علی کرم اللہ وجہہ کہتے تھے کہ ابو بکرؓ شاکرین کے امیر تھے اور رب سے زیادہ شکر گزار اور اللہ تعالیٰ کو محبوب تھے وَمَا كَانَ لِنَفْسٍ اَنْ تَقُولَ اِلَّا بِاِذْنِ اللّٰهِ۔ بقضاء سیکنا آگیا۔ مصداق کتب اللہ ذلک کہنا بِمَوْجَلِّہٖ موقعا لا یقدم ولا یتاخر فلم انتمم والہریمہ لا تدفع الموت والثبات لا تقطع الحیوۃ۔ یعنی میں ہر اور ہر نفس کو کہ مرجاؤے مگر اذن اللہ (یعنی بقضاء الہی) لکھ دیا اللہ تعالیٰ نے اسکو وقت کر کے (کہ وہ پہلے ہو سکے اور نہ بھیجے) ف بھر تم لوگ کیوں بھاگے حالانکہ بھاگنا موت کو دور نہیں کر سکتا اگر وقت آگیا اور مہر کہ میں ثابت رہنا زندگی کو نہیں کاٹتا اگر وقت نہیں آیا ہو۔ نفس کی طرف مرنے کی نسبت کہنا باوجود مکمل اسکو اختیار نہیں ہو جاتا ہو اور اس میں نامردوں کو شجاعت دلائی اور قتال کی ترغیب دی کہ اللہ تعالیٰ کے حکم سے قدیم نامردوں کو نامرد ہلکے سمجھتے ہیں مہین گھنسا عمر کو کاٹتا نہیں ہو اور نہ اللہ تعالیٰ کے حکم کا خلاف کرنے سے عمر بڑھ سکتی ہو جیسا کہ عیشؓ نے حبیب بن جلیان سے روایت کی کہ ملک فارس پر جہاد کرنے کی حالت میں دریائے وجہ کے اوپر مسلمان اور اودھیر ایرانی فوج تھیں سوا ایک مسلمان نے کہا اور وہ حجر بن عدیؓ ہیں کہ تم کو کون چیز ان دشمنوں کی طرف عبور کرنے سے روکے ہو یہ وجہ بھلا کیونکہ موت دے گا اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہو۔ ما کان لنفس ان تموت الا باذن اللہ کہنا بائو جلا۔ یہ کہہ کر وجہ میں اپنا گھوڑا ڈال دیا انکے پیچھے مسلمانوں نے بھی گھوڑے ڈالے اور یرانیوں نے جو یہ حال دیکھا تو اپنی زبان میں ایک دوسرے سے کہا دیوانہ اند۔ یہ لوگ دیوبین اور خرقاں ہو کر بھاگے۔ رواہ ابن ابی حاتم عن العباس بن بزیڑ العبیدی عن ابی معاویہ عن عائشہؓ۔ کہ ذکرہ ابن کثیر۔ وَمَنْ يَتُوبْ يَجْعَلْ ثَوَابَ اللّٰهِ لَهَا۔ اسی جزاؤہ فیہا۔ تَوْبَتِہٖ مِنْہَا۔ انقسم لہ ولا حظ لہ فی الآخرة یعنی اور جس نے چاہا اپنے کام سے ثواب دینا ہو اپنے

[illegible]

ہمیں حتی کہ جب امتحان سخت آجا دیگا تب مقبول ہو جاوے گی جو ثابت قدم رہے اور یہ غزوہ خندق میں ہوا جب کہ بیان احزاب میں
 ہو۔ وَلَقَدْ كُنْتُمْ تَهْتَكُونَ - فیہ حذرت احادی التائین فی الال یعنی تمہوں۔ الْمَوْتِ مِنْ قَبْلِ أَنْ تَلْقَوْا
 حیث قلم لیت لہا بوم بدر لینال مانال شہدائہ۔ اور اللہ نے تم لوگ موت کی تمنا کیا کرتے تھے قبل اسکے کہ موت سے ملاقی ہوو
 کیونکہ تم نے کہا کہ کاش ہمارا ایک بدن ویسا ملتا جیسا بدر کا دن تھا تاکہ حاصل ہوتا ہو کہ جو حال ہوا شہداء اور بدر کو۔ ایسا ہی بن عباس سے
 مومنوں کا دعا کرنا مروی ہو ہے۔ اگر کہا جاوے کہ تم نے موت تو منع ہو مگر تم نے جواب دیا کہ مسلمانوں سے موت کی تمنا کرنا شہادت کی تمنا ہو جو
 حجاب میں صبر و ثبات پر مبنی ہے۔ اس بات پر کہ کفار انکو قتل کر ڈالیں اس واسطے کہ یہ تو معصیت و کفر ہے جو بنی جانہ ہر سب رخصت شہادت کی بھی اگرچہ
 سودی قتل ہو مگر جرم کتنا ہو کہ صریح ممانعت تو موت کی بد دعا اپنے اوپر کرنے سے ہو اور محققین نے کہا مطلقاً موت کی تمنا ممنوع نہیں بدلیل
 آنکہ اللہ تعالیٰ نے یہود کو کہا کہ قتلوا الموت ان کنتم صادقین۔ اور حضرت یوسفؑ نے دعا کی کہ توفی مسلماناً بحقی بالصابین پس مال نعمت
 کا خیر و فزع دینا دی نعمت پر ہو اور یہاں شہادت کی امید پر ہو جو قطعاً خیر ہے اس واسطے موت کی شہادت تفسیر کی گئی۔ اور یہی اثر ابن
 عباسؓ میں صریح ہے کہ شہادت مانگتے تھے پس سوال وارد ہی نہیں ہوتا۔ اور یہ جو کہا گیا کہ ہمیں غلبہ کفار کی دعا ہو کیونکہ انکے غلبہ سے قتل ہونا
 شہادت ہو تو یہ دسم ہے کہ کیا تو نہیں دیکھتا کہ بدر میں باوجود غلبہ مومنین کے بھی شہید ہوئے تھے۔ فَقَدْ رَأٰی مَوْتَہُ - سو تم نے موت کو دیکھ
 لیا ہے۔ اس سبب وہاں حرب۔ یعنی سبب موت کو دیکھ لیا جو حرب و لڑائی ہو کیونکہ خود موت کو انھوں نے نہیں دیکھا تھا۔ وَ اَنْتُمْ
 تَنْظُرُونَ۔ اور بصر اذتاملون الحال فلم انترتم۔ بصر ارضم اول جمع بصیر ہو پس معنی آنکہ اور حال یہ کہ تم بصیر نظر والے لوگ ہو
 حالت میں اہل کی تمنا کر سکتے ہو کہ کیونکہ ہر بصر تم کیوں بھگاے۔ اصل سوال یہ کہ فقہ راتیموہ کے بعد درنہم تنظرون کے کیا معنی ہیں
 پس بنفسہ کا جواب مذکور ہوا اور معالم وغیرہ میں کہا کہ یہ بطور تاکید کے ہے اور یہ جھٹل اور کا قول ہے۔ پھر کہا گیا کہ ہمیں گوند تو بیخ ہو کہ
 کہ انھوں نے حرب کی تمنا کی پھر بھگا سکے اور چاہے تھا کہ تمنا کر کے مانگی تھی تو دلیرانہ لڑتے اور صبر کرتے اور نیز تو بیخ یا بھی ہتیارہ ہو کہ بلا
 امتحان کی تمنا کرنا نہیں چاہیے کیونکہ بتہ اسکے امتحان کے لائق نہیں ہو وہ خود امتحان میں لانا اور توفیق دیکر خود ہی بارگازا رہا ہو اور اسکے
 سو فیہ ہر جو صحیحین میں ثابت ہے کہ حضرت صلعم نے فرمایا کہ دشمن سے بھڑنے کی تمنا مست کر دو اور اللہ تعالیٰ سے عافیت مانگو اور جب تم سے
 دشمن سے متنبہ بھڑے ہو پڑے تو صبر سے ثابت قدم رہو اور جان لو کہ جنت تلوار دن کے سایہ تلے ہے
 وَمَا مُحَمَّدٌ اِلَّا رَسُولٌ قَدْ خَلَتْ مِنْ قَبْلِہٖ الرُّسُلُ اَفَاَنْتُمْ مَاتَ اَوْ قُتِلَ اَنْقَلَبْتُمْ
 اور محمدؐ تو ایک رسول ہے جو چکے پہلے اس سے بہت رسول بھڑے اگر وہ مر گیا یا مارا گیا تو تم پھر جاؤ گے
 عَلٰی اَعْقَابِکُمْ طَوْمَنْ یَّقْلِبْ عَلٰی عَقْبِہٖ فَلَنْ یَّصُرَ اِلَیَّ شَیْطَانٌ وَ سَیَحْزٰی اللہ
 اے پانوں اور جاننے والے پانوں پھر جائیگا وہ اللہ کا کچھ نہ بچاؤ گے
 الشَّکْرِیْنَ ۝ وَمَا کَانَ لِنَفْسٍ اَنْ تَمُوْتَ اِلَّا بِاِذْنِ اللّٰہِ کَتَبَ اللّٰہُ جَلَّ اَوْ مِّنْ یَّرُدُّوَاب
 کھلا ماننے والوں کو اور کسی جان کو نہ نہیں کہ مر جاوے مگر اللہ کے حکم ہی سے لکھا ہوا وعدہ اور جو کوئی چاہے گا
 الدُّنْیَا نُوْتِہٖ مِنْہَا ۚ وَمَنْ یَّرُدُّوَابِ الْاٰخِرَۃِ نُوْتِہٖ مِنْہَا طَوْ سَجَزٰی الشَّکْرِیْنَ ۝
 دنیا کا بدلا ہم دنیا سے وکو دین گے اور جو کوئی آخرت کا بدلا چاہے ہم ہمیں سے وکو دینگے اور جلدی ہم نور دینگے جہان ماننے والوں کو

کہ فلا سفد کی تصدیق جبکہ مارا استدلال پر ہر شخص دہریہ تو نہیں دیکھتا کہ بوعلی سنیا لیس الاکذا کو شفا میں اذعان کتا ہر اور فلان طون کے نزدیک وہ بیوی ثابت نہیں جسکو اسطو ثابت کرتا ہر پس ہر ایک اپنے دعوے پر اذعان سے لیس الاکذا کا قائل ہر حالانکہ دونوں متناقضین جمع نہیں ہو سکتی ایک قطعاً غلط ہو پھر لیس الاکذا کی یہ حقیقت ہر اللہ تعالیٰ ایسی مگر اہی سے بچاوے۔ اہل ایمان نور نبوت حضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم سے علم حاصل کرو اور نفس و شیطان سے تیری کوتاہ تصدیق کے معنی معلوم ہوں دیکھو تصدیق ایمانی والوں میں سے وہ ہیں جن کے سر پر آرا چلایا گیا اور آگ میں جلانے گئے اور وہ اپنی تصدیق پر تھے فافہم واللہ البادی ہوا فیہ فیض و نعوذ باللہ من الضلال۔ اس آیت میں اللہ تعالیٰ نے بیان کر دیا کہ جب تم معالجات ایمان و تصدیق میں ہووے تو تمہارے دشمن پر تمہاری فتح و تمہارا غلبہ جاری ہو پھر غمناکی و ضعف کے کیا معنی ہیں کیونکہ جسے حقیقت حال معائنہ کیا اسکا یقین دہریہ یقین قوی ہر اور اس سے سب اندوہ جاتے رہے اور عارف کا سر ادا راندوہ وہ ہر خوشا ہر سے غیبت طاری ہونے کے وقت تبہیں پیدا ہونے سے اس کے سینہ کو تنگی ہوتی ہر اور خوشی اسکی وہ ہر جو ملکوت پروردگار کے کشاف کے وقت اس کی روح کو کشادگی ہوتی ہر۔ اور محمد بن موسیٰ سے پوچھا گیا کہ آدمی کا کیا حال ہر کہ کبھی اندر و نہاک اور کبھی فرخاک ہوتا ہر۔ فرمایا کہ غزلے طرح پردہ پڑ جانے اور تخیلی ہونے میں بدلتی ہر سو تخیلی کے وقت اسکو خوشی ہوتی ہر اور پردہ پڑنے کیوقت اندوہ چھا جاتا ہر پس جب پردہ میں مجبور ہوا اندر و نہاک ہوا اور جب اسنے الطاف کی نظر دیکھی خوش ہوا اور جب سخط و خشم کی نگاہ دیکھی تو خردناک قلق میں ہو گیا قال المترجم

اسمیں حال صحابہ رضی اللہ عنہم کی طرف لطیف اشارہ کیا فافہم
أَمْ حَسِبْتُمْ أَنْ تُدْخِلُوا الْجَنَّةَ وَلَمَّا يَعْلَمِ اللَّهُ الَّذِينَ جَاهَدُوا مِنْكُمْ وَيَعْلَمَ

کیا تم کو خیال ہر کہ داخل ہو جاؤ گے جنت میں اور ابھی معلوم نہیں کر دیے اللہ نے جو تم میں سے جہاد کرنے والے ہیں اور معلوم کرے
الصَّابِرِينَ ۝ وَلَقَدْ كُنْتُمْ مَتَّوْنَ الْمَوْتِ مِنْ قَبْلِ أَنْ تَلْقَوْا صِفْقًا أَمْ يَمُوتُونَ

ثابت رہنے والے اور تم تو آرزو کرتے تھے موت کی موت سے ملنے پہلے سو ابھی دیکھا تھے اسکو اور تم

نُظَرُونَ ۝

دیکھتے ہو

آہ۔ بل۔ حَسِبْتُمْ۔ مفسر نے ام کو بل سے تفسیر کرنے میں اشارہ کیا کہ ام منقطع ہر اور ہر و انکار ہر یعنی (بلکہ تم نے خیال کیا) اسی ایسا تم خیال کرو۔ اَنْ تُدْخِلُوا الْجَنَّةَ وَلَمَّا يَعْلَمِ اللَّهُ الَّذِينَ جَاهَدُوا مِنْكُمْ۔ علم ظہور کہ داخل ہو جاؤ تم جنت میں اور نہیں معلوم کیا اللہ نے ان لوگوں کو جنہوں نے جہاد کیا تم میں سے علم ظہور کر کے ف مفسر نے لما یعلم کی لم لعل سے تفسیر کرنے میں اشارہ کیا کہ یہ دونوں بمعنی واحد ہیں جیسا کہ جہود کا قول ہر اور زمرہ مخشہ نے کہا کہ لم ولما میں فرق یہ ہر کہ لما میں نفی ماضی و تو وقع مستقبل ہوتی ہر اور نہیں صواب ہوا جہاد تم سے ماضی میں لیکن آیت کو متوقع ہر علی ما ذکرہ الارزازی اور کہا گیا کہ یہ معنی لما کے امام النخاعہ سیبویہ نے ذکر کیے ہیں مگر ابو حیان نے زمرہ مخشہ پر اعتراض کیا کہ مجھے نہیں معلوم ہوا کہ کسی نحو نے لما کے یہ معنی کسے ہوں بلکہ انھوں نے اتنا ہی کہا کہ لما سے تا ابید تم متصل نفی ہوتی ہر پھر مضیاعوی نے ذکر کیا کہ اس میں دلیل ہر کہ جہاد فرض کفایہ ہر مترجم کہتا ہر شاید تم کی لفظ سے نکالا کہ بعض کے ادا کرنے پر دلالت کرتا ہر قتال۔ وکعبکم الصابرون فی الشدائد اور نہیں جانا سختیوں میں صبر کرنے والوں کو ابھی تک ایسے لوگ متمیز نہیں ہوں جو جہاد میں اور جو جہاد میں

ہلاکت میں پڑے فافہم فعرس البیان میں کہا کہ قولہ تعالیٰ ہذا بیان للناس حق سبحانہ تعالیٰ کا کلام یعنی قرآن مجید کی صفت ازلہ ہی جو امور کو مین کے حقائق کھولنے والا ہے مگر ایسے شخص پر جس کو لیاقت حاصل ہو پس قرآن کے لائق وہ بندے ہیں جنکی روح جلالی اور طلب جلالی ہو نفس مطمئنہ اور سر باطنی انکا حق سبحانہ تعالیٰ سے ہر اشارہ قبول کرتا ہو اور اسی گروہ کو معارف و کوشف کے واسطے برگزیدہ فرمایا ہو اور حسب یہ بات ٹھہری تو حق عزوجل نے کلام پاک سے اہل قرآن کے لیے ایسی تجلی فرماتا ہو جس سے انکو مراد حق کھل جاتی ہو اور راہ صواب پر ہدایت ہوتی ہو کیونکہ وہ خزانہ قدیم کی کنجی ہو جو اسکے ساتھ مواہب رہا اسکو بردہ حروف سے مشابہہ صفت قدیمہ حاصل ہوتا ہو اور سر مراد کو پہنچتے ہیں قال المترجم سین اشارہ ہر حرف قدیم نہیں ہیں اور یہی حقیقہ وغیرہ محققین کا قول ہو پس شیخ رحمہ اللہ اگرچہ شافعی ہیں لیکن جمہور شافعیہ میں ہیں جسکا یہی قول ہو پھر جان کھو بعضہ اکابر نے تصریح کر دی ہو کہ قرآن کے ظہر و لطن سے مراد یہی ہو کہ ظاہر اسکا ظہر ہو اور لطن اسکا اگر لٹا محاب ظہر ہو تو نور سے قاری فنا ہو جاوے و یہ بات ایسی ہو کہ عوام تو اسکو سمجھتے نہیں ہیں عجب ان لوگوں سے ہو جو علما کی صورت میں ہیں جب یہ بات سنتے ہیں تو منہ دیکھتے ہیں یا انکار کرتے ہیں اور یہی حق ہو اگرچہ وہ پڑے انکار کیا کریں۔ اللہم اغفر لی وادہنی حسن الہدایہ۔ امیر المؤمنین علی کرم اللہ وجہہ نے فرمایا کہ اللہ عزوجل نے بندوں کے واسطے قرآن میں تجلی فرماتا ہو اور جسکو اسکے بیان پا جانے سے الہیت صفت حاصل ہو اسی کو کشف جلال باری تعالیٰ کی ذاتی لیاقت ہو اور نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ قرآن والے اہل اللہ تعالیٰ اور اسکے خاص بندے ہیں ہر ایک کو اسی قدر خصوصیت ہو جتنی اسنے مقامات میں ترقی کی ہو مترجم کہتا ہو کہ حضرت صدیق اکبرؓ کی صفت میں آیا ہو کہ قراءۃ قرآن کے وقت اپنی آنکھوں کے مالک نہیں رہتے تھے یعنی بے اختیار ان کو روٹا چلا آتا تھا۔ پس یہ ایسی بات ہو کہ صدیق کے احوال پر قیاس کریں خطاب قرآن سب بندوں کو عام ہو کوئی قوم اسکو عقلی قانون سے سنی ہو کہ یہ حکم ہو اور یہ عبرت ہو اور کوئی قوم اسکو دل کے قانون شوق و حلاوت سے سنی ہو اور کوئی قوم اسکو روح کے قانون محبت و معرفت و انس سے سنی ہو اور کوئی قوم اسکو اسرار کے قانون سے ملاحظہ انوار کے ساتھ ازراہ کشف و بیان سنی ہو اور یہ اسرار و قائل منکشف نہیں ہونے مگر آدمیوں کے واسطے اور جو شخص کہ خلق آدم علیہ السلام سے آراستہ نہیں اور نہ اسکو علم اسما و صفات سے کچھ بہرہ ہو جو آدم علیہ السلام کو تمام و کمال عطا ہوا تھا تو وہ جنگلی جانور ہو اسکو مشاہدہ قرآن و ملاحظہ اسرار کماں ہو کیونکہ اللہ عزوجل نے ہم بندوں کو آگاہ فرمایا کہ ہذا بیان للناس معلوم ہوا کہ وہ دین کے واسطے ہونہ جانوروں کے لیے اور آدمی تو وہی ہو جسکا حال ہم نے بیان کیا وہی بیان الہی میں اللہ تعالیٰ اسہی کے ساتھ باقی رہتا ہو اسواے حق کے سب سے قطع ہوتا ہو چنانچہ فرمایا۔ وہدی و موعظۃ للمتقین حضرت جعفرؓ نے فرمایا کہ بیان کو لوگوں کے واسطے ظاہر کر دیا لیکن اسپر مستنبط کوئی نہیں ہوتا اسواے اسکے جسکو اسکی طرف سے نور یقین اور اسرار پاکیزہ سے تائید و توثیق ملی ہو کیا تو نہیں دیکھتا کہ اسنے فرمایا۔ ہدی و موعظۃ للمتقین۔ آگاہ رہو کہ اس بیان سے ایسا ہدایت پانا اور ایسی نصیحت لینا انھیں متقین کو حاصل ہو جنہوں نے سواے حق عزوجل کے سب چیز سے تقویٰ کیا ہو اسادرحمہ اللہ نے فرمایا کہ ایک قوم کے واسطے تو یہ قرآن ازراہ دلائل عقلی بیان ہو اور دوسری قوم کے واسطے ازراہ مکاشفہ قلوب اور قوم دیگر کے واسطے ازراہ تجلی حق دراسرار مترجم کہتا ہو کہ عقل سے مراد دین نہیں ہو جو عوام سمجھتے ہیں بلکہ یہی اصطلاح کے موافق ہو اور وہ عقل کلی ہو چسپین نے بارہا بتبیہ کو دی ہو کہ تعالیٰ و لا تنوا ولا تحزنوا و انتم الاعلیٰ۔ اللہ عزوجل نے انکو حقائق ایمان سے آگاہ فرمایا جو کہ یقین ہو اور یقین بیکہ دل کو بردگار عزوجل کے وعدے پر سکون ہو مترجم کہتا ہو کہ بعضے جانوروں نے جو اپنے آپکو عالم معقول جانتے ہیں تصور کیا کہ منطقی اذعان ایمانی یقین سے علیٰ ہر اور یہ عمل کلام ہو جنک میں اسکو نہیں سمجھا اور اہل حقیقت کے نزدیک یقین وہ نزول سکینہ ہو قلب میں جسکو تصور و تصدیق سے جو علم حصولی کے تمام میں کچھ تعلق نہیں ہو اور میں نے بعض مقام پر بیان کر دیا

اور قولہ لتعلم ای الحزین حصی لما یشتوا اہل - اور قولہ ولتبلونکم حتی تعلم المجاہدین مکم - اور قولہ الا تعلم من تتبع الرسول من ثقیب علی عقبیہ اور قولہ لیسلمکم اکیم احسن عمل پس ان سب آیات سے وہم یہ ہوتا ہے کہ اللہ تعالیٰ کو ان اشیاء کا علم انکے حدوث پر پہنچا حالانکہ یہ وہم قطعاً غلط ہے اور تعالیٰ ان کے وجود سے پہلے ایسا ہی واقف و عالم ہو جیسا کہ انکے وجود پر اسکے نزدیک سب کیساں ہر پس جواب ہر گاہ کہ میں نے یہ دیکھ دلائل عقلیہ ال ہیں کہ تعالیٰ حوادث کو قبل انکے وقوع کے جانتا ہو اور تغیر اسکے علم میں محال ہو لیکن علم کا اطلاق معلوم پر اور قدرت کا اطلاق مقدر پر مجاز مشہور ہے چنانچہ کہتے ہیں کہ یہ علم فلان ہو یعنی یہ اسکا معلوم ہو اور ایسے ہی یہ قدرت فلان بمعنی مقدر فلان مجازاً کہا جاتا ہے پس جہاں علم کے نئے پیدا ہونے کا علم ہوتا ہے وہاں معلوم کا تجدید و راد ہو بھر جب یہ معلوم ہوا تو اس آیت کریمہ میں چند وجوہ کا قتال ہوا اولاً انکہ لیسلم ای لیسلم لیسلم من خبرہ تاکہ ظاہر ہو جاوے اور تغیر ہو جاوے و فیصلہ از منفق - دوم انکہ لیسلم اللہ بجزت مضاف ہو اور لیسلم اولیاء اللہ جان لے شخص جو اللہ تعالیٰ کا ولی ہو لیکن تفخیم شان کے واسطے اپنی طرف نسبت فرمایا - سوم انکہ لیسلم اللہ بحکم اللہ بالنبیاء پس چونکہ حکم مذکور بعد علم کے ہوتا ہے اسیر علم کا اطلاق کیا - چہاں انکہ لیسلم اللہ لیسلم واقعاً کما کان یعلم ان یقع یعنی اسکو ازراہ واقع ہونے کے جان لے جیسے جانتا تھا کہ حقیر واقع ہوگی اس واسطے کہ جزا و سزا کا مدار محض معلوم پر نہیں بلکہ واقع پر ہو اور یہی مراد ہے کلام سبحنا وی کی کہ کما تاکہ جان لے ایسے علم کے ساتھ جس سے جزا و سزا متعلق ہوتی ہو اور وہ علم کسی شے کا اسکے موجود ہونے کے ساتھ ہے - مترجم کہتا ہے کہ یہی علم ظہور ہے جو مفسر نے کہا لیکن پوشیدہ نہیں کہ علم الہی جسکے وجود سے متعلق ہے وہ ضرور موجود ہوگی جیسے جس چیز کے عدم سے متعلق ہے وہ بھی نہ موجود ہوگی اور علم الہی پر ہر شے کی حالت وجود اور غیر وجود میں کیساں ہو جیسا کہ پہلے بیان ہوا ہے علم میں کوئی فرق نہیں ہوا فافہم اسی سے سبحنا وی نے اسکو لفظ قیل کے ساتھ ضعیف ہونے کی طرف اشارہ کیا اور جو خود اختیار کیا یہ ہرگز غرض اس سے معلوم کا اثبات پر بطریق برہان یعنی تاکہ کھل جاوے وہ جو علم الہی میں ثابت ہے یعنی معلوم الہی ثابت ہو جاوے اور شاید کہ کلام مفسر کے بھی یہی معنی ہوں لیکن خلاف اس مطلق ہے اور یہ کلام حیدر یا کبیرہ ہے اور جبرائیل ترجمان القرآن حضرت ابن عباس نے اس آیت واسکے مانند میں کہا اور لتری من لیصبری منا جزاۃ الاعمال تاکہ ہم دیکھیں جو صبر کرنا ہو دشمنان حق کے قتال میں - اور مترجم کہتا ہے کہ حق یہ ہے کہ اللہ عزوجل نے بندوں سے انکے محاورات و انکی سمجھ کے موافق کلام فرمایا اور اس میں مجاز و استعارات و تمثیل کو جو بلاغت کی گویا اصل میں ہستمال فرمایا پس یہ کلام بربطی تمثیل ہے ای فعلنا فعل من یرید ان یعلم یعنی جیسے کوئی بندہ کسی کام کو کسی بات کی آزمائش دجانے کو کرتا ہے ہم نے بھی ویسا ہی کیا - وَ یُخِجُ مِنْکُمْ شَہِدًا اَوْ یُکْرِہِمُ بِالْشَہَادَةِ تاکہ تم میں سے بعض کو درجہ شہادت کرامت فرماوے - وَ اللّٰہُ لَا یُحِبُّ الظَّالِمِیْنَ - اکابرین ای لیا قہم و ما ینعم بہ علیہم اللہ راج - یہ جملہ معتزلیان ہے کہ تم میں سے بعض کو کرامت دے جو ثواب جبریل سے ہو دو اور اللہ تعالیٰ کا فروں کو نہیں چاہتا، یعنی انکو عذاب دیکھا پس انکو جو خطا ہیں تمہیں فتح معلوم ہوتی ہے یہ نعمت انکے حق میں استدراج ہے اور رفتہ رفتہ انکو ہلاکت میں بڑھا دیا کہ پہل و عزری کی طرف سے فتح سمجھے و اللہ تعالیٰ کے حکم شرک بڑھا یا وَ لَقَدْ حَصَّنَ اللّٰہُ الَّذِیْنَ اٰمَنُوْا - لیطہر ہم من الذنوب با یصیبہم پھر جو شہید نہیں ہوئے انہیں فضل بیان کیا و تاکہ پاک کرے ایمان والوں کو فگنا ہوں سے بسبب اس محنت کے جو انکو پہنچی اور تمہیں کہتے ہیں کسی شے کو اسکے میل میل سے پاک کر دینا پس میں کو جو بصیبت پہنچے اور وہ صبر کرے تو اسکے گناہ معاف ہوتے ہیں اگرچہ وہ اسکے درجات بلند ہوتے ہیں اور ظاہر ایمان ہی خبر فوت ہو و یُخِجُ الْکَافِرِیْنَ - اسی ہلک - یعنی تاکہ کا فروں کو ہلاک کرے - مدارک میں کہا یعنی اگر کا فروں پر شکست ہو تو یہ کہ ہلاک ہوں اور مترجم کہتا ہے کہ مومنین میں سے شہداء ایسے انکے مقابلہ میں کا فروں کو ناپسند رکھا اور مومنین میں سے زندہ کو بلندی درجات و ہلاکت کا فضل دیا انکے مقابلہ میں زندہ بچے ہوئے کا فروں کی ہلاکت فرمائی خواہ انکو فتح ہو تب اور شکست ہو تب سلیہ کہ دونوں طرح جو موت یا گناہوں کی

پیروی میں جیسے بیضیوں کی اور غیرہ نے یوں تفسیر کی اسی لائنوں میں ص ۱۸۱ تک مایتم الاعلون ان منتم حقاً۔ تو یہ گستاخی سے خالی نہیں۔ پھر نکال
 وار د کیا گیا کہ اللہ تعالیٰ نے حرف شک سے کیوں فرمایا کیونکہ اول تعالیٰ نے دانا ہو اور لوگوں نے جواب دینے شروع کیے اور ترجمہ کہنا ہو کہ جو
 کہ حرت ان مجھے شک نہیں جو صحیح ہو لیکن کھلی بات تو یہ ہو کہ یہ اعتراض ہی کچھ نہیں اس واسطے کہ یہ تو تعلیق پس نظر اسکی یہ کہ زیادہ معلوم
 کہ بر گیا اسے خالد سے کہا کہ اگر تو میرے دستخط کرالاوے تو قبول ہو اس میں کوئی لاطمی نہیں فافتم۔ ان ہیستسکم۔ لیکن بعد قرع
 بفتح القاف وضمها جہن جرح و نحوہ۔ اگر پہونچی شکو احذین قرع بفتح قاف وضم قاف بمعنی سختی مانند جرح و نحوہ کے۔ فقد شمس القوم
 الکفار قرع قتلہ۔ بعد سو پہونچ چکی ہو قوم کفار کو قرع اسکے مانند یعنی بدترین و جملہ نقس الخ علت جزا ہر خود جزا نہیں ہو
 اور تقدیر یہ کہ ان ہیستسکم قرع فاصبروا و لاتنوا یا اہل الحق فقد مس المقوم الذی علی الباطل قرع شکو قد قاتلکم و لم یبنوا۔ یعنی اگر تم کو احذین مصیبت
 پہونچی تو صابر رہو سست مت دہو اہل ایمان کیونکہ قوم کفار کو جو باطل پر ہیں اسکی مثل مصیبت پہونچ چکی تھی مگر وہ لوگ سست نہیں ہوئے بلکہ
 دوبارہ متے لڑنے آئے۔ پھر قرع بفتح قاف جمہور کی قراوت ہو اور بضم قاف حمزہ و کسائی و ابوبکر کی قراوت ہو اور دونوں کے معنی وہ ہیں قبل بفتح
 الجرح و بالضم لہ۔ اور تقاضا زالی نے کہا کہ ان ہیستسکم حکایت حال ہو کیونکہ یہ ساس ماضی ہو چکا تھا اور یہ کہ ان کیونکہ گایا تو تقدیر کان ہر
 ان کان ہو ای ان کان ہیستسکم۔ اور جانتا چاہیے کہ روزیدر میں کفار مکہ میں سے شرارے گئے اور شتر قید ہوئے تھے ان قیدیوں کو مسلمانوں نے
 ذریکے چھوڑ دیا یہ عتاب ہو اور آخر احذین مسلمانوں نے حکم رسول اللہ صلعم سے خلاف کیا تو ستر سے کچھ زیادہ مسلمان مارے گئے اور سقیدر کے قریب
 جرح ہوئے۔ اور قصہ یوں ہوا کہ دونوں صفوں کے درمیان مشرکین میں سے پہلے ابو عامر فاسق مع پچاس مرد اپنی قوم کے ظاہر ہوا اور پھر برسا
 اور مومنوں نے بھی پھر مارے تو وہ لٹا بھاگا اور قریش کی عورتیں دف بجائی اور گاتی اور ببادری دلائی تھیں اور بدر کے مقتول دولائی
 تھیں پھر مسلمانوں کے تیراندازوں نے مشرکین سواروں کو تیر مارنے شروع کیے کہ وہ پیچھے بھاگے پس طلحہ بن ابی طلحہ نشان بردار قریش نے آؤ زدی
 کہ کون مقابلہ کو آتا ہو پس حضرت علی کرم اللہ وجہہ نے بڑھ کر آخر اسکو ایسی تلوار راری کہ سر دو ٹکڑے ہو گیا وہ لشکر کا فیڈھا تھا پس رسول اللہ
 صلعم خوش ہوئے اور تکیہ کی اور مسلمانوں نے بھی تکیہ کی اور صفوں مشرکین پر حملہ کیا یہاں تک کہ انکی صفیں ٹوٹ گئیں اور وقت پڑے صبا چل ہی تھی
 پھر مشرکوں کا نشان عثمان بن ابی طلحہ نے لیا اسکو حضرت حمزہ نے قتل کیا پھر ابوسعید بن ابی طلحہ نے لیا اسکو سعد بن ابی وقاص نے تیر مارا کہ سستے
 کی سی زبان کل آئی پھر سافع بن طلحہ بن ابی طلحہ نے لیا اسکو حاصم بن ثابت بن ابی الاقلح نے تیر سے قتل کیا پھر اسکے بھائی حارث نے لے لیا اسکو بھی
 قائم نے قتل کیا پھر اسکو کلاب بن ابی طلحہ نے لیا اسکو زبیر بن العوام نے قتل کیا پھر حلاس بن طلحہ نے لیا پھر ارطاة بن شریل نے لیا اسکو علی کرم اللہ
 وجہہ نے قتل کیا پھر شریک بن قازط نے لیا پھر صواب نے لیا اسکو قرمان نے قتل کیا پھر جب نشان بردار مارے گئے تو مشرکین نے بھاگنا شروع
 کیا کہ پیچھے مڑ کر نہیں دیکھتے تھے یہاں تک کہ مشرک عورتیں ہند بنت عتبہ وغیرہ بیرون بھاگی جاتی تھیں اور بیٹیلیوں سے انار پڑھالی تھی
 کہ انکی خلخال ظاہر ہو گئی تھی پس مسلمانوں نے کہنا شروع کیا کہ غنیمت لو غنیمت لو کس عبد اللہ بن حبر نے کہا کہ تم بھول گئے کیا نبی صلعم نے تم سے
 نہیں کہا کہ اپنی جگہ سے نہ ہٹا پس انھوں نے انکار کیا اور کہا کہ رسول اللہ صلعم کی یہ مراد تھی مشرکین تو بھاگ گئے اب ہم یہاں کیوں پٹھ ہیں
 پس مشرکوں کا پڑاؤ لوٹنا شروع کیا اور جو پاتے لے لیتے مگر امیر عبد اللہ بن حبیر نے چیدا دیوں کے جوڑ سے کم تھے وہیں پہونچا اور کہا کہ حکم رسول
 خدا سے تجاوز نہ کرو مگر پھر جب مسلمانوں نے یوں انکار کیا تو انکے منہ پھیر دیے گئے یہ نہیں جانتے تھے کہ کھرجاتے ہیں متحرقے پھر خالد بن لید نے
 انکو کر دیکھا کہ ہاڑکی گھاٹی خالی ہو پس سوار دن سے حملہ کیا اور حکمرین ابی حبل نے مع اپنے سواروں کے ساتھ دیا اور باقون تیر انداز دن پر حملہ کر کے

لیے بیڑا تھا اور کافر جنھوں نے دنیا کے مال متاع و دولت کے لیے کفر کیا تھا اس ساز و عمارت کو ویسا ہی چھوڑ کر غضب و مواخذہ الہی میں ہلاک ہو جاتے تھے ایسا سطرے فرمایا: **فَسِیْئُوْۤا - اِیْہَا الْمُؤْمِنُوْنَ - فِی الْاَسْرِ ضَیْفًا نَّظَرُوْۤا کَیْفَ کَانَ عَاقِبَةُ الْمُکْذِبِیْنَ** اے اللہ کے رسول! کافروں کو جھٹلانا اور کفر کو جھٹلانا اسی آخر امر میں ہلاک ہو کر رہا کرتا ہے۔ سو پھر دو ای مومنوں زمین میں اور دیکھو کہ کیسا اہل انجام کار جھٹلنے والوں کا فتنہ جنھوں نے رسولوں کو جھٹلایا اور آخر امر میں ہلاک ہو کر رہا کرتا ہے۔ تم غمناک نہ ہو مشرکوں کے قلب سے کہ میں انکو دھکیل دیتا ہوں انکے وقت تک فتنہ ختم نہ ہو گا ایسا ہی ایک جماعت مفسرین نے ذکر کیا کہ فیر و کا خطاب مومنوں کو ہوا اور شاید کہ تحفیض کی چند ان ضرورت میں مومن کا فریب کو ارشاد ہو پس مومنوں کو صبر دلانا اور کافروں کا زعم تو دنیا و دنوں میں حاصل ہونگے اور یہ امر نبی فیر و کا امر و جواب کا نہیں ہے کہ پھر ناہ جب ہو بلکہ امر اعتبار کا ہے اور عبرت حاصل کرو انکے آثار سے جو کھنڈل و نشان پڑے ہیں چنانچہ ایک مقام پر فرمایا: **تِلْکَ اَعَادِیُّہُمْ اَبَیَاتٍ مَّرْجُوہ** یعنی اشارہ کے ساتھ انکے کھنڈل و نشانوں کی طرف کہ یہ دیکھو یہ قوم عادی جنھوں نے اپنے پروردگار کی آیات سے انکار کیا پس یہ عبرت مومنوں کو بیان آتی ہے جو قرآن میں مذکور ہے یقین سے حاصل ہو پس پھر نے ہے جو مقصود ہے یعنی عبرت۔ وہ حاصل ہو گئی بدون پھرے اور کافروں کو کچھ بھی فتنہ نہیں نوا د پھرین یا نہ پھرین ایسا سطرے آگے فرمایا: **ہٰذَا - الْقُرْآنُ - بَیَانٌ لِّلنَّاسِ سُلْکُمْ - وَہُدًی - مِّنَ الضَّلٰلَةِ - وَهُوَ عَظْمٰی لِّلْمُتَّقِیْنَ** - مہم۔ یہ قرآن بیان ہے آدمیوں کے لیے اور سب آدمیوں کے لیے خواہ کافر ہوں یا مومن ہوں اور ہدایت ہے مگر ایسا اور عظیم ان لوگوں کے لیے ہے جو ان سے متقی ہیں ف ہذا کا اشارہ قرآن کی طرف قرار دیا اور یہی صحیح ابن کثیر وغیرہ اصحاب روایت و ہدایت نے کہا ہے یعنی یہ قرآن کھلا بیان انگلوں کا ہے جو اللہ تعالیٰ نے تمام لوگوں کی عبرت و ہدایت کے لیے بیان فرمایا ہے مگر اس نصیحت انھیں کو ہے جو مشرک سے بچے ہوئے مومن ہیں کہ انکو عبرت حاصل ہوئی ہو اور سعید بن جبیر نے فرمایا کہ آل عمران میں سے اول جو آواز وہ قولہ ہذا بیان اللہ تعالیٰ ہے پھر تینہ صفحہ کو نازل ہوا۔ یہ روایت تفسیر مذکورہ مومنین اور حسن بصری سے حضرت روایت ہے کہ قرآن کی طرف اشارہ ہو۔ اور یہی صحیح ہے جو نہیں سمجھا اسے کہا کہ میں بعد از حالانکہ یہ اسکا وہم ہے۔ اور **مِیْضَاوِی** وغیرہ نے کہا کہ ہذا۔ یا تو قولہ قد خلعت کی طرف اشارہ ہو یا قولہ انظر لکے مقصود کی طرف اشارہ ہو یا جو وہ بیان جھٹلانے والوں کے لیے ہے مومنوں کے لیے بھی نصیحت و زیادہ ہدایت ہے یا اس شخص کی طرف اشارہ ہے جو مومن و مومن کے حال سے لیا ہو لیکن اس صورت میں قولہ قد خلعت جملہ مفسرین نے ہو گا جو ایمان و توبہ پر آمادہ کرنے کے لیے لایا گیا ہے مفسرین نے کہا کہ یہ ایک باتین تکلف کی البتہ بعید ہیں۔ **وَلَا تَقْنَعُوا - تَضَعُوا - عَنِ الْقِتَالِ الْکُفَّارِ ضَعِیْفٌ** نہ ہو کا فزون کے ساتھ لڑنے سے۔ **وَلَا تَقْنَعُوا** علیٰ اصحابکم باحد۔ اور غمناک نہ ہو اس بات پر جو پہونچی تم کو احد کے دن۔ کیونکہ احد کے دن پانچ مہاجرین میں سے اڑا چھ لاکھ شہداء **اُجْرُوْۤا مِصْبَحِیْنَ** (اور شتر انصار میں سے شہید ہوئے تھے۔ **وَاَنْتُمْ لَا اَعْلٰوْنَ**۔ **اَلْغَلٰتِہِمْ**۔ اور تھیں رنجے ہوئے غلبہ کیا تھا ف یعنی آخر متحین کو غلبہ ہو گا یا مغلوب ہی نہیں ہو۔ جملہ اسمیہ فرمایا۔ اور یہ بشارت ہے۔ مایہ مطلب کہ غلبہ متحین کو اس معنی ہے کہ یہ مومن تھے اس سے زیادہ کو مصیبت پہونچائی۔ یا غلبہ ان پر ازراہ شان ہے کہ تم اللہ تعالیٰ کی راہ میں شہید ہو بخلاف مشرکین کے کہ شیطان کی راہ میں تھے **بِیْنِہُمْ وَالْاَوَّلِ اَرْج - اِنْ کُنْتُمْ مُّوْہِنِیْ**۔ حقا و جوابہ دل علیہ مجموع ماقبلہ۔ اگر تم مومنین ہو ف یعنی سچے اور اسکا جواب مخدوف ہے جس پر مجموع ماقبل دلائل کرتا ہے۔ یعنی وہی اسکا جواب مفقود کیا جائیگا۔ پھر حرف آن تو ایسی چیز پر داخل ہوتا ہے جس میں شک ہو تو جواب یہ کہ محی السنہ نے معاملہ میں کہا کہ ان بمعنی اذ ہو اسی اذ کنتم اسی لا کلمہ اور یہی مطلب ہے کہ لا تھنوا یا تم الاعلون سے ہکا تعلق بطور تعلیل ہے یعنی یہ کہ تم مومن ہو۔ کیونکہ یہ خطاب تو نبی صلعم و صحابہ مومنین کو ہو پس یہ نہیں ہو سکتا کہ شرط اپنے حقیقی معنی پر ہو۔ اور ترجمہ کہتا ہے کہ کشف کی

من خلا دے دریافت کیا گیا کہ ظلم کیا ہو تو فرمایا کہ نفس جو خواہش کرے اسکی خواہش کی پیروی کرنا یہی ظلم ہے مگر تم کہتا ہو کہ یہ چچا کا نام ہے قتال اور شیخ محمد بن علی سے دریافت کیا گیا کہ قولہ تعالیٰ والذین اذا اخلاوا فاحشہ کے معنی کیا ہیں تو کہا کہ اپنے افعال پر نظر رکھنا یہی فاحشہ ہے اور پھر قولہ اور ظلموا انفسہم میں کہا کہ اپنے اعمال پر اپنی نجات کا اعتقاد کرنا ظلم ہے۔ پھر قولہ ذکر والذین کہنا یعنی انکو توفیق الہی پہنچی اور اللہ عزوجل کی طرف سے انکو عصمت حاصل ہوئی۔ پھر قولہ فاستغفروا الذنوب ہم میں کہا کہ اپنے افعال و اقوال سے انھوں نے استغفار کیا۔ پھر قولہ من اغفر الذنوب الا اللہ میں کہا کہ انھوں نے جان لیا کہ اللہ عزوجل کی طرف پہنچنا ممکن نہیں ہے مگر اسی کے فضل سے یعنی وہی چاہے تب رتبہ ضامن پہنچ ہو سکتی ہے۔ اور استاد ہم نے فرمایا کہ کہا جاتا ہے کہ ہر ایک کا فاحشہ اسکے حال و مقام کے موافق مختلف ہے اور ایسے ہی ہر ایک کا ظلم بھی سطح مستفادت ہے اور کاپر کے دلوں میں مخالف حکم خدا و رسول کا خطرہ آتا بھی ایسا بدتر ہے جیسے عوام سے اس مخالفت کا وقوع میں آتا۔ اور فرمایا کہ انوار حقائق ظاہر ہو جائے بعد اپنے اقوال و احوال کو دیکھنا نور میں تاریکیاں ہیں تو کہہ تعالیٰ اولئک جزاؤہم مغفرۃ من ربہم و جنات بہرہاں تھمتا الا انہم خالین فیہا و نعم اجر العالمین۔ جو شخص امتحان کے در سے اس طرح نکلا کہ جو عہد کیا ہو اسکو پورا کیا اور نفس و ہوا کی ہر خلیق سے اپنے آپکو پاک کیا اور پھر بھی اپنے آپ میں تقصیر دیکھی اور شرمندہ رہا اور پورے صادق ہونے میں تحمل رہا اور محبت و معرفت میں خلاص کا بڑا ہو گیا اور مخالفت کے تاوان میں اپنے دل و جان کو قربان کیا اور زائد ہو کر استغفار کرتا رہا تو حق عزوجل اسکو اپنے مقام میں پہنچاتا ہے کہ اسکو اپنے شاہدہ عزت تک وصل تیار ہے اور غیب کے خزانے اسے کھول دیتا ہے۔

قَدْ خَلَتْ مِنْ قَبْلِكُمْ سُنَنٌ ۖ فَنَسِيرُوا فِي الْأَرْضِ فَانظُرُوا كَيْفَ كَانَ عَاقِبَةُ الْمُكْذِبِينَ

ہو چکے ہیں تم سے آگے دستور سو پھر وہ زمین میں تو دیکھو کہ کیا انجام کار ہوا جھٹلانے والوں کا
هَذَا بَيَانٌ لِلنَّاسِ وَهُدًى وَمَوْعِظَةٌ لِّلْمُتَّقِينَ وَلَا تَهْجُرُوا هَؤُلَاءِ وَلَا تَحْزَنُوا وَلَا تَأْتُمُّوهُم

یہ بیان ہے لوگوں کے واسطے اور ہدایت و نصیحت ڈرو والوں کو اور ست نہ ہو اور نہ غم کھاؤ اور تم ہی
الْأَعْلُونَ ۚ إِنَّ كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ ۚ إِنَّ مَيْسَرَكُمْ قَرِحٌ فَقَدْ مَسَّ الْقَوْمَ قَرْحٌ مِّثْلُهُ طَوَّ

غالب رہو گے اگر تم ایمان رکھتے ہو اگر تم نے زخم پایا تو اس قوم کو بھی زخم پہنچ چکا ہو اسکی مثل اور
تِلْكَ الْأَيَّامُ نَدَاؤُهَا بَيْنَ النَّاسِ ۚ وَلِيَعْلَمَ اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا وَيَتَّخِذَ مِنْكُمْ شُرَكَاءَ

دن ہیں کہ گھاتے ہیں ہم انکو لوگوں میں اور اسواسطے کہ جانے اللہ جن کو ایمان ہو اور کرے بعضے تم میں سے شہید
وَاللَّهُ لَا يَجِبُ الظَّالِمِينَ ۚ وَلِيَخْصِيَ اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا وَمِنْكُمْ الْكَافِرِينَ

اور اللہ نہیں چاہتا ناحق والوں کو اور اسواسطے کہ نکھارے اللہ ایمان والوں کو اور مشادے کافروں کو
جب جنگ احمر میں مسلمانوں نے ہزیمت اٹھائی تو اللہ تعالیٰ نے نازل فرمایا قَدْ خَلَتْ مِنْ قَبْلِكُمْ سُنَنٌ ۚ سَنُجِئَنَّ جَمِيعًا

مبعثے طریقہ ہوا اور مراد وہ وقائع ہیں جو اللہ تعالیٰ نے گزری امتوں میں حادث کیے اور معنی یہ کہ تم سے پہلے اگلی امتوں کے کافروں و رسولوں
کے جھٹلانے والوں کے طریقے گزر چکے ہیں کہ اللہ تعالیٰ نے پہلے ایک وقت تک کافروں کو استبداد چھوڑ رکھا اور مسلمان انکے ہاتھ سے ایذا

اٹھاتے رہے پھر ایک وقت پر کافروں کو بکڑا تو بالکل انکو جڑ سے مٹا دیا۔ اور ظاہر یہ ہے کہ اللہ عزوجل نے اس اتقو کو فرمایا کہ جیسا کہ مومنوں کو کافروں کے
ساتھ پیش آیا یہی طریقہ اگلی امتوں میں بھی ہوتا رہے گا کہ مومنین ہی غالب رہتے ہوں اور کافرین ایذا دے سکتے ہوں بان انجام کار مومنوں کے

مستغرق ہوتا ہوا اسی سے مترجم نے ترجمہ کیا کہ کوئی نہیں ہو اور عمر بن الخطابؓ سے روایت ہو کہ نبی صلعم نے فرمایا کہ تم میں کوئی نہیں کہ جو پورا وضو کرے پھر کہے کہ شہدان لا آله الا اللہ وحدہ لا شریک لہ اور شہدان محمد عبدہ و رسولہ سکر آنکھ اسکے واسطے جنت کے آٹھون دروازے کھولے جاویں گے جس دروازے سے چاہے جاوے (رواہ مسلم) اور عثمان بن عفانؓ نے حضرت صلعم کا سا وضو کر کے لوگوں سے کہا کہ میں نے حضرت صلعم سے سنا کہ جو ایسا وضو کرے پھر دو گتین پڑھے جنہیں اپنے نفس سے باتیں نہ کرے تو اسکے اگلے گناہ معاف ہونگے (رواہ التجاری و مسلم) وَلَمْ يَكُنْ لَكَ بِيَوْمِ الْقِيَامَةِ فَاعِلًا - ان الذی اترہ معصیۃ - یعنی انھوں نے استغفار کیا یہی سمجھ کر کہ اللہ تعالیٰ ہی گناہ بخشے دلاتا ہے (اور نہ جسے رہے اس فعل پر جو کیا بلکہ اس سے الگ ہو گئے) یقین کر کے کہ جو انھوں نے کیا وہ بڑا نفل نافرمانی کا تھا جان کھو کہ اللہ تعالیٰ نے جو ثواب جمیل آگے فرمایا وہ ایسے استغفار پر گناہ کیا اور اللہ تعالیٰ کو یاد کر کے مغفرت ملی اور اپنے فعل پر صراحت کیا یعنی بیت رکھی کہ پھر اسکو روٹکا درد تو بہ نہ ہوئی کیونکہ زبان پر تو بہ اور لہجہ گناہ کا نہ تھا بھرا ہوا تو یہ کہ معنی تو اس سے بالکل مخد پھر کہ اللہ تعالیٰ کی طرف رجوع کرنا۔ پھر یہ صراحت کرنا اور گناہ سے بالکل الگ ہونا اللہ تعالیٰ ہی کے واسطے یہ جانکر ہو کہ فعل بدتر نافرمانی تھا اور نہیں کہ مثلاً وہ پاس نہ تو زنا کاری جو طردی بلکہ مرد خدا و خاصان حق وہی ہیں جو سب کچھ ہوتے ہوئے اللہ تعالیٰ ہی کے واسطے گناہ چھوڑ لے ہیں و شیطان کے بند نہیں بنتے ہیں اگرچہ بمقتضائے بشریت دوبارہ دوبارہ بلکہ اتفاق تقدیر سے دن میں ستر بار اسے گناہ سرزد ہو مگر جب سرزد ہوا فوراً سیر ہوے اور گڑا اگر مغفرت آگئی اور اصول یہ ہو کہ بیدار ہو کر برابر گناہ کا مرتکب رہے گویا کچھ باگ نہیں ہو۔ یہ واسطے کبیرہ گناہ پر اصرار کرنا کفر ہو۔ اور ابو سعیدؓ نے نبی صلعم سے روایت کی کہ آپ نے فرمایا کہ شیطان نے جناب باری میں کہا کہ اوپر دو گنا ریتی عت کی قسم کہ میں برابر آدم کی اولاد کو غلام کروں گا جب تک انکی روئیں انکے جسموں میں رہیں گی پس اللہ عزوجل نے فرمایا کہ مجھے اپنی عزت و جمال کی قسم کہ میں برابر انکو بخشا رہوں گا جب تک وہ مجھے بخشیں گے (رواہ احمد) اور حضرت ابوبکر الصدیقؓ سے روایت ہو کہ رسول اللہ صلعم نے فرمایا کہ جسے گناہ پر استغفار کر لیا اسے صراحت نہیں کیا اگرچہ وہ دن تیرا پس سے سرزد ہو و رواہ ابو علی و الترمذی و ابو داؤد و البیہقی و قال ابن کثیر (حدیث حسن) اور حدیث عبد اللہ بن عمروؓ میں ہے کہ حضرت صلعم نے فرمایا خرابی ہوا ان لوگوں کی جو بی بکر داری پر اصرار کرتے ہیں حالانکہ جانتے ہیں (رواہ احمد) پھر فقہ آریہ کہ یہ ہے کہ آدمی سے گناہ بعید نہیں ہو اور اللہ تعالیٰ کو استغفار ہے اور اصرار کرنا خود بڑا گناہ ہو اور تو بہ خود بہت اچھی عبادت ہے اور شیطان ہمیشہ طرح طرح کے مکر و فریب سے بہکا تا بہر تا بتا البنانی جو بزرگ تاجی ہیں کہتے ہیں کہ مجھے یہ خبر ہو چکی کہ جب یہ آیت اتری تو شیطان خوب رویا اور عطا بن خالد نے کہا مجھے خبر ہو چکی کہ جب یہ آیت اتری تو آپس نے اپنے لشکر کو کالاد اور رویا چلا یا پس اسکے لشکر نے کہا کہ کیا ہو لہا کہ کتاب اللہ تعالیٰ میں ایک آیت اتری کہ اسکے بعد کسی آدمی کو کوئی گناہ ضرور نہ کیا پھر اسے بیان کیا تب وہ بولے کہ ہم آپ آدم کی اولاد کے واسطے ہوا و ہوس کے دروازے کھول دیں گے کہ تو یہ ہی نہ کر شیگا و مغفرت ہی نہ آگے اور یہی جانتے رہیں گے کہ تم ٹھیک چال چلتے ہیں۔ مترجم کہتا ہے کہ حق عزوجل نے اپنے کرم سے سب سمجھا دیا اور فرمایا۔ وَتَوَلَّى إِلَى اللَّهِ جَمِيعًا أَيُّهَا الْمُؤْمِنُونَ لَعَلَّكُمْ تُفْلِحُونَ۔ تو بہ کرنا اللہ تعالیٰ سے سب کے سب اسی ایمان والو اللہ تم فلاح پاؤ گے پھر اللہ تعالیٰ نے ایسے ٹیک بندوں کو بیکرے والوں فرمایا جو دن پر انعام ذکر فرمایا۔ وَلِلَّهِ أَجْرُ مَا كَسَبُوا وَهُمْ لَا يَكْذِبُونَ۔ وَحِثُّ تَحْرِجِي مِنْ تَحْتِهَا الْاَنْهَرُ خَالِدِينَ فِيهَا۔ ایسے بندوں کے واسطے بد لایا کہ انکے رب عزوجل کی طرف سے انکے لیے مغفرت ہو اور باغات جنت میں جنکے نیچے نہیں جاری ہیں و حالیکہ انہیں ہمیشہ دیکھنے کی طرف سے داخل ہوں یعنی انکے واسطے مقدر ہے کہ بعد داخل ہونے کے ہمیشہ رہیں۔ وَلَعَمْرُ الْاَصْلِينَ۔ بالطاعۃ ہذا الاجرا و پھر اجرا طاعت کے ساتھ عمل کرنے والوں کا یا جبراً کو ہو یا یعنی یہ ثواب طاعت بہت خوب ہے عرفانی اشارت الی اللہ تعالیٰ اذ اقلوا فاشیت ابو عبد

يَعْلَمُونَ ۝ اُولَٰئِكَ جَزَاءُ وَهُمْ مَغْفِرَةٌ مِّنْ رَبِّهِمْ وَجَنَّاتٌ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا

السیون کی جزا ہے بخشش انکے رب کی اور باغ جسکے نیچے بہتی ہو جنت

تَحْتِهَا اَلْأَنْهَارُ خَالِدِينَ فِيهَا وَلِعَمَّ اَجْرُ الْعَمَالِ ۝

نہرین رہ پڑے انہیں اور جلی مزدوری ہو کام کرنے والوں کی

وَالَّذِينَ إِذَا فَعَلُوا فَاحِشَةً - ذہبا قبیحا کا لڑنا۔ یعنی فاحشہ صفت مخدوف ہر ای فعلتہ فاحشہ اور یہ ہر حب کہ ہر معصیت پر بولا جاتا ہو مگر لقمہ یا بعد بیان گناہ قبیح مانند زنا وغیرہ کے مراد ہو اور کہا گیا کہ اکثر تنہا ایک زنا میں ہر وارسی و ہر مفسد نے ذکر کیا کیونکہ موافق اصل ہر اسلئے کہ اصل میں فحش بمعنی قبیح و خروج از حد ہو یعنی ایسے بندے جنہوں نے فعل فاحشہ کیا جیسے زنا اور ظلم و انفسہم۔ ہر دودہ کا لقبہ یا اپنی جان پر ظلم کیا فاحشہ کہ جس عورت کا بوسہ لیا جو زنا سے کم ہو۔ اور بعض نے کہا کہ فاحشہ کبیرہ گناہ اور ظلم نفس صغیرہ گناہ ہو (یہ بھی اسی کے مساوی ہو) اور مضیاعی نے کہا کہ شاید فاحشہ وہ گناہ جو متعدی ہو یعنی دوسرے کو بھی اسکا ضرر پہنچے جیسے کھلم کھلا شراب پینا اور ظلم نفس جو ایسا ہو۔ ذکر اللہ۔ اسی عیدہ۔ تو یاد کیا اللہ کو ف یعنی وعید الہی کو یعنی اللہ تعالیٰ نے جو اس فعل پر سزا کا حکم فرمایا ہو وہ یاد کیا۔ اور بعض نے کہا کہ اللہ تعالیٰ کو بھول گئے تھے یاد کیا اور اسکی موبیہ جو صحیحین میں ابوہریرہ سے روایت ہو کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ ایک مرد نے گناہ کیا پھر ہوشیار ہو کر عرض کر کے نکلا کہ میری گناہ میرے میں نے گناہ کیا سو تو اسکو بخش دے پس اللہ عزوجل نے فرمایا کہ میرے بندے نے گناہ کیا پھر جاننا کہ اسکا ایک پروردگار ہو جو گناہ کو بخشتیا ہو اور اسپر مواخذہ بھی کرتا ہو۔ میں نے اپنے بندے کا گناہ بخشتیا پھر اسے دوسرے گناہ کیا پھر اسے ایسا ہی کہا اور اللہ عزوجل نے ایسا ہی فرمایا اسی طرح چوتھی بار حدیث میں مذکور ہو کہ اللہ عزوجل نے فرمایا کہ میں تم کو گواہ کرتا ہوں کہ میں نے اپنے بندے کو بخشتا کرے وہ جو چاہے رواہ احمد ایضاً اور ظاہر حدیث یہ ہو کہ کسی خاص بندے کا حال ہو اور امام احمد نے روایت کی کہ ابوہریرہ نے فرمایا کہ ہم لوگوں نے حضرت صلعم سے عرض کیا کہ یا رسول اللہ صلعم جب ہم لوگ آپکو دیکھتے ہیں تو ہمارے دل فراق ہو جاتے ہیں اور ہم آخرت کے لوگوں میں سے ہو جاتے ہیں پھر جب آپ سے الگ ہوتے تو دنیا اپنی خوبی ہموں دکھاتی ہو اور ہم عورتوں و اولاد کی خوشبو سونگھتے ہیں تو ہمارے دل غائل ہو جاتے ہیں فرمایا کہ اگر تم ہر وقت اسی حال پر رہتے جیسے میرے پاس ہوتے ہو تو طوائف اپنے ہاتھوں تم سے مصافحہ کرتے اور تمہارے گھر و زمین تمہاری زیارت کو آتے اور جان لو کہ اگر تم گناہ نہ کرتے تو ضرور اللہ تعالیٰ ایسی قوم کو پیدا کرتا جو گناہ کرتے تاکہ انکو بخشے الحدیث (رواہ الترمذی و ابن ماجہ وغیرہم) غرض کہ اللہ تعالیٰ نے اپنے مومن بندوں کا ذکر فرمایا کہ جب انسے کوئی گناہ فاحشہ سرزد ہوا یا ظلم نفس صادر ہوا تو اللہ تعالیٰ کو یاد کیا۔ فَاَسْتَغْفِرُكَ اَلَا نُوِيْهِمْ۔ پس اللہ تعالیٰ سے اپنے گناہوں کی مغفرت چاہی ف یعنی اٹھا دستور ہو کہ خوراً ہوشیار ہوتے ہی اللہ تعالیٰ سے مغفرت مانگتے ہیں اور حضرت علی کرم اللہ وجہہ نے حضرت ابوبکر الصديق رضی اللہ عنہ سے روایت کی کہ رسول اللہ صلعم نے فرمایا کہ جو بندہ کوئی گناہ کرے پھر وضو کرے اور اچھی طرح پورا وضو کرے پھر دو رکعت نماز پڑھے پھر اللہ تعالیٰ سے استغفار کرے تو ضرور اللہ تعالیٰ اسکو بخشتیا ہو رواہ احمد و الترمذی و ابی داؤد و ابن حبان و البزار و الدارقطنی قال بن کثیر و ہر حدیث میں جدا۔ و مَن۔ اے لا اُخذ تغفیر الذنوب اَلَا اللہ۔ اور کون ہو کہ کوئی سنین ہو جو بخشے گناہوں کو سوائے اللہ کے۔ یہ جملہ مقررہ ترغیب توبہ کے واسطے ہر معنی میں بیان ہیں امر کے مغفرت گناہ فقط جناب باری عزوجل ہی سے مخصوص ہر اس واسطے کہ متفہم تفہام انکاری ہو اسی سے مفسر نے لا احدرے تفسیر کی و ذکرہ تحت میں نفی کے تمام کو

سے مروی ہو اور کاف سے اشارہ ہو کہ تشبیل منظر سے نہیں کہ اتنی ہی وسعت تحقیقاً ہو اور عرض پہنے وسعت لیا اور طول کا مقابل نہیں لیا اور
ابن کثیر نے بھی تفسیر میں بعض احادیث سے مدور ہونا حجت کا استنباط کر کے سکھایا ہے اور بعض نے عرض مقابل طول لیا اور کہا کہ عرض
جب اس قدر ہو تو طول کا کیا ٹھکانا ہو کما قال الزہری اور حق یہ کہ یہ بھی مخلوق کے علم کی موافق تصویر ہے تحقیقی حد عرض کی بیان نہیں ہے اور حضرت
اسماعیل سے پوچھا کہ جنت آسمان میں ہو یا زمین میں فرمایا کہ کون آسمان و کون زمین ہر حسین جنت ساویگی وہ آسمانوں سے اوپر تر عرش ہو اور فتادہ
سے روایت ہے کہ صحابہ جنت کو آسمانوں کے اوپر اور دوزخ کو زمینوں کے نیچے جانتے تھے۔ اور ابن جریر و بزار و احمد نے مرفوعاً روایت کیا کہ
قرآن نے سوال کیا کہ آپ خیب مجھے اپنی جنت کی طرف بلاتے ہیں جبکہ عرض آسمان و زمین ہو تو دوزخ کہاں رہی ہے جو اب یا کہ سخاں اللہ جنت ات آئی
تو دن کہاں آئے۔ اور ایسا ہی ابن جریر وغیرہ نے عمر و ابن عباس سے یہود کے جواب میں روایت کیا تو یہود بولے کہ یہ خواب ہماری توریت سے لیا گیا ہو یہ
انکا عناد تھا اور معنی یہ ہیں کہ جہاں اللہ جانتا ہے وہاں رکھتا ہے بندے کا علم اسکی خلقت کو کہاں حاوی ہو کیا اسکی خلقت میں سے بعض میں مختصر ہو
سے آنحضرت صلعم نے سخاں اللہ کہا یعنی یا کہ یہ وہ اللہ تعالیٰ کہ اسکے ملک کو عوام اپنے دہم سے احاطہ کریں۔ اَعِدَّتْ لِلْمُتَّقِينَ۔ اللہ
یعمل الطاعات و ترک المعاصی۔ یعنی مہیا کی ہوئی ہو ایسے بندوں کے واسطے جو تقویٰ کرتے اللہ تعالیٰ کی فرمانبرداریاں کر کے اور نافرمانیاں نہ کر
اس میں دلیل ہے کہ جنت بھی پیدا کی ہوئی موجود ہو جیسے دوزخ اور ہمیں تزلزل کا رہو جو اسکے خلاف کہتے ہیں اور یہ خبر فرقہ کا صریح رد ہے جو جنت دوزخ کے
قائل نہیں ہیں اور فرمایا اللہ تعالیٰ نے ملک الدار الآخرة نخلها للذین لا یریدون علوانی الارض الا یہ۔ یعنی اہم اشارہ کے ساتھ جو حاضر موجود کے
واسطے ہے پس اگر یہ لوگ اس سے منکر ہیں تو کافر ہیں اور تاویل وہ مقبول ہے جو سیلیل سے ہو اور انکو انکار کی کوئی دلیل نہیں کیونکہ جنت وغیرہ کی اصل
خبر دی ہو وہ سب خدا کی قدرت میں ہے جسکی مخلوق چاہے پیدا کر دے۔ الذین ینفقون۔ فی طاعة اللہ یعنی جن خراج کرنے والوں کی
تعریف کی وہ میں جو اللہ تعالیٰ کی طاعت میں خراج کرتے ہیں اور طاعت میں تمام اُن وجہوں پر خرچ کرنا داخل ہے جو شریعت میں ثواب کی نیت سے
ثواب کا وعدہ ہو حتیٰ کہ اپنی و اپنی اولاد و عیال پر بیزیت ثواب خرچ کرنا اور نان و نفقہ و نیا بھی داخل ہے اگرچہ صدقہ و ہجرت کا ثواب زیادہ ہو۔ اگر کہا جائے
کہ حدیث میں جو یہ آیا ہے کہ بندہ کہتا ہے میرا مال میرا مال۔ اسکا مال کچھ نہیں مگر یہ کہ جو کھا کر فدا کر دیا اور جو ہنکڑا کر دیا یا آخر حدیث جو جواب ہے
یہ ہے کہ مقصود حدیث سے مال کا نام نہ ہونے کا بیان ہو وہ ان وجہ سے حاصل ہوتا ہے جو ان میں سے تعریف ہے کہ اولی مرتبہ حاجت و کفایت سے
زائد اٹھانے سے یہ تر تھا کہ تیرا کیا جاوے کہ اولی مرتبہ حاجت پر کھانے پہننے میں جو اس وجہ سے ثواب ہو وہی واسطہ علی مرتبہ حاجت تک ہر طرف سے
نیچے ثواب ہر گنا نخلات صدقہ کے کہ ہیں زیادہ ثواب ہے۔ فی البیت و البیت و البیت۔ اسی البیت الغریبی یعنی راہ الہی میں خرچ کرنے میں حالت فراخ دستی
میں اور تنگ دستی میں پس سر کی تفسیر پس سر و ضرر کی عسر سے کی ہے اور حال اسکا سخاوت ہے پس ظاہر ہوا کہ وہ عمدہ صفت سخاوت رکھتے ہیں جسکی تعریف میں
کے عزت کی احادیث صحاح میں وارد ہے۔ وَالْكَافِرِينَ الْغَيْظُ۔ الْكَافِرِينَ عَنْ امْضَاءِ مَخِ الْقَدَرَةِ كَلَفَ تَشْدِيدِ فَا مَخِ رُكْنَا وَوَالْعَبِي
غَيْظُ وَغَضَبُ شَدِيدٌ كَوَا وَجُودِ قَدَرَتِ كِ رَوَانِ كَرْنِ سِ رُكْنِ وَابِ مِیْن۔ کیونکہ تعریف یہی ہے کہ قابو کے ساتھ ترک کرے ورنہ جو غصہ تا نہیں سکتا
وہ تو خدا و خواہی جائیگا یہ نفس کے مالک ہونے اور کمال علم کا بیان ہے۔ اور حضرت ابو ہریرہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلعم نے فرمایا کہ اگر برکت
وہ نہیں جو دوسروں کو چھڑے بلکہ وہ ہے جو غصہ کے وقت اپنے نفس کا مالک ہو وادہ التجاری وسلم۔ اور انس بن عبد بنی سے روایت ہے کہ رسول اللہ
صلعم نے فرمایا کہ جسے غصہ پی لیا حالانکہ وہ اپنا غصہ تارنے پر قابو رکھتا ہو تو قیامت کے روز اللہ تعالیٰ اسکو جمع خلایق کے دربار میں بلاتا ہو گا
کہ جو ان جہشتی سے جسکو چاہے پسند کرے رواہ الترمذی و ابو داؤد و ادبہ کمال رضامندی کا بیان ہے وَالْعَافِينَ عَنِ النَّاسِ

أَضْعَافًا مُّضَاعَفَةً - بالف و دو نہا بان تزیید وافی المال عند حلول الابل تو خروا الطلب یعنی اکثر کی قرائت مضاعفہ بالفاز باب
مفاعله ہر اور تافع و ابن عامر و یقوب کی قرائت بدون الف از باب تفخیل ہر اور معنی یہ کہ مت کھاؤ سو و صنف مضاعفہ بانظروا کہ ادا کرنے کی
میعاد آنے پر مال میں بڑھا دو اور مطالبہ میں مہلت و تاخیر ویدو۔ چنانچا جیسے کہ بعض نے کہا کہ یہ کلام نم گونہ بالا پنج غیب تہذیب کے واسطے مبتدا ہر
اور بعض نے کہا کہ قصہ احد کے درمیان کلام مختصر ہے۔ پھر مضاعفہ کی قید اس واسطے نہیں کہ سود کھانا اس قید کے ساتھ کہ مضاعفہ ہو تب حرام ہر
ور نہیں کیونکہ پہلے معلوم ہو چکا کہ سود مطلقا حرام ہر پس یہ قید بیان اہل عرب کی عادت کے موافق ہو کہ وہ ایک ت کے واسطے عرض تیتھے اور سود
مقرر کرتے پھر میعاد آنے پر اگر قرضہ را داتہ کرنا تو باہمی رضا مندی سے کسی قدر مال اصل میں بڑھا کر پھر میعاد مقرر کرتے یہاں تک کہ قرضہ خواہ اکثر
اصل سے گئی گونہ مال آخر کو لیتا اور بعض نے کہا کہ صنف جمع صنف کی ہر چونکہ جمع قلت ہر اور اکثر ہر لہذا مضاعفہ کی قید بڑھاوی۔ و اتقوا
اللہ تیر کہ یعنی سود خواری چھوڑنے کے ساتھ تقویٰ کر دو مترجم کے نزدیک ظاہر یہ کہ اللہ تعالیٰ کا تقویٰ کر دو ہر بات میں از انجملہ یہی ہر کوئی کہ
فرمایا لَعَلَّكُمْ تَتَّقُونَ - تقو زدن - خود سعادت دارین حاصل کرو۔ یہ امر اور بے تقویٰ ہر حال ہوگا اور میں لیل ہر کہ سود خواری کبیرہ
گناہ ہر اور اسکو حلال جانتا کفر ہو اور اگے فرمایا - وَ اتَّقُوا النَّارَ الَّتِي أُعِدَّتْ لِلْكَافِرِينَ - ان تعدو بہا یعنی دوزخ سے بچو یعنی
بچوس بات سے کہ دوزخ سے عذاب کیے جاؤ اور ابن عباس نے فرمایا کہ اس میں مسلمانوں کو تنبیہ ہر کہ ابو غیرہ جو اللہ تعالیٰ نے حرام کیا ہر ہر گناہ
کی عقوبت رکھی اسکے مرتکب ہون اور عمارک میں کہا کہ ابو حنیفہ فرماتے کہ ہر کسی خوفناک آیت ہر کہ اللہ تعالیٰ نے اس میں مومن کو اس گناہ کی وعید کی جو
کافروں کے واسطے مہیا ہر بشرطیکہ تقویٰ نہ کریں اور حرام سے جناب نہ کریں کہ اس میں جہیزہ فرما کا ہر جو کہتے ہیں کہ ایمان کے بعد
کوئی گناہ ضرر نہیں کرتا اور ہمارے نزدیک کافروں کے سوائے گناہ گاریوں دوزخ میں جا بیگا مگر آخر اسکو جنت ہی ملے گی مترجم کتاب ہر غنیۃ الطالبین
وغیرہ سے جو لوگ نقل کرتے ہیں کہ امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ یہ سب بتناں ہر۔ وَ اطِيعُوا اللَّهَ وَ الرَّسُولَ - اطاعت کرو اللہ و رسول
کی ف محمد بن اسحاق نے کہا کہ اس میں ان لوگوں کو خطاب ہر جنہوں نے اُحد کے روز حکم حضرت صلعم کی نافرمانی کی لَعَلَّكُمْ تَرْجَعُونَ - یعنی اطاعت کرو
بامید رحمت الہی عزوجل - کذا قيل - سوسا رجعوا - اور جلدی کرو اکثر کی قرائت و سار علوا و عطف بر مال ہر اور نافع و ابن عامر کی
قرائت بدون واد جملہ مستانفہ ہر۔ اور عطاء بن ابی رباح نے مسلا روایت کی کہ مسلمانوں نے حضرت صلعم سے کہا کہ یا رسول اللہ کیا نبی ہر اسرائیل ہا
پسبت اللہ تعالیٰ کے نزدیک بزرگ تھے کہ جب ان کوئی گناہ کرتا تو صبح کو اسکے دروازہ پر کفارہ لکھا ہوتا کہ ناک کاٹ کاٹ یہ کہ وہ کس
بنی صلی اللہ علیہ وسلم خاموش ہے پس یہ آیت ہرزی و سار عوالی مغفرۃ من یکم الا یہ - اخر جہ عبد بن حمید وغیرہ واصل جواب یہ کہ تم لوگوں کو کہت
ہر کہ اللہ عزوجل نے تمہارے واسطے نیک کام ایسے مقرر فرمائے ہیں جو ثواب کے ساتھ کفارہ گناہ بھی ہیں کما فی قولنا الحسنات یزیدن السیات
یہ نیکیاں دور کرتی ہیں گناہوں کو۔ اری مغفرۃ من یر یرکم - ابن عباس سے ایک روایت میں اسے اسلام کی طرف اور دوسری میں اہل توبہ
کی طرف و از علی کریم اللہ و جاد اسے فرائض کی طرف و از انس و سعید بن جبیر نماز جماعت کی تکبیر اولیٰ کی طرف اور بعض نے جہاد
فرمایا اور ظاہر ہے یہ میں کہ ایسی چیز کی طرف دوڑو جو موجب مغفرت ہو پس یہ سب امور میں شامل ہیں لہذا کہا گیا کہ اعمال صالحہ کی طرف
و حجتہ - یعنی سار عوالے جنت پہلے گناہوں سے پاک کرنے کو مغفرت کی طرف دوڑایا پھر ثواب حاصل کرنے کو حجت و رضا مندی کی
طرف راہ دی عَرْضْهَا السَّمَوَاتُ وَ الْأَرْضُ - اسی کو رضما لو وصلت احد لہا بالاخری و العرض السعۃ - یعنی ایسی جنت کی طرف
جس کا پھیلاؤ آسمان زمین ہر اسی اندھ پھیلاؤ ان دونوں کے ہر اگر ایک دوسرے سے ملانے جاوین اور عرض معنی موت ہر تفسیر ابن عباس

لَيْسَ لَكَ مِنَ الْأَمْرِ شَيْءٌ أَوْ يَتُوبَ عَلَيْهِمْ أَوْ يُعَذِّبَهُمْ فَإِنَّهُمْ ظَالِمُونَ ۝ وَلِلَّهِ مَا

تیرا اختیار کچھ نہیں ہے یا انکو توبہ دے یا انکو عذاب کرے کہ وہ ناسخ پر ہیں اور اللہ کا مال ہے
 فی السموات وَمَا فِي الْأَرْضِ ط لَيْفَ لِمَنِ يَشَاءُ وَيُعَذِّبُ مَنْ يَشَاءُ ۝ وَاللَّهُ غَفُورٌ رَحِيمٌ
 جو کچھ آسمان میں اور جو زمین میں ہے بخشنے میں بندے کو چاہے اور عذاب کرے جس کو چاہے اور اللہ بخشنے والا مہربان ہے
 و نزل لما كسرت رابعة لهن صلعم و سبع و جديوم احد و قال كيف لفلان قوم خضبوا وجههم بالدم - اور نازل ہوئی یہ آیت جبکہ احد کی لڑائی
 میں غنیمت مشرک نے آنحضرت صلعم کو پتھر کھینچ مارا اور آپ کے اگلے پیچے اوپر کے چار دانت ٹوٹے اور چہرہ مبارک پر کچھ پٹ گیا اور خون جاری
 ہوا اور آپ نے فرمایا کہ کیونکر فلاح پاؤ گی وہ قوم جنہوں نے اپنے نبی کے چہرہ کو خون سے رنگ دیا مترجم کہتا ہے اسی کے مانند اہل کلم واحد نے
 حضرت انس سے روایت کیا اور بخاری نے تفسیراً ذکر کیا اور علی بن ابی طالب نے اس قصہ سے مربوط ہے اور نیز بخاری و نسائی و امام احمد نے عبد اللہ بن عمر
 سے روایت کی کہ میں نے رسول اللہ صلعم سے سنا فرماتے تھے کہ اے اللہ میرے لعنت کر فلان و فلان پر اللہ میرے لعنت کر حارث بن ہشام پر اللہ میرے
 لعنت کر سہیل بن عمرو پر اللہ میرے لعنت کر صفوان بن امیہ پر پس نازل ہوئی یہ آیت - لیس لك من الامر شي الاية پھر اللہ تعالیٰ نے ان ب کو توبہ کی
 توفیق دیدی و ہذا لفظ احمد - اور دوسری روایت میں ہے کہ چار شخصوں پر لعنت کی بددعا کرتے اور بعض روایت میں ہے کہ یہ دوسری رکت نماز فجر میں
 بعد رکوع کے ہوتا تھا - اور جاتا چاہیے کہ مشرکین مکہ نے بہت سے ایمان لانے والوں کو پکڑ کر یا غزوہ کھانا اور طرح طرح کی تکلیفیں دیتے اور مینہ گرانے
 نہیں دیتے تھے اور قبیلہ مضر کے کفار بہت سخت تھے اب سنو کہ بخاری رحمہ اللہ نے ابو ہریرہ سے روایت کی کہ میں نے کبار اوقات آنحضرت صلعم رکوع
 سے اٹھ کر سب اللہ من حمد و بندا دکا کمر کینے کے بعد کہتے اے اللہ میرے نجات دے ولید بن الولید کو اور سلمہ بن ہشام و عیاش بن ابی ریحہ و لک ب
 مومنون کو جو ضعیف کر کے پکڑے گئے ہیں اے اللہ میرے سخت روند دے مضر کو اور یہ روندا اتنے قحط کے سال کر دے جیسے حضرت یوسف علیہ السلام
 کی قوم پر ہوئے تھے اسکو آواز سے کہتے تھے اور بعض نماز فجر میں فرماتے اے اللہ میرے لعنت کر فلان و فلان کو جو قبیلہ عرب کا نام لیتے تھے بیان تک
 کہ نازل ہوئی یہ آیت لیس لك من الامر شي الاية - قال المترجم ان روایات میں سب نزل کی تصریح نہیں ہے اور ایسے ہی بعض روایات میں آیا کہ صحابہ
 بیرونہ کو جب عامر بن الطفیل نے شہید کیا تو آپ کو سخت ملال ہوا کہ آپ نماز میں چند قبائل پر لعنت کی بددعا فرماتے یہاں تک کہ نازل ہوئی یہ آیت - آمین
 بھی سب نزل نہیں اور بخت و کلام و تحقیق مقام بیان دراز ہو گنجائش نہیں اتنا معلوم کرنا چاہیے کہ سب نزل ابھی نہیں ہو چکے تھے مفسر نے ذکر کیا اور
 قبل نزل کے آپ ایسا کرتے تھے پھر چھوڑ دیا اور اس میں یہ کہ نزل اسکا شاید کمر واقع ہو اور یہی واقع و اقرب تحقیق ہے واللہ اعلم کیسے
 لَكَ مِنَ الْأَمْرِ شَيْءٌ - بل الامر شد فاصبر یعنی تیرا کچھ چھینا نہیں بلکہ اختیار اللہ تعالیٰ ہی کو تو صبر کر - أَوْ يَتُوبَ عَلَيْهِمْ
 اور بخشنے والے ان - اسی لئے ان یسألونہ بالاسلام - یہاں تک کہ اللہ تعالیٰ اجیر توبہ قبول کرے باین طور کہ اسلام دیدے - أَوْ يُعَذِّبَهُمْ
 فَإِنَّهُمْ ظَالِمُونَ - بالکفر - یا انکو عذاب دے کیونکہ وہ ظلم کرتے ہیں بسبب کفر کرنے کے ف لیس انفعال ناقصہ و لک اسکی خبر مقدم
 اور شی اسم موصوفہ اور من الامر حال از اسم ہے اور امر کے معنی حکم کے بیان کیے گئے ہیں یعنی حکم تیرا نہیں بلکہ اللہ تعالیٰ ہی کا ہے - پھر جو معنی مفسر نے
 ذکر کیے ہیں اکثر مفسرین نے بیان کیا ہے کہ ابن کثیر نے محمد بن اسحاق سے ایک وجہ دیگر نقل کی کہ لیس لك من الامر شي اسم موصوفہ ہے
 اور قولہ او یسألونہ عطف ہے او یسألونہ پر اور حال یہ کہ لفظ طراف من الذین کفروا و یسألونہ علیہم و علیہم - ان چار وجوہ سے آئے
 حال کا استفہار کیا اور پوشیدہ نہیں کہ آمین بعد ہر اگرچہ - ابن کثیر و بیضاوی نے اس طرف سیلان فرمایا ہے فقال - وَلِلَّهِ مَا

لک درجہ اول انکو در سری فی تیرا نام و سبب تکلیف ہے

قلت شدید کے مترادف ہیں نصرت دیدی۔ لیتقطع کمتعلق نصر کم ای لہلہاک۔ یعنی تعلق اسکا نصر کم سے ہوا اور معنی اس کے یہ کہ تم کو نصرت دیدی تاکہ ہلاک کرے۔ طر فاکمین الذین کفرہوا۔ بالقتل والاسر۔ ایک طرف کو کافرون سے قتل و قید کیا تھا وہ طرف یا تو مجھے طاقت و جماعت ہو یا مجھے شرفا ہو کیونکہ اطراف العرب بمعنی شرفا عرب بلو لاجا تاہو اور بدر میں یہی ہوا کہ جو لوگ مشرکوں کے مدد تھے مارے گئے اور بہت سے قید ہو گئے کہ باقیوں کی قوت کم ہو گئی۔ پھر مفسر نے قتل و قید کیا تھا، جو کہا تو یہ کیسے قدر فعل سابق سے نامناسب ہے کیونکہ لیتقطع کی تفسیر لہلہاک سے کی اور قید ہوئے ہیں ہلاکت نہیں اور نیز وہ لوگ جو قید ہوئے تھے فدیہ دیکر رہا ہو گئے تھے چنانچہ آویگا۔ الا انک ہلاک سے محض تباہی مراد ہو فافہم قوله۔ اؤلیکبتہم۔ ندیم بالہرمیۃ۔ یا ذلیل کرے انکو ہزیمت سے یعنی یا ذلیل کرے انکو ہزیمت یا قید سے۔ فلیقلوا یرجوا۔ خائنین لم یالوا اراموہ۔ پس لوٹیں نامراد کہ جو مقصود تھا وہ انھوں نے نہ پایا واضح ہو کہ غزوہ بدر کا خلاصہ یہ ہے کہ ہجرت کے دوسرے سال آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے قافلہ قریش کی جو شگائی جو شام سے آیا تھا جب خبر ہوئی تو آپ فقط ۳۱۲ آدمیوں سے اس قافلہ کو گرفتار کرنے کے لئے اور باقیہ کو نہیں بلایا جتنے کہ بہتوں کو خبر ہوئی۔ اور صفحہ فائدہ والوں نے خوالگی گٹھلیوں سے پہچان کر راہ میں کوئی جاسوس نہ کا یا تھا تو وہ پہلے ہی بجال کر سٹل سمندر کی طرف ہو رہا اور قریش کو خبر ہو چکی تو وہ ایک ہزار مسلح فکھر بدر میں پہنچے تو مقلد ہو گیا جس کا کوئی قرار پہلے سے نہ تھا آخر عجیب بات سے کفار مقتول اسیر ہوئے حالانکہ بڑے بہادر تھے۔ احد کی لڑائی اس کے دوسرے سال ہوئی تھی جن لوگوں نے اس کی کو بھی غزوہ احد پر محمول کیا وہ تو لیتقطع طرفا من الذین کفروا الایۃ کے معنی یہ بیان کرتے ہیں کہ ابتداء جنگ میں حضرت سید الشہداء رحمہ بن عبد المطلب اور اس کے والد حضرت علی کرم اللہ وجہہ نے بڑھ کر بعض مشرکین کو مع ان کے نشان بردار کے پیچھا کیا یہاں تک کہ نشان گر گیا اور مشرکین نے شکست کھائی اور مسلمان ان کے وسط لشکر میں لوٹ میں مشغول ہو گئے اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے عبداللہ بن جبیر کو پچاس تیر اندازوں سے پہاڑی پر مقرر کیا تھا اور حکم دیدیا کہ تم لوگ یہاں ٹھنا اگرچہ ہم لوگ ہلاک ہو جاویں یا فتح پاویں لیکن یہ دیکھ کر پہاڑی والوں نے جو عبداللہ بن جبیر کیا تھا پشت لشکر کی حفاظت پر تھے پہاڑی چوٹی پر چڑھ کر عبداللہ بن جبیر نے سمجھا یا کہ خلاف حکم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے دس آدمیوں کے باقی سب لوٹ میں آکر مشغول ہوئے یہ دیکھ کر مشرکین سواریوں نے گھائی کی طرف سے قہقہہ کیا اور دس آدمی مع عبداللہ بن جبیر کے کثرت سے زخم اٹھا کر شہید ہوئے اور مشرکین نے پیچھے سے حملہ کر دیا کہ مسلمانوں کی جماعت آخر کار سخت پریشان کر دی اور ہوا جو ہوا اگر رسول یا اٹھا رہے مشرک مارے گئے اور ساتھ سے زیادہ مسلمان شہید ہوئے اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا چہرہ مبارک واگلے رابعیہ دانت شہید ہوئے۔ یہ توجیہ اگرچہ قریب ہی مگر قریب ہی ہے کہ حال روز بدر یہی کہ اس میں شرف قریش مارے گئے اور شتر قید ہوئے تھے۔ اور آئیہ کریمہ میں اشارہ ہے کہ اسباب کی طرف سے نظر اٹھا کر مسبب الاسباب پر نظر رکھیں اس واسطے مدعا کے سے تسکین دیکر فرمایا۔ والنصر الا ان عند اللہ العزیز الحکیم تا عرائس البیان میں ہے قوله ولقد نصرکم اللہ بیدروہم ذلہ۔ اذہ کی لفظ میں علم مرتبہ کا اشارہ ہے یعنی جس کو وہ ذلت حاصل ہو جو انوار کبریا و عظمت کھلنے کے وقت پیدا ہوتی ہے یعنی انوار کبریا و عظمت پہر ظاہر ہوئے کہ ان کے وہ بہترین اس کا نقش سخت ذلیل ہو گیا تو وہ نامعلوم میں نہایت عظیم و باہمیت ہوتا ہے اور تائید انہی سے منصوص اور ہر منکر کے سامنے خوار ہوتا ہے اس واسطے کہ اس پر حلال آتی کا لباس ہوتا ہے جس سے ہر سنگہ ڈرتا و لرزتا ہے اور امیر المؤمنین عمر بن الخطاب اس شان سے موصوف تھے چنانچہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ شیطان بھاگتا ہے سائے عمر رضی اللہ عنہ سے اور شیخ ابو عبد الرحمن السہلی نے قوله ولقد نصرکم اللہ بیدروہم کہا اسی بسبب تمھارے صنعت کے اور تمھارے توکل صحیح کے اپنے پروردگار پر اور تمھارے بے قطع ہوجانے کے اپنے حول و قوت سے اور تمام امرا اپنے پروردگار کے سپرد کرنے سے فہم

بن جاہل مشرکوں کی مدد کر گیا پس اپنے بہرگان گذر تو اللہ تعالیٰ نے نازل فرمایا۔ اِن یَفْکِیْمَانِ یَدُکُم بِرُکْمٍ تَاقُوْلَہُ مَسْمُوْمٌ۔ پھر کر کو شکست کفار کی
 خیر ہوئی اسے مشرکوں کی مدد نہ کی اور مسلمانوں کو بھی پانچ روز ملائکہ سے مدد نہیں دی گئی مگر لیں۔ اَلتَّحْفِیْفُ اَلتَّشْدِیْدُ یُخَفِّیْفُ اِذَا مَجَّ اَکْثَرُ کِی قَرَارَہُ
 ہو اور تشریف دینا اور معجزہ ابن عامر کی قزارہ ہے جو تکبیر کے معنی میں ہے یا تدریج کے معنی میں امی درجہ بدرجہ کر کے اتریں بلکہ۔ یَفْکِیْمُ ذَلِکَ یُوْنُسُ
 یعنی نکو ضرور مدد کا فی ہر حال **اَلْمَقْصَرُ فِی الْاِتْفَالِ بِالْف لَانہ ادرہم** اولاً بہائم صارت ثلثہ ثم صارت خمسہ کما قال تعالیٰ۔ اِنَّ تَصْبِرُوْا۔ علی
 لقار العار۔ اگر کہا جاوے کہ سورہ انفال میں تو ایک ہزار اند کو رہیں جواب یہ کہ پہلے انکو ایک ہی ہزار سے مدد دی گئی پھر وہ تین ہزار ہوئے پھر
 پانچ ہزار ہوئے اور یہی قول ربیع بن انس سے مروی ہے چنانچہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا۔ اِن تَصْبِرُوْا۔ یعنی اب اگر تم صبر کرو تین سے بھڑنے میں سَوْتَقُوْا۔ اللہ
 فِی الْمَآلِقَہِ اور ڈرو اللہ تعالیٰ سے خلافت کرنے میں۔ وَاِذَا تَوَلَّیْکُمْ۔ اِیْ اَلْمَشْرُکُوْنَ مِنْ قَوْمِہُمْ۔ وَفِیْمَ۔ ہَذَا یُحْمِلُ ذِکْرُکُمْ مَکَیْمَہُ الْخَمْسَیۃِ
اَلَا فِی قَبْلِ الْمَلِکِہِ مَسْجُوْمَیْنِ۔ یکسر الواد و فتحنا امی معلین و صبر و انجیز اللہ وعدہ بان قاتلت معہم الملائکہ علی خیل بلق علیہم علم صفر و
 بعین ارسلو ہا میں اکتافہم۔ اور آوین مشرک اسی وقت تو مدد کر گیا تکو تھا لاپروہ کار پانچ روز ملائکہ مسوین سے ف مسوین یکسر الواد و قزارہ البوعمر و
 و ابن کثیر کی ہے اور بفتح الواد و یاقین کی قزارہ ہے اور معنی اسکے معلین یعنی اول قزارہ کے موافق یکسر لام اور مقول سکا خود ملائکہ میں یا گھوڑے انکے
 اور دوم قزارہ کی موافق بفتح لام ہے۔ اور مسلمانوں نے صبر کیا اور اللہ تعالیٰ نے وعدہ پورا کر دیا یا نیطو کہ ملائکہ نے مومنوں کے ساتھ بلق گھوڑوں پر قبائل کیا
 اور اپنے زور و عمامہ اور سپہ سوار کے انکو اپنے منہ یا ٹپھوں کے درمیان چھوڑا تھا۔ یہ ابن عباس سے روایت ہے کہ ابن کثیر در قول یہ کہ یہ وعدہ متعلق
 بقولہ واذھروت من اہلک ہوسے یہ بر و زاحد ہو گا اور یہی قول مجاہد و عکرمہ و صحا کہ وزہری و یوسی بن عقبہ وغیرہم کا ہے کہ ہر کس نے ان بزرگوں نے کہا کہ
 پانچ ہزار سے امارہ حاصل نہیں ہوئی کیونکہ مسلمان اس روز بہٹ گئے اور عکرمہ نے فرمایا کہ تین ہزار سے بھی مدد ملی کیونکہ صبر و تقویٰ کی شرط نہ پائی گئی کیونکہ
 بھاگے اور صبر نہ کیا پس ایک فرشتہ سے بھی مدد حاصل نہ ہوئی۔ اور قورنیم معنی و فتم مفسر نے کہا۔ اور کہا گیا معنی و جہم یعنی اسی راہ سے ہر حال کہ اس وقارہ
 و دبیح و سدری۔ اور کہا گیا من سفر ہم ہر اسی سفر سے۔ قالہ العوفی عن ابن عباس۔ اور کہا گیا فور معنی جوش و غضب ہے اسی غضب نہا۔ اپنے جوش غضب
 میں قالہ المجاہد و عکرمہ و ابو صالح اور کہا گیا۔ من غضبہم و وجہہم قالہ الصنحا کہ پھر مسوین یعنی معلین پس ہر چنانچہ حضرت علی کرم اللہ وجہہ سے
 روایت ہے کہ بدر کے روز سوار ملائکہ صوف سفید تھا اور انکے گھوڑوں کی پیشانی میں بھی تھا و راہ ابن ابی حاتم اور سرج و زور و عمامہ سے سپید و غیرہ اقوال ہیں
 اس میں طول کلام بیکار ہے۔ اور یہ روایت ابن عباس سے صحیح ہوئی کہ ملائکہ نے سوائے بدر کے اور کسی روز قتال نہیں کیا بلکہ سامان و خیر کے طور پر رہتے
 تھے۔ اگر کہا جاوے کہ جبریل علیہ السلام ایک دھکے سے تمام کافروں کو میٹ سکتے تھے ایک ہزار وغیرہ کی کیا ضرورت تھی تو علامہ بی نے جواب دیا
 کہ بدین غرض کہ فضیلت بنی صلی اللہ علیہ وسلم صحابہ کو حاصل ہو اور ملائکہ بطور سامان و جہاد کے لشکر کے مدد دی رہیں اور یہ عایت ان سبب کی ہے جو
 تعالیٰ نے جاری فرمائے ہیں حالانکہ وہی سبب کا خالق ہے۔ اور علامہ باندھنا سوار ملائکہ ہر عمامہ کا سر لٹکانا چاہیے اور حدیث میں پس پشت دونوں ہنڈھونکے
 درمیان مذکور ہے اور بعض آحاد میں دونوں سرے دونوں طرف سے سینہ پر آئے ہیں۔ وَاِذَا جَہَلَّہُ اللہ۔ اِیْ اَلَا مَآرِد۔ اِیْ اَلَا کُتُبُہِ اِی
 لکھ۔ اَلانصر۔ وَاِذَا جَہَلَّہُ لَکِن۔ قُلُوْا لَکُم مَّجِیۃ۔ فلا تجزع من کثرة العاد و ظنکم۔ اور نہیں قرار دیا اللہ تعالیٰ نے اسکو کہ اپنے
 مدد دینے کو، مگر لشکر کے واسطے تمھارے دستاورد فتح کے، اور تاکہ مطلب میں ہوں (یعنی بھڑے نہیں) دل تمھارے اسکے ساتھ پختہ نہ کرین تمھارے
 دل دشمنوں کی کثرت اور تمھاری قلت سے۔ وَاِذَا اَلْمُضْمِرُ اَلَا مَعِیۡنُ عِیۡدِ اللہ الْعِزِّ اَلْحَکِیْمِ۔ اور نصرت نہیں مگر اللہ تعالیٰ
 کے یہاں سے جو عزیز حکیم ہے۔ یونہی من یثار لیس بکثرة العابد۔ وہی جسکو چاہے نصرت دیتا ہے اور لشکر کی کثرت پر نہیں ہر لدا یا جو تمھاری

مِّنَ الْمَلَائِكَةِ مُسَوِّمِينَ ۝ وَمَا جَعَلَ اللَّهُ إِلَّا بَشَرًا لَّكُمْ وَلَتُظْمِنُنَّ قُلُوبُكُمْ بِهِ

مُشْتَبَہً پلے ہوئے گھوڑوں پر اور یہ تو اللہ نے تمہارے دل کی خوشی کی اور تاکہ تسکین ہو تمہارے دلوں کو
وَمَا النَّصْرُ إِلَّا مِنِّي عِنْدَ اللَّهِ الْعَزِيزِ الْحَكِيمِ لِيَقْطَعَ طَرَفًا مِّنَ الَّذِينَ كَفَرُوا
اور زمین مدد گر اللہ کے پاس جو در دست ہو حکمت والا تاکاٹ ڈالے ایک طرف کافروں کو

وَيُكَلِّمُهُمْ فَيَنْقَلِبُوْا خَائِبِينَ ۝

یا اونکو ذلیل کرے کہ پھر جاوین نامراد

وَلَقَدْ نَصَرَكُمُ اللَّهُ بِبَنِي إِسْرٰءِيلَ - موضع بین مکہ والمدینۃ - بدر ایک مقام در میان مکہ و مدینہ کے بنام بنی اسرائیل بنی اسرائیل
باجاہ بدر مشہور ہوا اور یہ لڑائی بروز جمعہ ہفتم شعبان سنہ دوم ہجری میں بنی اسرائیل کے اتفاقاً واقع ہو گئی حسین اللہ تعالیٰ کے مومنوں کو فتح دی اور توبہ
و خیرہ جو قریش کے سرغنہ تھے مارے گئے حالانکہ مسلمان تین اسکوتیرہ آدمی بے سامان تھے اور مشرکین کوسوا دہ ہزار کے در بیان پورے سامان سے تھے
ہی فرمایا - وَلَقَدْ نَصَرَكُمُ اللَّهُ بِبَدْرٍ - وَأَنْتُمْ أَذِلَّةٌ - لِقَالَةِ الْعَدُوِّ وَاسْلَاحٍ - اذلتہ جمع ذلیل پس ذلت بسبب قلت تعداد و سامان جنگ کے
ہر حال المعنی اللہ تعالیٰ نے تم کو بدر کے روز فتح دی حالانکہ تم بے مقدور تھے تاکہ جان رکھو کہ فتح ہوتا کثرت تعداد و سامان نہیں ہر اور عیاض
اشعری سے روایت ہے کہ میں فتح ملک شام کے واقعہ پر بیروک میں موجود تھا اور میرا بوجہ یہ کہ بنی اسرائیل و بنی ہاشم و خاندان ابی طالب
عیاض یہ پانچ آدمی ہر وار تھے اور حضرت عمرؓ نے حکم دیا تھا کہ جب قتال ہو تو تم سب کا سر دار ابو عبیدہ ہے پھر میں نے حضرت عمرؓ کو لکھا کہ کہو موت
نے گھیر لیا اور عمرؓ نے مدد چاہی تو جواب لکھا کہ تمہارا خط آیا تم سے مدد مانگتے ہو میں لکھا ایسے پاک کی طرف رہتا تھا ماہین کہ انہی سے مانگو کہ انکی نصرت
سب سے عزیز اور لشکر نہایت قوی ہر معنی اللہ عزوجل سے کہ اُس نے محمد صلعم کو تمہاری تعداد سے کم کو بدر کے روز فتح دی پھر جب میرا خط پہنچے تو تم اُس نے
لڑائی شروع کرو اور دوبارہ مجھے مت لکھو - عیاض کہتے ہیں کہ ہم نے کفار لشکر شام سے جو بہت کثرت سے تھے قتال کیا پس اللہ تعالیٰ کی مدد سے
ہم نے انکو چار فرسخ جھگا دیا اور بہت مال غنیمت ہاتھ آیا پھر سردار عیاض نے ہر کو مشورہ دیا کہ ہر ذی اس کو دس یوین - اور کہا کہ حضرت ابو عبیدہ
نے کہا کہ میرے ساتھ کون مراہت کر گانا تو ایک نوجوان بولا کہ میں بشر طبع آپ غصہ نہوں - کہا کہ پھر وہ آگے ہو گیا پس میں نے گیسرے ابو عبیدہؓ اور تھے
دیکھا اور وہ اسکے پیچھے ایک اعرابی گھوڑے پر تھے رواہ احمد و اسنادہ صحیح و قدر آخر جہاں ابن حبان فی صحیحہ - فَالْقَوْمَ اللَّهُ لَعَلَّكُمْ تَشْكُرُونَ
نعمتہ یعنی تقوی کرو اللہ سے شاید تم شکر کرو اسکی نعمتوں کا - پھر جب احد میں مسلمانوں نے گریز کیا تو اللہ تعالیٰ نے یاد دلایا کہ کیا سرت سے
ڈرے جبکہ نتیجہ اللہ تعالیٰ کی جوار رحمت میں تھا یا غلبہ کفار سے ڈرے حالانکہ صبر پر اللہ تعالیٰ تھا رانا نصرت پھر کسی طرف اللہ تعالیٰ ہر وہ
قلیل یا ذلیل نہیں ہوا و جب کسی طرف اللہ تعالیٰ کی نصرت نہ ہو کہ ورون ہوں تو خوار و ذلیل ہیں پس فرمایا - اِذْ سَخَّرَ اللَّهُ لَكُمْ يَدِ الْمُؤْمِنِينَ فَنَصَرَكُمْ
زبان ہے - يَقُولُ لِلْمُؤْمِنِينَ - تو عدم تم تطمینا لقلوبہم جب نومومنوں کو انکے دل کے طمیان کے لیے یہ وعدہ دیتا تھا - اَلَنْ يَكْفِيَكُمْ
اَنْ مِّمَّكُمْ مَّرَكُمُ ثَلَاثَةُ اَلْفٍ مِّنَ الْمَلَائِكَةِ مُنَزَّلِينَ - کیا تم کو کفایت نہیں کہ تمہارا رب تملکوتین ہر اطا کہ
منزلین سے مدد فرماوے ف یعنی تم کو بہت کافی ہے بلکہ فقط اللہ تعالیٰ کی نصرت کافی ہے - یہ تو عام دلوں کے طمیان کیلئے ہے اور پھر کرنے
از کو یضرم کے متعلق ہونے سے اشارہ کیا کہ یہ وعدہ بروز ہر واقع ہوا تھا نہ بروز احاحیسا کہ بعض مفسرین اس طرف گئے ہیں اور صحت قول
اول ہر وہی ابن جریر نے اختیار کیا ہوا و ابن ابی حاتم نے بسند صحیح عامر بنی سے روایت کیا کہ مسلمانوں کو بدر کے روز یہ خبر پہنچی کہ کفر

ثالث من الهجرة وحمل ظهره وعسكره الى احد وسوى صفوفهم وجلس جيشا من الرماة وامر عليهم عبد الله بن جبير بن جليل وقال انضخوا اعننا يا قبيل
لا يا تو نامن ورائنا ولا تبرحوا علينا او نصرنا سبه واقهر وراحا كما هو انخفض صلى الله عليه وسلم هزار مرد سے یا پچاس کم ایک ہزار مرد سے نکلے اور انہیں سے
تین سو مرد منافق واپس ہوئے اور شرکین تین ہزار تھے جن کا سردار ابوسفیان تھا اور حضرت صلعم جا کر احد کی گھاتی پر عدوۃ فریب پر اترے بروز
سینچر مہتمم شوال دیا گیا دھوپ کا قال ققادہ یا چودھویں کہا قال عکرمہ اسے تین ہجری کو اور پست اپنی و لشکر کی کوہ حد کسیرت کی اور مومنین
کی اصفین است کین اور ایک لشکر تیر اندازوں کا بٹھایا جو پچاس مرد تھے اور امیر مقرر کیا امیر عبد اللہ بن جبر کو اور بٹھا یا صفحہ جل پر یعنی درہ احد پر اور
حکم کیا کہ شرکین سواروں کو تیروں سے ہسے دور رکھو وہ ہمارے پیچھے سے ہم پر آنے یا وین اور اپنی جگہ سے مت ٹلو خواہ ہم مغلوب ہوں یا فتح یا وین
راخہ بدل من اذ قبلہ یہ ہذا پہلے اذ سے بدل واقع ہو۔ کھشت طاقان فیکم۔ بنو سلمہ و بنو حارثہ خواجہ العسکر یعنی وہ گروہ انہیں کے
وہ بنو سلمہ بکلام از قبیلہ خزرج اور بنو حارثہ از قبیلہ اوس ہیں جو لشکر کے دونوں بازو کیے گئے تھے۔ ان کفشتا۔ تخبنا عن القتال و
ترجعا لے مایع عبد اللہ بن ابی المنافق و صحابہ وقال علی من قتل النفسا و اولادنا و نال ابی حاتم السلی القائل لہ اللہ کم اللہ فی بنیکم و لفسکم لو علم
قالا لا تبغنا کم فبیتما اللہ تعالیٰ ولم یصرفا المنع جب تم میں سے دو گروہ نے کچھ ارادہ کیا یہ کہ نسل کر جاوین اچھین و نامردی کر جاوین لڑائی
سے ف لوٹ جاوین جب عبد اللہ بن ابی المنافق و اسکے ساتھی لوٹ گئے ہیں یہ کہہ کر کہ کس بات پر نکل کر ہیں ہم اپنی جانوں کو و اولاد کو اور ابو حاتم
سلی سے بولا جسے اس منافق مذکور سے کہا کہ میں تم کو قسم دلاتا ہوں اور خدا کا واسطہ دیتا ہوں تمھارے بنی و تمھارے جانوں کے غنیمتوں یوں
جواب دیا کہ اگر تم قتال جانتے تو تمھارے پیچھے ہو لیتے پھر اللہ تعالیٰ نے ہر دو گروہ کو ثابت رکھا اور وہ تین لڑے مقرر کئے کہتا ہے کہ جب عبد اللہ بن
ابی بن سطل منافق یہ کہہ کر لوٹا کہ کس چیز پر ہم اپنے کو اور اپنی اولاد کو قتل کریں تو ابو حاتم السلی اسکے پیچھے گئے اور کو قسم دلائی کہ نہ لوٹے تو انکو منے جواب
دیا کہ اگر آج ہم لڑائی جانتے تو تمھارے پیچھے چلتے و لیکن ہم نہیں دیکھتے ہیں کہ تم آج لڑو۔ اور بنو سلمہ و بنو حارثہ بھی لوٹنے کا ارادہ نہیں کتے تھے پس
عبد اللہ بن ابی کے لوٹنے پر انھوں بھی قصد لوٹنے کا کیا لیکن اللہ تعالیٰ نے انکو ثابت رکھا وہ نہیں لوٹے واللہ و لکھنا ناصر ہا سوا اللہ تعالیٰ
ان دونوں کا مددگار ہو۔ و علی اللہ فلیتوک علی المؤمنین۔ لیتقوا بہ من غیرہ۔ مومنوں کو چاہیے کہ اللہ تعالیٰ پر بھروسہ کریں و
نہ اور کسی پر۔ اور یہ جھڑپ تقدیم علی اللہ سے مستفاد ہو۔ حضرت جابر سے روایت ہے کہ جابر سے حق میں نازل ہوئی۔ اور بہت اکتفا انکے ان فضلا
الایہ اور کہا کہ ہم دونوں گروہ بنو حارثہ و بنو سلمہ تھے اور کہہ کہ ہم نہیں جانتے ہیں کہ وہ نہ اترتی اس واسطے کہ ان یفر ما یا اللہ تعالیٰ اللہ تعالیٰ و اللہ تعالیٰ
وسلم بھرت قتال واقع ہوا اور لوگوں نے حکم رسول صلعم کا خلاف کر کے غضب الہی کا کیا اور کشت کھا کھائے اور منافقوں نے باتیں بنائیں تو انکو اسی نعمت یاد
دلانے اور نصیحت بلین قرآن کے نازل فرمایا جیسا کہ منفر نے کہا کہ جب لوگوں نے نہرت ٹھائی تو انکو اسی نعمت سب ان کو یاد دلانے کے لیے نازل فرمایا تو اللہ
و لقد نصرکم اللہ بیدریق و انتم اذ لہ ف القوا اللہ لعلکم تشکروون ○ اذ تقول
اور اللہ نے تم کو مدد دی بیدریق میں حالانکہ تم پر مقدور تھے سو ڈرو اللہ سے شایر تم شکر کرو جب کہنے لگا
للمومنین ان یتکفیکم ان یمیدکم ربکم بثلثة الاف من الملائکۃ منزلین ○
سے انوں کو کیا تم کو کفایت نہیں کہ تمھاری مدد کرے پورے ہزار مائیں فرشتے اتارے ہوئے سے
بکی ان تصبروا و اتقوا و یا توکم من فورہم هذا یمیدکم ربکم بحسۃ الاف
صبر کرو اور پرہیز گاری کرو اور وہ آدمین تم پر اسی دم تو مدد بھیجے تمھارا رب پانچ ہزار
النبہ اگر تم

شکست کھائی اور اس دن کو یوم اُحد کہتے ہیں اس دن سورہ آل عمران کی سائٹھ آیتیں نازل ہوئیں حسین اسدن کے واقعہ کا بیان اور شکست اٹھانے والوں پر عتاب ہے۔ پس جمہور کے نزدیک یہ آیت کرمیہ بھی واقعہ اُحد کے بیان میں ہے اور یہی حضرت عبدالرحمن بن عوف و ابن مسعود و ابن عباس رضی اللہ عنہم سے مروی ہے اور یہی قول زہری و قتادہ و سدی و ہشون کا ہے اور حرج نے کہا کہ غزوہ احزاب ہر کما رواہ ابن جریر اور یہی مقال کعبی کا قول ہے اور یہی تہذیب اور ابن جریر نے کہا کہ قول اول صحیح ہے بلکہ آیت آئندہ قال ابن کثیر وغیرہ واقعہ اُحد کا مشال روز سنیچر کو سنہ تین ہجری میں واقع ہوا اور سب اسکا یہ ہوا کہ واقعہ بدر میں جب مال تجارت بچ گیا اور مشرکین مکہ کی جان بچی اور کثر مارے گئے تو مقتولوں کی اولاد و باقی بچے ہوؤں نے ابوسفیان سے کہا کہ یہ سب مال محمد سے لڑائی میں صرف کرنے کو رکھو اس انھوں نے تین ہزار لشکر جمع کر کے اُحد پر قریب مدینہ کے اتارا اور رسول اللہ صلعم نے جموں کی نازدینیہ میں پڑھکر مالک بن عمرو و ربیعہ کی نماز پڑھکر لوگوں میں شورہ لیا اور عبداللہ بن ابی منافق کو بھی اس روز طلب کیا اسے مدینہ میں گھڑنے کی راے دی اور یہی بعض صحابہ کی راے ہوئی کہ قریش اگر دہان پڑے رہے تو بڑی جگہ پڑیں اور اگر مدینہ پر چڑھیں تو مرد و برو سے مار نیگے اور خورقین و لڑکے ادر سے پتھر مار نیگے اور حضرت صلعم بھی اسی راے کی طرف مائل تھے و فرمایا کہ میں نے خواب دیکھا کہ میرے گرد گلہ گاؤں کا ذبح کیا ہوا ہے اسکی مین نے تاویل بہتر دیدی اور میں نے دیکھا کہ میری تلوار کے پیلے میں خون ہو گیا اسکی مین نے تاویل دی کہ ہزیمت ہوگی اور میں نے دیکھا کہ میں نے اپنے دونوں ہاتھ ایک زرد حصین میں داخل کر دے اسکی مین نے تاویل بہتر دیدی اور دوسرے دن جو بدر میں شریک ہوئے تھے باہر نکلنے لگے کی راے دی اور صراحت کیا آپ اندر گئے اور سامان جنگ ہنکر کھلے یہ دیکھ کر وہ نادم ہوئے کہ آنحضرت صلعم پر وحی آتی ہے ہم نے دیری کی تو عذر کرنے لگے کہ یا رسول اللہ اگر آپ چاہیں تو گھڑیں آپ نے فرمایا کہ کسی نبی کو رو نہیں کہ سامان جنگ ہنکر لوٹے یہاں تک کہ اللہ تعالیٰ حکم کرے جو چاہے پس ہزاروں کی جماعت سے کھلے جب مقام شوط تک پہنچے تو عبداللہ بن ابی منافق تین سو کی جماعت سے لو گیا جو حضرت صلعم نے اسکی راے کو نہیں لیا اور باقی لشکر سے آپ اُحد پر پہنچ گئے اور عدوہ قریب اُترے اور لشکر کی پشت اُحد کی جانب کی اور کہا کہ کوئی نہ لڑے جب تک میں حکم بدوں پھر سات سو کی جماعت سے آپ نے لڑائی کا تہیا کیا اور تیر اندازوں پر عبداللہ بن جریر کو سردار کیا وہ پچاس تیر انداز تھے اور فرمایا کہ جسے مشرکین کے سواروں کو دور رکھنا کہہ اے پیچھے سے حملہ آور نہ ہوں اور برابر اپنی جگہ پر جمے رہنا خواہ ہو کہ علیہ ہوا ہم علیہ ہوا اور خوبا کبیر کے مصعب بن عمیر کو لوار لشکر دیا اور لشکر قریش نے جو تین ہزار تھے تہیا کیا اور انکے ساتھ دو سو گھوڑے تھے ان سواروں کے میں نے یہ خالد بن الولید کو اور مسیرہ پر عکرم بن ابی جہل کو سردار کیا اور لوار بنی عبدالدار کو دیا اور باقی قہد ان آریات میں آویگا پس ہی اللہ تعالیٰ نے ذکر فرمایا یہ اوذعدت من الملک طرف منصوب بفعل مقدر ذکر ہے اور عدو کہتے ہیں صبح کے چلنے کو۔ یہاں ابن جریر نے اشکال کیا کہ اس قصہ میں بعد نماز جمعہ کے آپ کا زمانہ ہونا کیونکر نہ ہو کہ یہ اور جواب دیا کہ عدوہ تو مومنوں کو متاع قتال کی واسطے سورہ سنیچر کی صبح کو واقع ہوا مگر کچھ کتنا ہے کہ من الملک کا تعلق غارت سے رکھنا اس صورت میں مشکل ہوگا اور بعض نے جواب دیا کہ کبھی عدوہ و رواح مطلق چلنے و آنے کے معنی ہیں بدوں اعتبار وقت کے مستعمل ہوتا ہے جیسے صبحی بدوں اعتبار وقت صبحی کے بولا جاتا ہے۔ اور من الملک اس واسطے فرمایا کہ آپ حجۃ عائشہ سے نکلے و روانہ ہوئے تھے اور اس میں حضرت عائشہ کے اہل رسول اللہ صلعم ہونے پر تفصیل ہے اور یہ بڑی فضیلت ہے۔ متبوعی۔ تنزل۔ المؤمنین صقاعہ للقتال۔ تو امارتا تھا مومنوں کو متاع قتال کے لیے۔ متاع جمع مقعد اور مراد مرکز جمع مرکز ہر جہاں وہ کھڑے ہوئے اجمال در حالیکہ تو موقع سے امارتا تھا مومنوں کو مرکز قتال میں۔ واللہ سمیع۔ لا قالکم۔ اور اللہ تعالیٰ نے والا ہو تمھارے اقوال کا۔ علیکم۔ باحوالکم۔ جاننے والا تمھارے احوال کا ہے۔ و یہ یوم اُحد خرج صلعم علیہ والہ وسلم بالف اولائین رجلا و لشکر ثلثہ آلاف و نزل بالشعب یوم بہت سابع شوال سنہ

[illegible]

نصب نزع خافض ہی اور فی جنال اس واسطے کہ یا لون از الو بمعنی کی و کوتاہی متعدی بحرف ہر ہی واسطے کہا کہ معنی یہ میں ہر کسی کر نیکی تمہارے
 لیے اپنی کوشش تک بھڑکنے میں اور مہینا وی نے فرمایا کہ متعدی مفعول ہوا جسے عرب بولتے ہیں لا الگوں کفنیاً اسوجہ سے کہ متضمن
 معنی منع کو یا معنی نقص کو ہر دو دانتوا۔ مآ عیتکم۔ ای عتکم و ہوشدۃ الضر۔ دل سے چاہا ان کا فزون نے تمہاری عت کو یعنی سخت
 ضرر کو قلدبت۔ ظرت۔ البغضاء۔ العداۃ لکم صحت کفو اھیتم۔ بالوقیۃ فیکم و اطلاع الشکرین علی سرکم۔ ظاہر ہو گئی عداوت
 تمہارے ساتھ انکی مہنوں سے بانی طور کہ تمہاری بدگوئی میں پڑے اور تمہارے بھی پر تمہارے دشمن شکرین مکہ کو اطلاع دیدی بن بغضار
 شدت بغض ہر جسے ضرر شدت ضرر ہر ای انکو ایسا شدت بغض تمہارے ساتھ ہر کہ انکے چھپائے نہ چھپا دیا اور کھل گیا۔ اور عداوت میں ہوتے
 ہیں وقع ظلم فی زید یعنی اسکی بدگوئی اور غیبت میں پڑ گیا پھر ہر قدر تو انکی عداوت کھل گئی۔ وما تخفی صہم و دھم۔ من العداۃ لکم الگوں
 اور جو چھپائے ہوئے ہیں سینے کے تمہاری عداوت سے وہ بہت بڑی ہر کہ یہ عقل پر ظاہر ہر کہ دبائے اور چھپائے پر تو جو اہل با اور نہ رکا
 تو یہ کچھ ہر اگلا پھر سیون میں کیا کچھ ہر اگلا اس واسطے فرمایا۔ قد بلیا لکم الایات۔ علی عداوت تمہارے لیے انکی عداوت پر نشانیں
 ہم نے بیان کر دیں انکو خوب سمجھو۔ ان کستم تعقلون۔ ذلک فلا لوالہ ہم۔ اگر اسکو سمجھتے ہو تو پھر ان کا فزون سے ملامت مت کرو
 و اگر کہا جاوے کہ ان حون شک کیسا ہر۔ جواب یہ کہ یہ شک کے واسطے نہیں بلکہ بڑھاوا ہر جسے کہتے ہیں کہ بٹیا اگر تم ہمارے بیٹے ہو تو
 ناز نہ چھوڑنا پھر یا بعد میں بھی ادا کی دلائی چنانچہ فرمایا۔ ہا۔ للتنبہ۔ ای ہوشیار رہو جاؤ۔ فکرم۔ یا۔ اولاء۔ المؤمنین۔ تم میرے
 ایمان والے بنو۔ شیو فکرم۔ لقاہم شکم و صدراقتہم و لا یجشونکم۔ لقاہم لکم فی الدین تم محبت کرتے ہو ان لوگوں سے
 و بسبب انکی قرابت کے تمہارے ساتھ اور بسبب انکے پار سمجھنے کے اور حال یہ کہ وہ تمکو نہیں چاہتے ہیں بسبب اسکے کہ دین میں تم ان سے
 مخالف ہو حالانکہ تمہیں حق پر ہو۔ و توہمون یا لکین کلہ۔ ای بالکتاب کلاما و لایومنون بکتابکم۔ اور تم کل حبش کتاب آسمانی پر ایمان
 لاتے ہو یعنی سب کتابوں پر ایمان رکھتے ہو اور وہ لوگ تمہاری کتاب پر ایمان نہیں لاتے۔ اور حال یہ کہ ہر عالمہ دوستی و دشمنی کا جب اللہ تعالیٰ
 کیواسطے ہو تو دیکھو کہ تمکو تو شک و حیرت و شبہ کچھ نہیں تم سب کتابوں پر ایمان لاتے ہو اور وہ شک و شبہ حیرت میں مذہب و فکر میں جس قدر کہ
 ہیں اور حال اسکا وہ جو بن عباس نے فرمایا کہ تم ایمان لاتے ہو اپنی کتاب پر اور انکی کتاب پر اور تمام ان کتابوں پر جو اس سے پہلے اللہ تعالیٰ نے
 نازل فرمائیں اور وہ لوگ تمہاری کتاب سے انکار کرتے ہیں پس وہ مجھ سے بغض رکھتے ہیں اسکی بہت تمکو ان سے زیادہ غصہ رکھنا چاہیے
 رواہ ابن جریر۔ و اذا لقوکم فاقوا امنا و اذا خلوا عصبوا علیکم الا نامل۔ اطراف الاصاب یعنی انامل
 جمع ائلا اور وہ انکی کا اوپر کا سر اہر اور ہی قنادہ نے کہا اور ابن مسعود و سدی و بیہقی نے انامل کی صابح سے تفسیر کی اور یہی مراد ہے کہ
 کا ٹٹنا اور انگلیوں کا ہوتا ہر صون الغیظ۔ شدۃ الغضب لایرون من اقبالکم و لیعن شدۃ الغضب بعض الا نامل مجازا و ان لم یکن غصہ
 غصہ۔ المعنی اور یہ منافق جب تم سے ملتے ہیں تو کہتے ہیں کہ ہم ایمان لاتے اور جب اکیلے میں ہوتے ہیں تو تم پر انگلیاں چبائے ہیں بوجہ غیظ کے
 و یہ بیان سبب ہر کہ تم پر انگلیاں چبائے ہیں بسبب غیظ یعنی شدت غصہ کے کیونکہ تم میں اس میں بہت میل دیکھتے ہیں یا اس سبب
 و حسرت پر کہ تم کو کوئی برائی نہیں ہو چکا سکتے ہیں جل جل کر رہتے ہیں کچھ بدلائیں لے سکتے ہیں اگر کہا جاوے کہ کیا وہ انگلیاں چبائے تھے
 جواب یہ کہ شدت غصہ کو مجازاً غصہ الا نامل سے تفسیر کرتے ہیں مگر چہ حقیقت غصہ واقع بھی نہوا ہو۔ قل هو اللعین علی
 القوا علیہ الی الموت فلن نردہ لیسر کم یعنی حضرت صلعم کو حکم دیا کہ کہہ دے کہ مروتہم اپنے غیظ میں ف اس سے یہ مطلب نہیں کہ فی القور

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَتَّخِذُوا الْبَاطِلَةَ - صغيار تطلعونہ علی سر کم - یعنی بظانہ سے مراد صفیا میں ایسی ہرگز نہ ہو
دوست مت بناؤ کہ انکو اپنے بھید پر مطلع کرو۔ اور بظانہ دراصل مصدر ہر کہ واحد کا اور جمع کا نام ہوتا ہے اور بیان جمع پر اطلاق ہو چکا ہے نہ مفرد
نے صفیا سے جو جمع صفی ہر تفسیر کی اور لظن فلان لفلان جبکہ اسکے ساتھ خاص ہوا اور صفیا وی لے کہا کہ ایک وی کہتے ہیں اور بظانہ ہم
ایسا شخص ہے جسکو آدمی اپنے اسرار سے مطلع کرے اس پر اعتماد کرے۔ اور تشبیہ کی بظانہ الثوب ای ہتر سے ہر جیسے حضرت صلح لے شعار سے تشبیہ دی
کہ فرایا انصار شعاہین اور دیگر لوگ و تاہین صین و و نکہ عمر ای غیر کم من الیہو و المنا فقین یعنی مسلمانوں کے غیر توگون یہود و
منا فقون وغیرہ میں سے۔ التحصل ای ایمان والو تم اپنے سوائے غیر دن میں سے ولی دوست را زدارت بناؤ ساور واضح رہے کہ مالت دراصل
انکے دوست بنانے سے ہو یہ مرا نہیں کہ دوست بناؤ مگر ایسے دوست کہ اس پر اعتماد کر کے اپنے اسرار پر مطلع کرو کیونکہ کفار کی دوستی سے مطلق مالت
ہو جیسا کہ پہلے اسکی مالت گذر چکی ہو اور اسی پر دلالت کرتا ہے جو مروی ہو کہ ابن عباس نے فرمایا کہ مسلمانوں میں سے چند لوگ تھے کہ ہود سے صلحت
رکھتے سبب انکے پڑوسی ہونے کے اور سبب اس عہد و قوم کے جو انکے درمیان راز و جاہلیت میں تھے پس اللہ تعالیٰ نے انکے حق میں یہ آیت
نازل فرمائی پس انکو ان یہود سے مباہلت کرنے سے منع کر دیا تاکہ فتنہ میں نہ پڑیں اور نیز بن عباس نے فرمایا کہ منافقوں سے مباہلت کو منع فرمایا
ہو اسی سے بعض نے کہا کہ من و دوکم من من زائد ہو اور معنی یہ ہیں کہ ایسے لوگوں سے جو تم سا دون ہیں ایمان و عمل میں انکے ساتھ نہ رکھو اور
صحیح یہ کہ یہ تفسیر ہم ہر سوا سٹے کہ منافقین ایمان و عمل میں ان سے آدون نہیں بلکہ محض بے ایمان تھے بلکہ کھلے کافروں سے زیادہ انکی مباہلت میں خوف
میزر تھا۔ اور ابو امامہ نے رسول اللہ صلح سے روایت کی کہ آپ نے فرمایا کہ جسے مباہلت کو منع فرمایا ہو وہ خواجہ ہیں رواہ ابن ابی حاتم و الطبرانی
و فتح مفسر جلال الدین سیوطی نے کہا کہ انکی اسناد جید ہے اور ظاہر ہے ہر کہ یہی ان لوگوں میں داخل ہیں جنکی مباہلت سے منع فرمایا پس قول
یہ قرب یہ ہر کہ آہ کہ یہ میں جمیع اقسام کفار سے مباہلت منع ہو اور اولادہ داخل ہیں جنکے حق میں نزول آہ ہو اور ثانیاً باقی سب فاساد داخل ہیں
اور شیخ ابن کثیر نے جو کہا اسکا حاصل یہ ہے کہ اہل نفاق سے رازداری نہ رکھیں کہ وہ مومنوں کے حق میں کوئی مکرو و خدایت اٹھائیں نہ رکھیں گے
اور اپنے دین و مال کے سوائے کسی سے مباہلت نہ رکھیں اور ابو سعید سے اور ابو ہریرہ سے اور ابو ایوب انصاری سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلح
نے فرمایا کہ نہیں مہوف کیا اللہ تعالیٰ نے کوئی اور نہیں خلیفہ کیا کوئی خلیفہ مگر آنکے اسکے دو بظانہ رکھے ایک اسکو بھلائی کا حکم کرتا ہے اور اسپر آمادہ
کرتا ہے اور دوسرا اسکو برائی کا حکم کرتا ہے اور اسپر آمادہ کرتا ہے اور معصوم وہی رہا جسکو اللہ تعالیٰ نے معصوم کیا رواہ البخاری و انسائی و غیر وجہ اور
مفسر جم کتاب ہے کہ شاید یہ دونوں وہی ہیں جنکو دوسری حدیث میں ملے ملک اور لہ و شیطان سے تعبیر فرمایا ہے واللہ اعلم اور حضرت عمر بن الخطاب
سے کہا گیا کہ بیان ایک غلام اہل جبر دین سے ہوتا تھا کہ آپ نے فرمایا کہ ایسی صورت میں میں سوائے
مومنین کے دوسرے میں سے بظانہ بنا لینے والا ہو جاتا یعنی اس سے بظانہ کیا اور میں انکو کہیں ابی حاتم نے روایت کیا ہے اور البتہ مذکور ہے کہ
حضرت عمر نے اپنے غلام نصرانی کو بھی دیا اور فرمایا کہ اگر تو مسلمان ہو جاتا تو ہم تجھے مسلمانوں کے کام میں مدد دیتے پھر اللہ تعالیٰ نے مومنوں کو
سمجھایا کہ کافروں کو دوست بنانے میں نفع کا خیال مت کرو بلکہ لا یا کو نکم خبا لا۔ ای لا یقصر کم ہم فی الفساد
وہ لوگ تمہارے بگاڑنے میں کوئی کوشش اٹھائیں گے فساد کر کے عقل میں یا دین میں یا دین ہو کہ میں اسکو

ثواب ضائع نہیں ہو سکتے ہیں۔ بخلاف کافروں کے جنکے پاس سوائے المتاع دنیا کے کچھ نہیں تو وہ قانی ہر
 اِنَّ الَّذِيْنَ كَفَرُوْا لَنْ تُغْنِيَ عَنْهُمْ اَمْوَالُهُمْ وَلَا اَوْلَادُهُمْ مِنَ اللّٰهِ شَيْطًا وَّ اُولَٰئِكَ
 وہ لوگ جو مسکریں انکو کام نہ آویں گے انکے مال اور اولاد اللہ کے عذاب سے کچھ اور وہ دوزخ کے
 اَصْحَابِ النَّارِ هُمْ فِيْهَا خَالِدُوْنَ ۝ مَثَلُ مَا يَنْفِقُوْنَ فِيْ هٰذِهِ الْحَيٰوةِ الدُّنْيَا كَمَثَلِ
 لوگ ہیں وہ اس میں رہ پڑے جو کچھ خرچ کرتے ہیں اس دنیا کی زندگی میں اکی مثال
 رَٰحٍ فِيْهَا صَيْرٌ اَصَابَتْ حَرْثَ قَوْمٍ ظَلَمُوْا اَنْفُسَهُمْ فَاَهْلِكَتْهُمْ وَاَمْ اَنْتُمْ اَنْتُمْ
 مے تیز ہوا میں پالا وہ مار گئے کہتے ہیں ایک قوم کی جنہوں نے اپنے حق میں بڑا کیا تھا پس اسکو مٹ گئے اور اللہ نے انپر ظلم نہیں کیا
 لَكِنَّ اَنْفُسَهُمْ يَظْلِمُوْنَ ۝

پروے اسنے اور پر آپ ظلم کرتے ہیں

اِنَّ الَّذِيْنَ كَفَرُوْا لَنْ تُغْنِيَ عَنْهُمْ اَمْوَالُهُمْ وَلَا اَوْلَادُهُمْ۔ جو لوگ کافر بنے ہیں تو نہیں بچا
 کرینگے یعنی نہیں دور کر سکیں گے نہ مال نہ اولاد میں اللہ۔ امی عذاب۔ شیطان۔ اللہ تعالیٰ سے یعنی عذاب الہی سے کچھ بھی یعنی یہاں
 عذاب مصافحہ کر کے نام حلیل تعالیٰ کو ہول دلانے کے واسطے رکھا گیا حال یہ کہ کافروں کو عذاب الہی سے بچانے میں انکے مال اولاد
 کچھ کارآمد نہ ہونگے قال المفسر خصہا بالذکر لان الانسان يدفع عن نفسه رقة بقدر المال تارة بالاحتاجة بالاولاد یعنی غرض مال اولاد کو ذکر فرمایا
 حالانکہ کوئی چیز بھی عذاب الہی سے کافروں کو نہ بچاویگی تو اسوجہ سے کہ عادت یوں جاری ہو کہ آدمی اپنے اوپر سے مصیبت کو بھی تو ال فید و دیگر دفع
 کرتا ہو اور کبھی اولاد کی مدد سے دور کرتا ہو۔ پھر مقاتل نے کہا کہ یہ تو بنو قریظہ و نصیر کے یہودی کافروں کے حق میں ہر اور بعض نے کہا کہ مشرکین قریش
 کے حق میں ہوا و ظاہر یہ ہے کہ آیہ عام ہو چکہ کافروں کے حق میں اور یہی قول خود ہر کیونکہ اگر خدیں سب ثابت بھی ہوتی بھی حکم عام لیا
 جائیگا۔ وَاُولَٰئِكَ اَصْحَابُ النَّارِ۔ اور یہی لوگ جہنمی ہیں ہر جگہ کافروں و شرکوں کو صحابہ نار فرمایا اس میں اشعار ہر کہ نار
 کی خصوصیت انہیں لوگوں سے ہو اور گنہگار اہل اسلام اگرچہ دوزخ میں بقدر جرم کے جاویں لیکن وہی صحابہ انرا نہیں کیونکہ خلقت جنت کی انکے
 واسطے ہو جسے خلقت دوزخ کی کافروں کے لیے ہر چنانچہ فرمایا۔ اعدت للکافرین۔ یعنی وہ کافروں ہی کے واسطے نہ لیا و جو دہلی ہر قائم
 هُمْ فِيْهَا خَالِدُوْنَ۔ اسی ملازموں۔ یہ لوگ ہمیشہ اس میں رہیں گے کیونکہ دلائل دیگر قائم ہیں کہ کافروں کے حق میں مخلوق سے ہر ہر
 اگرچہ مخلوق و زمانہ دراز کو بھی کہتے ہیں۔ مَثَلُ۔ صنف۔ مَا يَنْفِقُوْنَ۔ اسی الکفار۔ مثل کی تفسیر صفت سے ہمارہ ہر کہ لفظ خرچ کے بیان
 کو جو شل فرمایا تو اسوجہ سے کہ مثل ایک امر عجیب میں ہوتے ہیں اور اسکی حالت عجیب ہر کہ محض بیکار جاتا ہو اسحال میں اس نفقہ کی ہر خرچ کرنے
 میں فی ہذہ الحیوة الدنیا۔ اس دنیا کی زندگی میں ف ینفقون کا فاعل کفار ہیں اور یہ بیان انکے مالوں کا ہر کہ یہ کہ یہ بنو نضیر و خولانہ
 کی طرح خرچ کریں پس خرچ کرنا عام ہو خواہ ایسے کام میں خرچ کریں جسکو بھلا سمجھتے ہیں مثلاً بتوں کی دعوت میں یا حدیث میں یا دنیا میں یا دینی
 فخر میں یا دکھلانے میں یا کو یا منافق لوگ بیکاری اور خوف سے خرچ کریں چنانچہ منسرح نے کہا تو فی ہذہ الحیوة الدنیا فی عداوتہ لہی و لہی
 صدقہ او خولہ یعنی بنی صلی اللہ علیہ وسلم کی عداوت میں یا صدقہ دینے میں یا انند کے کسی کام میں۔ بالجملہ کہ الہی نیت پر جو کچھ میں یا دین
 خرچ کریں اکی مثال عجیب ہر کہ مثل ریح فیھا صیور حداد و برد شدید۔ جیسے ہوا میں ہر یعنی حرارت شدید یا سردی شدید ہر صیور و

و منہم المجرم۔ اور دیگر آیات بھی اسکے مفسرین مانند قولہ ان من اہل کتاب یؤمن باللہ و ما انزل الیہ من قبلہ و ما انزل الیہ من قبلہ و ما انزل الیہ من قبلہ۔ اہل کتاب میں سے ایک امت قائم ہو کر مستقیمہ
ثابتہ برحق ہو مانند عبداللہ بن سلام و انکے ساتھیوں کے یعنی یہ گروہ پاکیزہ اللہ حق پر ثابت و ٹھیک قائم ہو جس تورات پر ٹھیک قائم ہوئے
سے وہ فوراً آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم و قرآن پر ایمان لائے یسئلون آیت اللہ اناء الیل۔ اسی فی ساعۃ یہ لوگ اوقات شب میں اللہ
کی آیات پڑھا کرتے ہیں ف انما جمع الی مانہم علی و امصار کے اور یہ تلاوت یا تو نماز تہجد میں یا تو نماز عشاء میں یا تو نماز صبح میں سکون کیا
اس لیے کہ اہل کتاب میں یہ نماز تہجد تھی کذا قبل اور اولی یہ ہر کہ انا، کے قرینہ سے عام لکھا جاوے نماز عشاء و تہجد وغیرہ اوقات شب میں تلاوت کرتے ہیں
و لھم یسجدون۔ یصلون حال۔ یعنی تلاوت قرآن کرتے ہیں در حالیکہ سجدے کرتے ہیں یعنی در حالیکہ نماز پڑھتے ہیں ف پس سجدوں کی اول
یصلوں سے ہر اس واسطے کہ جب مراد اس سے وہ لوگ اہل کتاب میں سے ہیں جو اسلام لائے اور امت محمدیہ میں شامل ہوئے تو اس شریعت حقہ
موافق عمل کریں گے اور صحیح ہو کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے سجدے کی حالت میں قراۃ قرآن سے منع فرمایا جیسے کوع میں بھی منع فرمایا پس کی تاویل ضرور
اور ارجح تاویل جو اہل معانی میں سے فراموش حجاج رحمہما اللہ نے بیان کی یہ ہر کہ وہم یسجدون کہتے ہیں وہم یصلوں ہر یعنی حالت نماز میں تلاوت
کرتے ہیں یا کہا جاوے کہ یسجدون یعنی یخضعون ہوا محض شروع کرتے ہیں اس واسطے کہ سجدہ کمال حضور ہو۔ اگر کہا جاوے کہ جملہ کیوں
قرار دیا گیا حال یہ کیوں قرار دیا جاتا ہو کہ تاویل کی ضرورت ہو تو جواب یہ کہ مستقل ہوئی صورت میں عطف جملہ اسمیہ کا خلیہ پر لازم آوے گا اور یہ منسوب ہو کر
کھتا ہو کہ یہ عندئذ ہر وقت حق الجواز التفاسرانی۔ یؤمنون باللہ و بالیوم الآخر و یا مرون بالمعروف و ینہون عن
نہیسا سرعون فی الخیرات۔ یہ لوگ ایمان لائے ہیں اللہ تعالیٰ پر اور روز قیامت پر اور نیکوں کا حکم کرتے اور برائیوں سے منع کرتے ہیں
بہتر بیان حاصل کرنے میں جلدی کرتے ہیں۔ و اولی علیک۔ الموصوفین بما ذکرہ من فضلیہ۔ اور ایسے بندے بخلاف صالحین
ف یعنی اصحاب محمد صلی اللہ علیہ وسلم میں سے ہیں۔ قال المفسر و منہم لیسوا کذاک و لیسوا من الصالحین۔ یعنی یہ لوگ جو امور مذکورہ
وصف کیے گئے ہیں یہ تو صالحین سے ہیں اور بعضے ان کتاب الون میں سے ایسے ہیں اور نہ وہ صالحین سے ہیں۔ حال انکا ایک فرق اہل کتاب
کو ذکر کر کے دوسرے شخص فرق کے ذکر کو ترک کیا کیونکہ انکی صفات خوب کے عکس انہیں ذمائم قبیح ہیں۔ و کالیقولہ۔ بالآثار اہیہ الامت و بال
ای الامتہ القائمۃ۔ یعنی تفعلوا تصبیحہ خطاب قراۃ سوا سے قراۃ کوفہ کی پس خطاب جمیع امت کو ہوا اور معنی یہ ہو گئے کہ ای امت محمدی جو
نیک کرو گے ضائع نہو گی اور یاو کے ساتھ قراۃ اہل کوفہ پس قائل سکا وہی امت قائم ہو یعنی گروہ صالحین اہل کتاب جو کچھ کریں گے۔
قلن تکفروا۔ بھلائی میں سے تو ضائع نہو گی ف تکفروہ بالوجہین ای تن تعدوا ثوابہ بل تجاوزون علیہ۔ یعنی کفر وہ بھی بالآثار
و بالیہ التعمینہ او پر کے موافق و و قراۃ میں ہیں پس قراۃ خطاب یہ کہ۔ و انقلوا من خیر فلن تکفروہ۔ اور قراۃ بائے غیبت و آیت میں
اور معنی یہ ہیں کہ فلن تعدوا ثوابہ بل تجاوزون علیہ۔ ای ہر گز محروم نہ کیے جاؤ گے (یہ ان کے جاؤ گے) ثواب عمل سے بلکہ اس پر ثواب دے جاؤ
دیا دیے جاؤ گے) اور رضی او میں ہر کہ حمزہ و کسائی و حصص نے بالیہ التعمینہ پڑھا اور یاقین نے تبارقہ پڑھا ہوا کہ ان
ثواب کو کفران کہا جیسے بھر پور ثواب کو شکر فرمایا۔ کما فی قولہ تعالیٰ ان شکور حلیم۔ اور مدفول کی طرف ہکا متعوی ہونا اس سبب سے
متضمن معنی حرمان اور۔ واللہ علیہم بالمتقین۔ اور اللہ تعالیٰ اپنے متقی بندوں کو خوب جانتا ہر حرف بیان کے واسطے
ہو اور اس میں اشعار ہر کہ تقویٰ مباحیہ حسن عمل ہو اور اللہ تعالیٰ کے نزدیک فائز وہی اہل تقویٰ ہیں۔ اور علیم ہونیکے معنی یہ ہیں

ثواب ضائع نہیں ہو سکتے ہیں۔ بخلاف کافروں کے جسکے پاس سوائے ال متاع دنیا کے کچھ نہیں تو وہ قانی ہر
 الَّذِينَ كَفَرُوا لَنْ تُغْنِيَ عَنْهُمْ اَمْوَالُهُمْ وَلَا اَوْلَادُهُمْ مِنَ اللَّهِ شَيْئًا وَاُولَئِكَ
 وہ لوگ جو مسکریں انکو کام نہ آویگے انکے مال اور اولاد اللہ کے عذاب سے کچھ اور وہ دوزخ کے
 مُحِبِّ النَّارِ هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ ۝ مَثَلُ مَا يَنْفِقُونَ فِيْ هَذِهِ الْحَيٰوةِ الدُّنْيَا كَمَثَلِ
 لوگ ہیں وہ اس میں رہ پڑے جو کچھ خرچ کرتے ہیں اس دنیا کی زندگی میں اکی مثال
 رَجُلٍ فِيْهَا صَيَّرَ اَصَابَتُ حَرْثٍ قَوْمٍ ظَلَمُوْا اَنْفُسَهُمْ فَاَهْلِكْنٰهُمْ وَمَا ظَلَمْنَاهُمْ اِلَّا وَا
 تیز ہوا میں پالا وہ مار گئے کھیتی ایک قوم کی جنہوں نے اپنے حق میں برا کیا تھا پس اسکو مٹ گئے اور اللہ نے انپر ظلم نہیں کیا
 لَكِنْ اَنْفُسَهُمْ يَظْلِمُوْنَ ۝

پروہ اپنے اوپر آپ ظلم کرتے ہیں

الَّذِينَ كَفَرُوا لَنْ تُغْنِيَ عَنْهُمْ اَمْوَالُهُمْ وَلَا اَوْلَادُهُمْ - ترجمہ - غنیمت اہو اہم ولا اولادہم - یعنی اللہ تعالیٰ سے یعنی عذاب الہی سے کچھ بھی یعنی یہاں
 اب مصافحہ کر کے نام حلیل تعالیٰ کو بھول دالنے کے واسطے رکھا گیا حال یہ کہ کافروں کو عذاب الہی سے بچانے میں انکے مال اولاد
 کا راز نہ ہو گئے قال المفسر حصہ بالذکر لان الانسان يدفع عن نفسه تارة بقدر المال تارة بالاولاد یعنی شخص مال اولاد کو ذکر فرما
 لکن کوئی چیز بھی عذاب الہی سے کافروں کو نہ بچا دے گی تو اسوجہ سے کہ عادت یوں جاری ہو کر آدمی اپنے اوپر سے مصیبت کو کبھی تو مال فدیہ دیکر دفع
 ماہر اور کبھی اولاد کی مدد سے دور کر تا ہو۔ پھر مقاتل نے کہا کہ یہ تو بنو قریظہ و نصیر کے یہودی کافروں کے حق میں ہر ایسی چیز نے کہا کہ مشرکین قریش
 حق میں ہو اور ظاہر یہ ہے کہ آہ عام ہر جملہ کافروں کے حق میں اور یہی قول خود ہر کیونکہ اگر خصوص سب ثابت بھی ہو تب بھی حکم عام لیا
 گیا۔ وَاُولَئِكَ اَصْحَابُ النَّارِ - اور یہی لوگ جہنمی ہیں ہر جگہ کافروں و مشرکوں کو صحابہ نافرما یا اس میں شعاہر سے کہند
 خصوصیت انہیں لوگوں سے ہو اور گندگا راہل اسلام اگرچہ دوزخ میں بقدر جرم کے جاوے لیکن وہی صحابہ النازنین کیونکہ خلقت جنت کی انکے
 واسطے ہر جیسے خلقت دوزخ کی کافروں کے لیے ہر چنانچہ فرمایا۔ اعدت للکافرین - یعنی وہ کافروں ہی کے واسطے دیا و جو دہوئی ہر قسم
 مَثَلُ مَا يَنْفِقُونَ - اسی ملازموں - یہ لوگ ہمیشہ اس میں رہیں گے کیونکہ دلائل دیگر قائم ہیں کہ کافروں کے حق میں خلوص سے ہر
 راجہ خلوص و زائد و کو بھی کہتے ہیں مَثَلُ - صنف - اسی الکفار - مثل کی تفسیر صفت سے ہمارہ ہر کہنے نفقہ خرچ کی بیان
 جو مثل فرمایا تو اسوجہ سے کہ مثل ایک امر عجیب بن بولتے ہیں اور اسکی حالت عجیب ہر شخص بیکار جاتا ہو۔ حال مثال اس نفقہ کی جو کافروں کے
 ہا فی ہذی الحیوة الدنیا - اس دنیا کی زندگی میں فانی ہونے کا فاعل کفار ہیں اور یہ بیان انکے مالوں کا ہر کہ کچھ کاربہونگے خواہ
 بطرح خرچ کریں پس خرچ کرنا عام ہو خواہ ایسے کام میں خرچ کریں جسکو بھلا سمجھتے ہیں مثلاً بتوں کی دعوت میں یا حضرت صلعم کی بنیاد میں یا نبی
 زمین یا دیکھلانے سنانے کو یا منافق لوگ بیکاری اور خوف سے خرچ کریں چنانچہ مفسر نے کہا تو لہ فی ہذی الحیوة الدنیا فی مدادہ لہی صلعم
 مدقہ او نحوہ - یعنی نبی صلعم علیہ وسلم کی عداوت میں یا صدقہ دینے میں یا مانند اسکے کسی کام میں۔ بالجملة کفار اپنی نیت پر جو کچھ اس دنیا میں
 بیکریں اکی مثال عجیب ہر مثل میں فیہا صیرو - حرار و شریہ - جیسے ہوا میں حرارت شریہ یا شریہ ہر مرضیا و می

و منهم المجرم۔ اور دیگر آیات بھی اسکے مفسرین مانند قولہ ان من اهل الكتاب من يؤمن بالله وما انزل اليك من الكتاب وما انزل اليك من الكتاب من قبله وما انزل اليك من الكتاب من قبله۔ مستقیمہ ثابۃ علی الحق بعدہ اللہ بن سلام و صحابہ۔ اہل کتاب میں سے ایک امت قائمہ ہے اور مستقیمہ ثابۃ برحق ہے۔ مانند عبد اللہ بن سلام و انکے ساتھیوں کے یعنی یہ گروہ پاکیزہ اللہ بن حق پر ثابت و ٹھیک قائم ہے جس کو توحید پر ٹھیک قائم ہونے سے وہ فوراً آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم و قرآن پر ایمان لائے تیلون آیت اللہ انا الیل۔ اسی فی ساعۃ۔ یہ لوگ اوقات شب میں اللہ تعالیٰ کی آیات پڑھا کرتے ہیں و انما جمع الی مانند معی و امحار کے اور یہ تلاوت یا تو نماز تہجد میں یا تو نماز عشا میں یا تو مخصوص سکون کر کیا اسکے کہ اہل کتاب میں یہ نماز تہجد تھی کذا قبل اور اولی یہ ہر کہ انا، کے قرینہ سے عام کھا جاوے نماز عشا و تہجد وغیرہ اوقات شب میں تلاوت کرتے ہیں۔ و کھم یسجدون۔ لصلون حال۔ یعنی تلاوت قرآن کرتے ہیں در حالیکہ سجدے کرتے ہیں یعنی در حالیکہ نماز پڑھتے ہیں پس سجدوں کی تاویل یصلون سے ہے اس واسطے کہ جب مراد اس سے وہ لوگ اہل کتاب میں سے ہیں جو اسلام لائے اور امت محمدیہ میں شامل ہوئے تو اس شریعت حقہ کے موافق عمل کریں اور صحیح ہو کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے سجدے کی حالت میں قراۃ قرآن سے منع فرمایا جیسے کوع میں بھی منع فرمایا ہے پس اسکی تاویل ضرور ہے اور ارجح تاویل جو اہل معافی میں سے فرار و رجحان رحما اللہ نے بیان کی ہے کہ وہ ہم سجدوں کی معنی و ہم یصلون ہے یعنی حالت نماز میں تلاوت کرتے ہیں یا کھا جاوے کہ سجدوں یعنی یخضعون ہے اور حضور کرتے ہیں اس واسطے کہ سجدہ کمال خضوع ہے۔ اگر کھا جاوے کہ جملہ کیوں نہیں قرار دیا گیا حال یہ کہ تاویل کی ضرورت ہو تو جواب یہ کہ مستقل ہوئی صورت میں عطف جملہ ہمہ یکا علیہ پر لازم آوے گا اور یہ منوع ہے ہر قسم کہتا ہے کہ یہ عذر عمل ہے وقد حقق الجواز التقاضی۔ یؤمنون باللہ والیوم الآخر و یؤمنون بالمعروف و ینہون عن المنکر و ینسأر عن الخیرات۔ یہ لوگ ایمان لائے ہیں اللہ تعالیٰ پر اور روز قیامت پر اور نیکیوں کا حکم کرتے اور برائیوں سے منع کرتے ہیں اور بہتر بیان حال کرنے میں جلدی کرتے ہیں۔ و اول علیک۔ الموصوفون بما ذکر من النصلحین۔ اور ایسے بندے جو صلح میں ہیں و یعنی اصحاب محمد صلی اللہ علیہ وسلم میں سے ہیں۔ قال المفسر و منهم من یسوا الذلک و یسویون الصالحین۔ یعنی یہ لوگ جو امور مذکورہ سے وصف کیے گئے ہیں یہ تو صالحین سے ہیں اور بعض ان کتاب بالون میں سے ایسے ہیں اور وہ صالحین سے ہیں۔ حال انکا ایک فرق اہل کتاب کو ذکر کے دوسرے شخص فرق کے ذکر کو ترک کیا کیونکہ انکی صفات خوب کے عکس انہیں ذمائم قبیح ہیں۔ و کالیقین۔ بالتا رہتا اللہ و بالیاء ای الامۃ القائمۃ۔ یعنی تقوا و تصبیۃ خطاب قراۃ سوا سے قرار کو فہ کی ہے پس خطاب جمیع امت کو ہے اور معنی یہ ہو گئے کہ امت محمدی جو کچھ نیکی کرے ضائع نہ ہوگی اور یاوے کے ساتھ قراۃ اہل کو ہے پس قائل اسکا وہی امت قائمہ ہے یعنی گروہ صالحین اہل کتاب جو کچھ کر نیکی میں خلیفہ قلن یکفر و ک۔ بھلائی میں سے تو ضائع نہ ہوگی و یکفر وہ بالوجہین اس میں تقدیر و اتوا بہل تجاؤن علیہ۔ یعنی یکفر وہ بھی بالتا لفقویہ و بالیاء الخینہ اوپر کے موافق و و قراہین میں پس قراۃ خطاب یہ کہ۔ و انفعلو من خیر فلن تکفروہ۔ اور قراۃت یا بے غیبت تو آیت میں مذکور ہے اور معنی یہ ہیں کہ فلن تکفروہ بالوجہین بل تجاؤن علیہ۔ اس پر ہر گز محروم نہ کیے جاوے گے (یاد نہ کیے جاوے گے) تاویل سے بلکہ اس پر جواب دے جاوے گے (یاد نہ کیے جاوے گے) اور رضی و ی میں ہر کہ حمزہ و کسائی و حصص نے بالیاء التیمیہ پڑھا اور باقیوں نے بتا فوقیہ پڑھا اور کہا کہ اصناف ثواب کو کفران کھا جیسے بھر تو پر ثواب کو شکر فرمایا۔ کما فی قولہ تعالیٰ ان شکور حلیم۔ اور مفعول کی طرف ہکا متعری ہونا اس سبب سے ہے کہ وہ متضمن معنی (رحمان) ہے۔ واللہ علیہم بالمتقین۔ اور اللہ تعالیٰ اپنے متقی بندوں کو خوب جانتا ہر طرف بیان کے واسطے ثبات ہے اور اس میں اشعار ہے کہ تقویٰ مباح خیر حسن عمل ہے اور اللہ تعالیٰ کے نزدیک فائز وہی اہل تقویٰ ہیں اور علیم ہونیکے معنی یہ ہیں کہ انکے

ثواب ضائع نہیں ہو سکتے ہیں۔ بخلاف کافروں کے جسکے پاس سوائے امتناع دنیا کے کچھ نہیں تو وہ فانی ہر
 اِنَّ الَّذِیْنَ کَفَرُوْا لَنْ تُغْنِیَ عَنْهُمْ اَمْوَالُهُمْ وَلَا اَوْلَادُهُمْ مِّنْ اِلٰہِ شَیْطٰنٍ وَّ اُوْلِیٰکَ
 وہ لوگ جو مسکریں انکو کام نہ آویں گے انکے مال اور اولاد اللہ کے عذاب سے کچھ اور وہ دوزخ کے
 اَصْحٰبِ النَّارِ ۝ هُمْ فِيْهَا خٰلِدُوْنَ ۝ مَثَلُ مَا یَنْفِقُوْنَ فِیْ هٰذِهِ الْحَیٰوةِ الدُّنْیَا کَمَثَلِ
 لوگ ہیں وہ اس میں رہ پڑے جو کچھ خرچ کرتے ہیں اس دنیا کی زندگی میں اسکی مثال
 ریح فیہا صیر ۝ اَصَابَتْ حَرْثَ قَوْمٍ ظَلَمُوْا اَنْفُسَهُمْ فَاَهْلٰکَتْهُمْ وَاَمْطَلَسَهُمُ اللّٰہُ ۝ وَ
 جیسے تیز ہوا میں پلاوہ مار گئے کمیتی ایک قوم کی جنہوں نے اپنے حق میں بڑا کیا تھا پس ہلکویٹ گئے اور اللہ نے اپنے ظالم نہیں کیا
 لَکِنِ اَنْفُسَهُمْ یَظْلِمُوْنَ ۝

پروہ اسنے اور آپ ظلم کرتے ہیں

اِنَّ الَّذِیْنَ کَفَرُوْا لَنْ تُغْنِیَ عَنْهُمْ اَمْوَالُهُمْ وَلَا اَوْلَادُهُمْ۔ جو لوگ کافر بنے ہیں تو نہیں بچا
 کرے گی بسنی نہیں وہ کر سکیں گے اپنے مال و اولاد۔ صریح اللہ۔ اسی عذاب۔ شیطان۔ اللہ تعالیٰ سے یعنی عذاب الہی سے کچھ بھی یعنی بہان
 عذاب مصناف خد کے نام حلیل تعالیٰ کو ہول دلانے کے واسطے رکھا گیا حال یہ کہ کافروں کو عذاب الہی سے بچانے میں انکے مال و اولاد
 کچھ کار آمد نہ ہونگے قال المفسر حصہ بالذکر ان الانسان یرفع عن نفسه تارة بقدر المال تارة بالامانة بالاولاد یعنی شخص مال و اولاد کو ذکر فرما
 حالانکہ کوئی چیز بھی عذاب الہی سے کافروں کو نہ بچا دیگی تو اسوجہ سے کہ عادت یوں جاری ہو کر آدمی اپنے اوپر سے مصیبت کو بھی تو مال فیہ دیکر دفع
 کرتا ہو اور کبھی اولاد کی مدد سے دور کرتا ہو۔ پھر مقاتل نے کہا کہ یہ تو بنو قریظہ و نصیر کے یہودی کافروں کے حق میں ہر اور شخص نے کہا کہ شرکین قریش
 کے حق میں ہوا و رظا ہر یہ کہ آہ عام ہر جملہ کافروں کے حق میں اور یہی قول خود ہر کیونکہ اگر حصہ سب ثابت بھی ہوتا بھی حکم عام لیا
 جائیگا۔ و اُولٰٓئِكَ اَصْحٰبُ النَّارِ۔ اور یہی لوگ جہنمی ہیں ہر جگہ کافروں و شرکوں کو صحابہ مار فرمایا اس میں اشعار ہر کہ نہ
 کی خصوصیت انہیں لوگوں سے ہر اور گنہگار اہل اسلام اگرچہ دوزخ میں بقدر جرم کے جاویں لیکن وہی صحابہ انار میں کیونکہ خلعت جنت کی انکے
 واسطے ہر جسے خلعت دوزخ کی کافروں کے لیے ہر چنانچہ فرمایا۔ اعدت للکافرین۔ یعنی وہ کافروں ہی کے واسطے دھیا ہو جو دہلی ہر قائم
 هُمْ فِيْهَا خٰلِدُوْنَ۔ اسی ملازموں۔ یہ لوگ ہمیشہ اس میں رہیں گے کیونکہ دلائل دیگر قائم ہیں کہ کافروں کے حق میں مخلوق ہے ہر لاد ہر
 اگرچہ مخلوق و رائد و راؤ کو بھی کہتے ہیں۔ مَثَلُ۔ صنف۔ مَا یَنْفِقُوْنَ۔ اسی الکفار۔ مثل کی تفسیر صفت سے اشارہ ہر کہ انکے نفقہ خرچ کی بیان
 کو جو مثل فرمایا تو اسوجہ سے کہ مثل ایک امر عجیب میں ملتے ہیں اور اسکی حالت عجیب ہر کہ محض بیکار جاتا ہو۔ احوال مثل اس نفقہ کی جو کافروں نے کرتے
 ہر فی ہٰذِیْہِ الْحَیٰوةِ الدُّنْیَا۔ اس دنیا کی زندگی میں فنیقون کا فاعل کفار ہیں اور یہ بیان انکے مالوں کا ہر کہ کچھ کار آمد نہ ہونگے خواہ
 کسی طرح خرچ کریں پس خرچ کرنا عام ہو خواہ ایسے کام میں خرچ کریں جسکو بھلا سمجھتے ہیں مثلاً بتوں کی دعوت میں یا حضرت صلعم کی یاد میں یا ای
 فخر میں یا دکھلانے سنانے کو یا منافق لوگ بیکاری اور خوف سے خرچ کریں چنانچہ مفسر نے کہا تو فی ہٰذِیْہِ الْحَیٰوةِ الدُّنْیَا فی مدۃ النبی صلعم
 صدقہ او نحوہ۔ یعنی نبی صلعم علیہ وسلم کی عداوت میں یا صدقہ دینے میں یا انشا کے کسی کام میں۔ یا بجز کفار اپنی نیت پر جو کچھ میں نیام
 خرچ کریں اسکی مثال عجیب ہر کہ مثل ریح فیہا صیر۔ جسے ہوا میں حرارت شدید یا سردی شدید ہر ضیاوی

و منہم المجرم۔ اور دیگر آیات بھی اسکے مفسرین مانند قولہ ان من اہل الکتاب من یؤمن باللہ وما انزل الیکم وما انزل الہم خائفین للہ الایہ۔
مِنْ اَہْلِ الْکِتَابِ اُمَّةٌ قَائِمَةٌ۔ مستقیمہ مائتہ علی الحق کعبہ اللہ بن سلام و صحابہ۔ اہل کتاب میں سے ایک امت قائمہ ہو رہی تھیمتہ
 ثابۃ برحق ہو مانند عبد اللہ بن سلام و انکے ساتھیوں کے یعنی یہ گروہ پاکیزہ اللہ تعالیٰ میں پر ثبات و ٹھیک قائم ہو جس تواریت پر ٹھیک قائم ہونے
 سے وہ فوراً آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم و قرآن پر ایمان لائے **یَسْلُکُونَ اٰیٰتِ اللّٰهِ اَنۡاءَ اَلۡیَلِ**۔ اسی فی ساعۃ تہ یہ لوگ اوقات شب میں اللہ تعالیٰ
 کی آیات پر ٹھہا کرتے ہیں و انار جمع الی مانند معنی و امعار کے اور یہ تلاوت یا تو نماز تہجد میں مراد ہو یا نماز غشا میں یا و خصوصاً سکون ذکر کیا
 اسلئے کہ اہل کتاب میں یہ نماز تہجد تھی کذا قبل اور اولی یہ ہر کہ انا، کے قرینہ سے عام کھا جاوے نماز عشا و تہجد وغیرہ اوقات شب میں تلاوت کرتے ہیں
وَلَهُمْ سِجۡدٌ وَّحَدٌ۔ لصلوں حال۔ یعنی تلاوت قرآن کرتے ہیں در حالیکہ سجدے کرتے ہیں یعنی در حالیکہ نماز پر ٹھہے ہیں پس سجدوں کی تاویل
 یصلوں سے ہو اس واسطے کہ جب مراد اس سے وہ لوگ اہل کتاب میں سے ہیں جو اسلام لائے اور امت محمدیہ میں شامل ہوئے تو اس شریعت حقہ کے
 موافق عمل کریں گے اور صحیح ہو کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے سجدے کی حالت میں قراۃ قرآن سے منع فرمایا جیسے کوع میں بھی منع فرمایا پس اسکی تاویل ضرور ہو
 اور ارجح تاویل جو اہل معانی میں سے **فرار و رجح** رحما اللہ نے بیان کی یہ ہر کہ وہ ہم سجدوں کی معنی وہ ہم لصلوں ہو یعنی حالت نماز میں تلاوت
 کرتے ہیں یا کہا جاوے کہ سجدوں بمعنی یخضعون ہو یا محض خضوع کرتے ہیں اس واسطے کہ سجدہ کمال خضوع ہو۔ اگر کہا جاوے کہ جھکنا کیوں نہیں
 قرار دیا گیا حالیکہ کیوں قرار دیا جاتا ہے کہ تاویل کی ضرورت ہو تو جواب یہ کہ مستقل ہوئی صورت میں عطف جملہ ہمہ کیا فاعلیہ پر لازم آوے گا اور یہ معنی ہر مترجم
 کہتا ہے کہ یہ عذر نہ مل ہو وقد حقق الجواز التفسیرانی۔ **یُؤْمِنُونَ بِاللّٰهِ وَالۡیَوْمِ الْاٰخِرِ وَاُصۡرُوۡنَ بِالۡمَعۡرُوفِ وَیُجۡنَوۡنَ عَنِ الْمُنۡکَرِ**
کَیۡسَ اَرۡعٰوۡنَ فِی الْاٰخِرٰتِ۔ یہ لوگ ایمان لائے ہیں اللہ تعالیٰ پر اور روز قیامت پر اور نیکوں کا حکم کرتے اور برائیوں سے منع کرتے ہیں اور
 بہتر بیان حاصل کرنے میں جلدی کرتے ہیں۔ **وَاُولٰٓئِکَ**۔ الموصوفین بما ذکرہ **فِیۡنَ اَصۡحٰبِ**۔ اور ایسے بندے بمثلہ صاحبین ہیں
ف یعنی اصحاب محمد صلی اللہ علیہ وسلم میں سے ہیں۔ **قَالَ الْمَفۡسِّرُ** ومنہم من لیسوا الذلک و لیسو من الصالحین یعنی یہ لوگ جو امور مذکورہ سے
 وصف کیے گئے ہیں یہ تو صالحین سے ہیں اور بعضے ان کتاب الان میں سے ایسے نہیں اور نہ وہ صالحین سے ہیں۔ حال آنکہ ایک فرق اہل کتاب
 کو ذکر کر کے دوسرے شخص فرق کے ذکر کو ترک کیا کیونکہ وہ کی صفات خوب کے عکس نہیں ذمائم قبیح ہیں۔ **وَاَلَا فَعَلُوۡا**۔ بالآثار اتہا الامۃ و بالیار
 ای الامۃ القائمۃ۔ یعنی تفعلوا تصبیحہ خطاب قراۃ سوا سے قراۃ کوفہ کی پس خطاب جمیع امت کو ہوا و معنی یہ ہر کے کہ اوہ امت محمدی جو کچھ
 نیکی کرو گے ضائع نہ ہوگی اور یا وہ کے ساتھ قراۃ اہل کوفہ پس قائل سکا و پتی امت قائمہ ہو یعنی گروہ صالحین اہل کتاب جو کچھ کر نیکی میں خیر
فَلَنۡ یَّکۡفُرُوۡا۔ بھلائی میں سے تو ضائع نہ ہوگی و یکفر وہ بالوجہین اس وقت تعدوا ثوابہ بل تجازون علیہ۔ یعنی یکفر وہ بھی بالآثار القویۃ
 و بالیار التہنئۃ او پر کے موافق و قراۃ میں ہیں پس قراۃ خطاب یہ کہ۔ **وَالۡتَفَلَّوۡا** من خیر فلن تکفروہ۔ اور قراۃت یا بے غیبت تو انہ میں مذکور ہو
 اور معنی یہ ہیں کہ فلن تعدوا ثوابہ بل تجازون علیہ۔ اس ہر گروہ محروم نیکیے جاوے گے (یا نہ کیے جاوے گے) ثواب عمل سے بلکہ اس ثواب دے جاوے گے
 (یا دیے جاوے گے) اور رضی او میں ہر کہ حمزہ و کسائی و فخص نے بالیار التہنئۃ پر ٹھہا اور یا قیون نے بتا قویہ پر ٹھہا ہوا کہ کما مضاعت
 ثواب کو کفر ان کما جیسے بھر پور ثواب کو شکر فرمایا۔ کما فی قولہ تعالیٰ اذ شکور حلیم۔ اور مفعول کی طرف ہکا متعری ہونا اس سبب سے ہو کہ
 وہ متضمن معنی حرمان ہے۔ **وَاللّٰہُ عَلِیۡمٌ بِالْمُتَّقِیۡنَ**۔ اور اللہ تعالیٰ اپنے متقی بندوں کو خوب جانتا ہر حرف بیان کے واسطے اشار
 ہو اور امین اشعار ہے کہ تقویٰ مباحیر حسن عمل ہو اور اللہ تعالیٰ کے نزدیک فائز وہی اہل تقویٰ ہیں اور علیم ہونیکے معنی یہ ہیں کہ انکے

وَاللَّهُ عَلَيْهِم بِالْمُتَّقِينَ ۝

اور اللہ کو خبر ہو پر ہیزگانوں کی

لکھو۔ اہل الکتاب سوائے مستومین بہنیں میں سب اہل کتاب یکساں ہیں یعنی لیسا کا اسم فیہ اہل کتاب ہے اور ہر مصدر
مجھے مستوی ہے اور چونکہ مصدر ہر لفظ میں مفرد اور معنی میں جمع ہے اس لیے مستومین سے تفسیر کی صحیح ابن کثیر نے ذکر کیا کہ قولہ اہل
سواہ کی تفسیر حضرت ابن مسعود سے یوں مذکور ہے کہ انہیں برابر میں اہل کتاب اور نبی محمد صلی اللہ علیہ وسلم اور نبی ہدی رحمتہ کے گماہر اور اس قبل
کی مؤید وہ حدیث ہے جو امام احمد نے اپنی اسناد سے حضرت ابن مسعود سے روایت کی کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے نماز میں تاخیر کر دی
پھر مسجد میں حکم کر تشریف لائے تو لوگ سب نماز کے منتظر بیٹھے کھٹے پس فرمایا کہ آگاہ رہو کہ ان جن النون میں سے کوئی نہیں کہ اللہ تعالیٰ کی اس سخت
میں یاد کرتا ہو سوائے مختار سے کہا کہ پھر نازل ہوئی یہ آیت لیسا سواہ اہل الکتاب تا قولہ واللہ علیم بالتقین صحیح ابن کثیر نے کہا کہ تہ
اکثر مفسرین کے نزدیک وہ ہے جیسا کہ محمد بن اسحاق وغیرہ نے ذکر کیا اور اسکو عوفی نے ابن عباس سے روایت کیا کہ یہ آیت کریمہ کے ان
احبار کے حق میں نازل ہوئی جو ایمان لائے مانند عبد اللہ بن سلام و اسد بن حیدر و قطیبہ بن شعبہ وغیرہ اور جلیل منی یہ کہ اہل کتابین سے جن کا
ذکر نہ مرت کے ساتھ پہلے ہوا وہ اور جو اہل کتاب ایمان لائے یہ دونوں فریق برابر ہیں پس قولہ لیسا سواہ اہل الکتاب کلیم حلی حدیث اہل انیم المؤمن

بنی صلح سے موافقت کرے **قَالَ الْمُتَرَجِّمُ** معروف بمعنی پسندیدہ لینا محل ہو مراد یہ ہے کہ جو قرآن و حدیث کے موافق ہو اس پر عمل کرے اور جس سے
قرآن و حدیث میں منع و ایجاب ہو اسکو چھوڑے اگرچہ وہ مکروہ و تنزیہی کیوں نہ ہو کیونکہ مقصود تمام ایمان کا حصول ہے
لَنْ تَصِفُوهُمْ وَلَا تُنَادُوا بِكَلِمَاتِهِمْ إِلَّا بِمَا نَزَّلَ فِي الْكِتَابِ اے نبی! تم ان کو نہ تعریف کرو نہ ان کی تعریف کے لفظوں سے نہ ان کو نہ کہتے ہو نہ ان کی تعریف کے لفظوں سے
وہ تمہارا کچھ نہ بگاڑے گیستنا اور اگر تم سے طریقے تو پیٹے دینگے پھر انکو مدد نہ کی گئی تھی
عَلَيْهِمُ الدِّلَّةُ الْبَيِّنَاتُ لِمَا تَقْفُوا اے نبی! ان کے لیے اچھلے من اللہ و حبیل من الناس بائع و بخصب
اپنے دلت جہان و بکھے سوائے دست آویز اللہ کے اور دست آویز لوگوں کے اور کمانے غصہ
مَنْ اللَّهُ وَ ضَرَبَتْ عَلَيْهِمُ الْمُسْكَنَةُ اے نبی! ان کو ایکفر و ن بایت اللہ
اللہ کا اور بھادی گئی اپنی مسکنت یہ اسوائے کہ وہ رہے ہیں اللہ کی آیتوں سے
وَتَقْتُلُونَ وَلَا بَنَاءَ لَكُمْ بِمَا عَصَوْا اے نبی! ان کو ایکفر و ن بایت اللہ
اور مار ڈالتے رہے ہیں نبیوں کو باحق یہ اس سے کہ نافرمان ہوئے اور عد سے بڑھتے ہیں۔

لَنْ تَصِفُوهُمْ وَلَا تُنَادُوا بِكَلِمَاتِهِمْ إِلَّا بِمَا نَزَّلَ فِي الْكِتَابِ اے نبی! ان کو ایکفر و ن بایت اللہ
یعنی یہود و لوگ تم کو ایسا کہ وہ مسلمانوں کے کسی چیز کے ساتھ سوائے اذی کے زبان سے کہ وہ بدگوئی و دشمنی وغیرہ ہو۔ حاصل آیت اللہ تعالیٰ
نے مومنوں کو وعدہ دیدیا کہ یہود تمکو کوئی ضرر نہیں پہونچا سکیں گے جو درحقیقت ضرر پہونچا سوائے اسکے کہ زبان سے تمہارے زبان درازی و بدگوئی
و دشمنیاں دینگے اور یہ درحقیقت ضرر نہیں بلکہ اذیت ہے پس یہ ہتھیار مفرغ ہے۔ اور یہ ایذا بھی اسوجہ سے کہ یہود بہ نیت کی قسمت میں ہزارہا
غضب بے فائدہ لکھا جاوے **وَأَنْ يَّقَاتِلَوكُمْ لَوْ كُنتُمْ كُفَّارًا** اے نبی! ان کو ایکفر و ن بایت اللہ
در حالیکہ بھاگتے والے ہونگے اور یہ اللہ تعالیٰ کی طرف سے مومنین کو یہود پر وعدہ فتح و نصرت ہے اور یہ وعدہ دائمی ہے چنانچہ فرمایا اللہ
لَا يَنْصُرُونَ علیکم بل لکم النصر علیہم یعنی کچھ بھی وہ مدد نہ دیے جاوینگے تمہارے بلکہ تمہارے واسطے اپنی فتح ہوگی۔ یہ آیت
معجزہ نبوت ہے انکھوں سے دیکھو کہ مومنین نے ایسا ہی پایا کہ بعد اسکے کبھی یہود کا کوئی جھنڈا آج تک بلند نہوا اور نہ کبھی غالب ہوئے جہاں کیوں یہودی
ذلیل ہیں اور مسلمان برابر غالب رہے اور یہودیوں پر ہمیشہ غالب رہینگے اور ہر قوم پر غالب ہیں اگر کتابا شد و سنت رسول پابست قدم
ہوں **فَضَرَبَتْ عَلَيْهِمُ الدِّلَّةُ الْبَيِّنَاتُ لِمَا تَقْفُوا** اے نبی! ان کو ایکفر و ن بایت اللہ
سکہ ہوتا ہے جہاں کہیں پائے جاوے انکو کوئی عزت نہیں اور نہ اعتقام ہے (اے نبی!) کا ستین۔ **يَجْعَلِ اللَّهُ مِنْ أَمْرِهِ**
مَنْ النَّاسِ۔ المومنین و یہود ہم الہیم بالاسان علی ادا و الجزیہ اسی لاعتصمہ ہم غیر ذلک یعنی الا کا ما بضر صوب المحل بنا بر حال
ہونے کے ہے اور معنی یہ ہیں کہ انکو کہیں عزت نہیں اور نہ انکے خون کی حفاظت ہے سوائے اس حال کے کہ وہ یہودین یا کفار ہوں گے اللہ تعالیٰ
کی طرف سے اور بزرگ لوگوں کی طرف سے یعنی مومنین کی طرف سے پس جبل سے جو رستی کے معنی میں ہے مراد عہد مومنین کا یہود کی طرف سے امان کا
ادا و جزئیہ کے ساتھ اور حال یہ کہ نہیں بجا و ہے انکو سوائے اس حال کے اگر کما جاوے کہ پھر عہد اللہ تعالیٰ کا کیا ہے تو جواب یہ کہ اللہ عزوجل نے
مومنین کی بزرگی ظاہر فرمانے کو اپنا عہد فرمایا وہی مومنین کا عہد ہے اور بعض نے کہا کہ عہد اللہ تعالیٰ یہ کہ یہود مسلمان ہو جاوے تو ان سے یہود
زائل ہو۔ **وَبَا عَوْفٍ**۔ رجوا۔ **بِغَضَبٍ مِّنَ اللَّهِ وَ ضَرَبَتْ عَلَيْهِمُ الْمُسْكَنَةُ**۔ رجوع کیا انھوں نے غضب الہی کے

تامرون بالمعروف الخ۔ یہ حیلہ متانفہ ہے جس سے انکا خیر مت ہونا بیان فرمایا۔ یا کنتم کی خبر وہم ہو اور مجاہد نے فرمایا کہ وہ خیر مت ان شرکاء
مذکورہ پر ہیں اور اس سے لازم آتا ہے کہ یہ جملہ حالیہ ہوا اور تو منون باللہ متضمن ہے ہر ایسی چیز پر ایمان کو جسکے ساتھ ایمان لانے کا اللہ تعالیٰ نے
حکم دیا ہو اس واسطے کہ اللہ تعالیٰ کے ساتھ ایمان لانا جبئی شمار کے قابل ٹھیک ہوگا کہ جو کچھ اسے حکم دیا ہو سب پر ایمان ملاوے اور نہ ہو خیر کر دیا
حالانکہ یہ سب سے مقدم ہے کیونکہ مقصود یہ ہے کہ دلالت ہو کہ انکا امر بالمعروف ونہی از منکر بجا لانا اسی آہ سے تھا کہ اللہ تعالیٰ پر ایمان لانے والوں کی
تصدیق کی ہے۔ اور اس آیت سے استدلال کیا گیا کہ صحابہ رضی اللہ عنہم کا اجماع حجت شرعی ہو اس واسطے کہ آیت لکن مقتضی ہے کہ وہ جو حکم کرتے
ہیں وہ معروف شرعی ہو یا جس سے منع کرتے ہیں وہ منکر شرعی ہو اسلئے کہ الف لام المعروف والمنکر میں ہتفرق کا ہوس اگرچہ شاہم اللہ تعالیٰ
وہ کسی باطل پر اجماع کریں تو انکا حال اسکے برخلاف نہو جائیگا پس معلوم ہوا کہ جب کسی امر پر اجماع کریں تو قطعاً وہی ہو اور حدیث میں انکے
اجماع کے حق ہونے کا بیان صریح موجود ہے۔ وَلَوْ اَنَّ اَهْلَ الْکِتَابِ - باللہ۔ اور اگر اہل کتاب اللہ تعالیٰ پر ایمان لاتے ف
یعنی اہل کتاب اپنے زعم میں تو شرک کا ایمان لائے تھے مگر مقصود یہ ہے کہ اگر اہل کتاب اللہ تعالیٰ پر توحید کا ایمان لاتے جیسے صحابہ رضی اللہ
عنہم ایمان لائے تھے۔ لَکَانَ - الایمان - خیراً لَکُمْ۔ تو البتہ یہ ایمان لانا انکے حق میں بہتر ہوتا ف اس حال سے جبر آپ
موجود نہیں۔ اگر کہا جاوے کہ خیر تو اس تفصیل ہے یعنی زیادہ اچھا پس معلوم ہوا کہ اہل کتاب کا حال اچھا ہے اور اگر ایمان لاتے تو زیادہ
اچھا ہوتا تو جواب یہ ہے کہ یہ طریقہ فہمائش کا ہے کہ وہ اپنے زعم میں اچھا سمجھتے تھے اور نیز اس حال کفر سے وہ بہت اچھا تھا پس کم فیض میں
معنی تفصیلی مقصود نہیں ہیں اور کمرچی نے نقل کیا گیا کہ بہتر ہونا بہ نسبت ایمان بموسیٰ و عیسیٰ علیہما السلام ہے اور یہ خبر ہر سبب تفصیل
اپنے معنی پر ہوگا اور حق یہ ہے کہ معنی تفصیلی مراد نہیں جیسے قولہ فمن یلقی فی النار خیر لہ من ان یرحمہم اللہ فہو خیر من ان یرحمہم اللہ
واصحابہ۔ اہل کتاب میں سے بعضے مومن ہیں جیسے عبداللہ بن سلام وانکے ساتھی کو وہ انحضرت صلی اللہ علیہ وسلم پر ایمان لائے تھے۔ وَالَّذِہُمْ اَلْفَسِقُونَ
الکافرون۔ اور انہیں سے بہتر ہے فاسق میں ای کا فزہین ف یعنی فاسق یعنی کا فزہ کیونکہ طاعت سے باہر ہونا فسق ہے سو کا فزہ بھی فاسق
ہو کہ ایمان سے خارج ہے اور مومن گنگا رنجی فاسق ہوتا ہے کہ شرعی احکام بجا لانے میں نافرمان ہے اور ایمان چونکہ ایمان نہ لانے میں انکا حال ایمان
کیا تو وہی کا فزہ ہے اور اس میں اشارہ ہے کہ انکا کفر اور بدعتقاد ہی بد اعمالی کیساتھ ہے ف شیخ نے عرسل البیان میں کہا کہ قولہ تعالیٰ کنتم خیر امت
لناس تامرون بالمعروف و تنہون عن المنکر اللہ عزوجل نے انکی خیر ہونے کی مدح فرمائی پھر خیر ہونے کی شرح کر دی امر معروف ونہی منکر بجا لانے
سے اور یہ رتبہ ہے کیونکہ درجات میں سے یہ انتہائی ہے اور معنی لکھیں تقدیس ہے جبکہ خطرات سے نفس پاک ہو اور یہ حال نہیں ہوتا اگر کسی وقت کہ اسکو
لباس غلط و کبریاہ کا پہرے تو ملے جیسے انبیاء علیہم السلام کو حال تھا۔ پھر اس امت والوں کا سب سے بہتر ہونا انکے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے سب سے
بہتر ہونے کی وجہ سے ہے اور اسوجہ سے کہ انھوں نے ایسے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی صحبت پائی اور اسکی موافقت کی اور انکی خیر ہونے کی صفت انکے
نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے خیر ہونے سے مقرون ہے اور حال یہ ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم تمام انبیاء بہتر ہیں پس قوم آپ کی تمام امتوں سے بہتر ہے۔
اقول صحابہ رضی اللہ عنہم سب سے افضل ہیں اور علمائے امت عارفین ربانی انھیں کے قدم پر میں فاعلم پھر امر بالمعروف سے شہادہ ہے کہ وہ
کو زبان محبت کیساتھ مشاہدہ کی مدح کر کے بلاوے اور نبی منکر یہ ہے کہ مریدوں کو انکے نفوس سے اللہ تعالیٰ کی طرف پھیرے اور پتھنوں پر عباد
کرنے سے منع کرے اور یحییٰ بن معاذ رازی نے فرمایا کہ یہ ان بندگان کے واسطے مدح ہے اور یہ نہیں ہوگا کہ اللہ عزوجل ایک قوم کی مدح کرے
پھر انکو عذاب کرے اور جعفر صادق نے فرمایا کہ امر معروف یہ کہ معروف شرعی بجا لانے کا حکم کرے اور معروف شرعی یہ کہ قرآن مجید و سنت

رسول کو نہیں عطا فرمائی پس آپ کی شرع پر عمل قلیل اس قدر درجہ و ثواب و خیر کا نتیجہ دیتا ہے کہ دیگر انبیاء کی شرائط پر عمل کثیر اس قدر خیر کا
 نتیجہ نہیں دیتا ہے اور امام احمد نے باسناد حضرت علی بن ابیطالب کرم اللہ وجہہ سے روایت کی کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جو مجھے دیا گیا وہ کسی نبی
 کو نہیں دیا گیا ہم لوگوں نے عرض کیا کہ یا رسول اللہ وہ کیا ہے فرمایا کہ میں رعب سے فتح دیا گیا اور زمین کی کنجیاں مجھے دی گئیں اور نام میرا امر دیا گیا
 اور مٹی میرے لیے طور کر دی گئی اور میری امت غیر الامم کر دی گئی۔ تفرد بہ احمد بن ہذا الوجہ و سناد حسن اور نیز امام احمد نے ابوالدرداء سے روایت کی کہ میں نے
 ابوالقاسم صلعم سے سنا فرماتے تھے کہ اللہ عزوجل نے فرمایا اگر عیسیٰ میں تیرے بعد ایک ایسی امت مبعوث کرنے والا ہوں کہ اگر انکو ایسی چیز پہونچے گی جس کو
 محبوب رکھتے ہیں تو حیرت کر دینگے اور اگر انکو ایسی چیز پہونچے گی جسکو مکروہ رکھتے ہیں تو ثواب کی نیت سے صبر کرینگے اور حکم ہر اور نہ علم ہر عیسیٰ نے
 عرض کیا کہ نکو یہ کیونکر حاصل ہوگا حالانکہ علم ہر اور نہ علم ہر۔ فرمایا کہ میں اپنے علم و علم سے انکو دیکھا شیخ ابن کثیر نے کہا کہ بیان اور احادیث مناسب
 ہیں پھر حضرت ابوبکر صدیقؓ سے روایت ذکر کی کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ میں ستر ہزار اپنی امت کے لوگ دیا گیا ہوں کہ وہ بلا حساب جنت میں
 داخل ہونگے انکے چہرے ایسے ہونگے جیسے چودھویں رات کا چاند اور ان سب کے دل ایک مرد واحد کے دل پر ہونگے پھر میں نے اپنے پروردگار
 سے زیادہ مانگا پس اللہ عزوجل نے مجھے ہر واحد کیساتھ ستر ہزار دیے۔ حضرت ابوبکر صدیقؓ نے فرمایا کہ میں نے دیکھا کہ اس شمار میں شہرے اور گائوں
 والے تو آجائونگے اور جنگل کے کناروں کے بھی داخل ہوجائونگے رواہ احمد اور دوسری روایت میں کہ ستر ہزار کی زیادتی مذکور ہے اور اسکے ساتھ دونوں
 ہاتھ پھیلا کر لب بھر کے دیے جانا بھی مذکور ہے اور شہام بن حسان راوی نے کہا کہ اللہ تعالیٰ کی طرف سے یہ مقدار ایسی ہے کہ اسکا شمار میں معلوم ہو سکتا
قال المترجم بھید اس میں ہے کہ حضرت ابوبکرؓ کی زیادتی میں صدیقان امت کی زیادتی ہے اور حضرت عمرؓ کی روایت میں دوسری تیسری وغیرہ
 زیادات شہداء اور صالحین کے ہے اور روایت طبرانی میں مصرح ہے کہ عمرؓ نے کہا کہ پہلے ستر ہزار تو ایسے ہونگے کہ اللہ تعالیٰ انکی شمارش انکے آبار و بنا
 وغیرہ و ازواج کے حق میں قبول فرماوے گا اور میں امید کرتا ہوں کہ اللہ تعالیٰ مجھے کھیلے کسی لب بھر کی زیادتی میں سے کر دے اور اس حدیث
 طبرانی کی اسناد صحیح ہے چنانچہ ضیاء مقدسی نے فرمایا کہ میں اسکی اسناد میں کوئی علت نہیں جانتا ہوں پھر شیخ ابن کثیر نے اس حدیث
 کے طرق و اسانید کثرت سے ذکر فرمائے اور ظاہر کیا کہ بہت سے صحابہ سے یہ روایت باسانید صحیحہ مروی ہے اور صحیحین و سنن و مسانید و معاجم میں ائمہ حدیث
 نے اخراج کیا ہے اور سلم کی روایت میں حضرت صلعم نے فرمایا ہے کہ یہ وہ لوگ ہیں جو رقیہ نہیں کراتے ہیں اور نہ داغ دلاتے اور نہ طہ کرتے ہیں اور فقط
 اپنے پروردگار پر توکل کرتے ہیں اور ایسا ہی اور ائمہ کی روایت میں مذکور ہے۔ اور صحیحین میں عبد اللہ بن مسعودؓ سے روایت ہے کہ ہم سے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
 نے فرمایا کہ تم رخصتی نہیں ہو کہ اہل جنت میں سے جو تعالیٰ تم ہو تو ہم نے خوشی سے تکبیر کی پھر فرمایا بھلا تم رخصتی نہیں ہو کہ اہل جنت سے تعالیٰ
 ہو پھر ہم نے تکبیر کی پھر فرمایا مجھے امید ہے کہ اہل جنت میں سے شطرنج یعنی آدمی تم ہو گے پھر شیخ ابن کثیر نے طبرانی و امام احمد و ترمذی
 وغیرہ کی روایات سے منجملہ ایک سو بیس نصف اہل جنت کے انہی صفیں اس امت کی ہونا ذکر کیا مترجم کہتا ہے کہ دونوں روایتوں میں کچھ تعارض نہیں
 اول تو یہ کہ حضرت صلعم نے نصف سے مقدار قطعی نہیں فرمائی ہے دوم آنکہ شطرنج کا لفظ چھوٹے آدمی اور بڑے آدمی کے سب پر بولا جاتا ہے
 اور سوم یہ کہ شاید انہی نصف کی تعداد وحی سے معلوم ہوئی ہو فانہم مترجم کہتا ہے کہ میں نے تفسیر ابن کثیرؒ سے یہ مقام بہت ہی مختص کر لیا
 اور نجوف طوالت انکی تفصیل کو ترک کیا اگرچہ میں فوائد تھے لیکن اہل حق و کفایت ہے واللہ الموفق۔ قولہ آخرت للناس ای اخرت یعنی اخراج
 سے جدید طور پر لکھا محالاً جانا مراد نہیں بلکہ اخراج جمع یعنی اظہار ہے حالانکہ علم الہی میں وہ خیر امت قرار پائے ہوئے قدیم سے تھے اب وہ ظاہر
 کیے گئے ہیں چنانچہ حدیث صحیحین میں یہ مضمون مذکور ہے کہ ہم دنیا کی پیدائش میں کھیلے ہیں اور قیامت میں جنت میں داخل ہونے میں کھیلے ہیں۔ قولہ

ابو القاسم صلعم سے سنا فرماتے تھے کہ اللہ عزوجل نے فرمایا اگر عیسیٰ میں تیرے بعد ایک ایسی امت مبعوث کرنے والا ہوں کہ اگر انکو ایسی چیز پہونچے گی جس کو محبوب رکھتے ہیں تو حیرت کر دینگے اور اگر انکو ایسی چیز پہونچے گی جسکو مکروہ رکھتے ہیں تو ثواب کی نیت سے صبر کرینگے اور حکم ہر اور نہ علم ہر عیسیٰ نے عرض کیا کہ نکو یہ کیونکر حاصل ہوگا حالانکہ علم ہر اور نہ علم ہر۔ فرمایا کہ میں اپنے علم و علم سے انکو دیکھا شیخ ابن کثیر نے کہا کہ بیان اور احادیث مناسب ہیں پھر حضرت ابوبکر صدیقؓ سے روایت ذکر کی کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ میں ستر ہزار اپنی امت کے لوگ دیا گیا ہوں کہ وہ بلا حساب جنت میں داخل ہونگے انکے چہرے ایسے ہونگے جیسے چودھویں رات کا چاند اور ان سب کے دل ایک مرد واحد کے دل پر ہونگے پھر میں نے اپنے پروردگار سے زیادہ مانگا پس اللہ عزوجل نے مجھے ہر واحد کیساتھ ستر ہزار دیے۔ حضرت ابوبکر صدیقؓ نے فرمایا کہ میں نے دیکھا کہ اس شمار میں شہرے اور گائوں والے تو آجائونگے اور جنگل کے کناروں کے بھی داخل ہوجائونگے رواہ احمد اور دوسری روایت میں کہ ستر ہزار کی زیادتی مذکور ہے اور اسکے ساتھ دونوں ہاتھ پھیلا کر لب بھر کے دیے جانا بھی مذکور ہے اور شہام بن حسان راوی نے کہا کہ اللہ تعالیٰ کی طرف سے یہ مقدار ایسی ہے کہ اسکا شمار میں معلوم ہو سکتا قال المترجم بھید اس میں ہے کہ حضرت ابوبکرؓ کی زیادتی میں صدیقان امت کی زیادتی ہے اور حضرت عمرؓ کی روایت میں دوسری تیسری وغیرہ زیادات شہداء اور صالحین کے ہے اور روایت طبرانی میں مصرح ہے کہ عمرؓ نے کہا کہ پہلے ستر ہزار تو ایسے ہونگے کہ اللہ تعالیٰ انکی شمارش انکے آبار و بنا وغیرہ و ازواج کے حق میں قبول فرماوے گا اور میں امید کرتا ہوں کہ اللہ تعالیٰ مجھے کھیلے کسی لب بھر کی زیادتی میں سے کر دے اور اس حدیث طبرانی کی اسناد صحیح ہے چنانچہ ضیاء مقدسی نے فرمایا کہ میں اسکی اسناد میں کوئی علت نہیں جانتا ہوں پھر شیخ ابن کثیر نے اس حدیث کے طرق و اسانید کثرت سے ذکر فرمائے اور ظاہر کیا کہ بہت سے صحابہ سے یہ روایت باسانید صحیحہ مروی ہے اور صحیحین و سنن و مسانید و معاجم میں ائمہ حدیث نے اخراج کیا ہے اور سلم کی روایت میں حضرت صلعم نے فرمایا ہے کہ یہ وہ لوگ ہیں جو رقیہ نہیں کراتے ہیں اور نہ داغ دلاتے اور نہ طہ کرتے ہیں اور فقط اپنے پروردگار پر توکل کرتے ہیں اور ایسا ہی اور ائمہ کی روایت میں مذکور ہے۔ اور صحیحین میں عبد اللہ بن مسعودؓ سے روایت ہے کہ ہم سے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ تم رخصتی نہیں ہو کہ اہل جنت میں سے جو تعالیٰ تم ہو تو ہم نے خوشی سے تکبیر کی پھر فرمایا بھلا تم رخصتی نہیں ہو کہ اہل جنت سے تعالیٰ ہو پھر ہم نے تکبیر کی پھر فرمایا مجھے امید ہے کہ اہل جنت میں سے شطرنج یعنی آدمی تم ہو گے پھر شیخ ابن کثیر نے طبرانی و امام احمد و ترمذی وغیرہ کی روایات سے منجملہ ایک سو بیس نصف اہل جنت کے انہی صفیں اس امت کی ہونا ذکر کیا مترجم کہتا ہے کہ دونوں روایتوں میں کچھ تعارض نہیں اول تو یہ کہ حضرت صلعم نے نصف سے مقدار قطعی نہیں فرمائی ہے دوم آنکہ شطرنج کا لفظ چھوٹے آدمی اور بڑے آدمی کے سب پر بولا جاتا ہے اور سوم یہ کہ شاید انہی نصف کی تعداد وحی سے معلوم ہوئی ہو فانہم مترجم کہتا ہے کہ میں نے تفسیر ابن کثیرؒ سے یہ مقام بہت ہی مختص کر لیا اور نجوف طوالت انکی تفصیل کو ترک کیا اگرچہ میں فوائد تھے لیکن اہل حق و کفایت ہے واللہ الموفق۔ قولہ آخرت للناس ای اخرت یعنی اخراج سے جدید طور پر لکھا محالاً جانا مراد نہیں بلکہ اخراج جمع یعنی اظہار ہے حالانکہ علم الہی میں وہ خیر امت قرار پائے ہوئے قدیم سے تھے اب وہ ظاہر کیے گئے ہیں چنانچہ حدیث صحیحین میں یہ مضمون مذکور ہے کہ ہم دنیا کی پیدائش میں کھیلے ہیں اور قیامت میں جنت میں داخل ہونے میں کھیلے ہیں۔ قولہ

والحدیث فی الصبیح وغیرہ من استن۔ اور ابو سعیدؓ سے روایت ہو کہ حضرت صلعم نے فرمایا کہ یزیدانی امت کو نامیرے صحابہ کے حق میں کیونکہ تم ہو
 اس ذات پاک کی جسکے قبضہ قدرت میں میری جان ہو کہ اگر تم میں سے کوئی شخص احد پہاڑ کے بل پر سونا خیرات کرے تو انکے آدھ سیر ستون کے برابر زمین
 بلکہ وہ اسکے آدھے کے برابر بھی نہیں پہنچ سکتا ہو رواہ البیہقی و یونی الصحیح۔ یہ تمام بیان تو اس بنا پر تھا کہ کنتم سے فقط صحابہؓ کے لئے اور بقول
 حضرت ابو ہریرہؓ سے بھی بھگتا ہر جیسا کہ بخاریؒ نے روایت کیا کہ ابو ہریرہؓ نے تو کہ کنتم خیراتہ اخرت للناس میں کہا لوگوں کے واسطے تم بہتر ہو
 کہ لوگوں کو طوق و زنجیروں میں قید کر کے لاتے ہو یہاں تک کہ وہ دین اسلام میں آجاتے ہیں شیخ ابن کثیرؒ نے کہا کہ یہی بن عباسؓ و جابرؓ و عقیلہؓ وغیرہ
 و عکرمہ و عطا و ربیع بن انس سے مروی ہے اور معنی یہ ہیں کہ امتوں میں سے بہتر اور لوگوں میں زیادہ نافع ہو لوگوں کے لیے یہ واسطے فرمایا نامروں
 بالمعروف و تنہون عن المنکر و التو منون باللہ۔ اور امام احمد نے درہ منت البیہقی سے روایت کی کہ ایک مرد نے کھڑے ہو کر رسول اللہ صلعم سے پوچھا کہ حال کیا ہے
 خطبہ پڑھتے تھے کہ لوگوں میں سے کون بہتر ہے آپ نے فرمایا کہ جو ان سے اقرار دیا اور اللہ تعالیٰ کے واسطے سب سے زیادہ تقویٰ والا۔ اور صرف کا حکم
 کرنے والا اور منکر سے منع کرنے والا اور نجات کا ملانے والا ہو۔ و رواہ الترمذی و غیرہ ایضا مقررہ کہ کتابہ کہ دیگر دلائل موجود ہیں جسے صریح ثابت ہوا ہے
 کہ تمام امت محمدی صلعم سب امتوں سے بہتر ہے اور کلام میں للناس صلاہ اخرت کا ہر اور معنی اسکے یہ ہیں ما اخرج اللہ للناس من غیر ان ہت محمد صلعم
 یعنی نہیں کھالا اللہ تعالیٰ نے لوگوں کے واسطے کسی امت کو بہتر امت محمد صلعم سے۔ چنانچہ محی السنۃ نے بہترین حکیم عن ابیہ عن جبرہ روایت کی
 کہ انس بن صلی اللہ علیہ وسلم سے قولہ تعالیٰ کنتم خیر امتہ اخرت للناس کی تفسیر میں سنا کہ آپ فرماتے تھے کہ تم بشریت کے تتمہ ہو یعنی افضل امتوں
 کے بعد تم ہو کہ بشر کی تعداد پوری ہوئی سو ان میں سے تم سب سے بہتر اور اللہ عز و جل کے نزدیک سب سے بزرگ ہو و رواہ الترمذی و حسنہ و حور
 ابن ماجہ و ابی یوسف و الطبرانی و ابن جریر و ابن المنذر و ابن ابی حاتم۔ اور نیز ابو سعید خدریؓ سے روایت کی کہ حضرت صلعم نے فرمایا آگاہ ہوا کہ امت
 نے پورا کیا ستر امتوں کی تعداد کو جن میں سے یہ امت سب سے بہتر اور سب سے بزرگ ہو اللہ عز و جل کے یہاں۔ اور حضرت انسؓ سے روایت کی کہ حضرت صلعم
 نے فرمایا کہ میری امت کی مثال جیسے مینہ کا پانی کہ معلوم نہیں ہوتا کہ اول بہتر ہے یا آخر۔ اور حضرت عمرؓ بن الخطاب سے روایت کی کہ حضرت صلعم نے فرمایا کہ
 جنت سب انبیاء ممنوع رہی یہاں تک کہ میں پہلے آسین داخل ہوں اور سب امتوں پر حرام رہیگی یہاں تک کہ پہلی پیری آسین داخل ہو قال المرحوم
 وقد رواہ الدارقطنی فی الافراد و ابن عدی و الطحاوی و الحدیث صلح الاسناد و ان کان فیہ تفرق و بعض الرواۃ واللہ اعلم اور یہی ہے روایت کی کہ حضرت
 صلعم نے فرمایا کہ جنت والے ایک سو بیس صف ہونگے جن میں سے انہی صف میں میری امت ہوگی مقررہ کہ کتابہ کہ بیان اور تقویٰ لال بھی موجود ہیں
 جنگ و خوف طوالت میں ترک کرتا ہوں۔ نظر برین ہمارے مفسر حلال محی السنۃ کا خطاب عام امت محمد صلعم کو لہذا ہر اور اللہ عز و جل کے سامنے
 موجود و معدوم سب حاضر ہیں کیونکہ اسکے علم میں سب موجود ہیں ایسا کہ تم ای امت محمد صلعم علم الہی میں سب سے بہتر ٹھہرے ہوئے ہو اور
 شیخ ابن کثیرؒ نے اسکو صحیح فرمایا چنانچہ کہا کہ صحیح یہ ہے کہ یہ آیت کہ یہ عام امت محمدی کو شامل ہے پس امت محمدی باقی تمام امتوں سے بہتر ہو مان یہ ہے کہ
 امت محمدی اپنے درمیان پہرہ قرن کے موافق ایک دوسرے سے بہتر ہے پس امت کا سب سے بہتر ہے وہ جنہیں رسول اللہ صلعم مبعوث ہوئے پھر انکے
 بعد والے یعنی تابعین کا قرن پھر انکے بعد والے یعنی متبع تابعین کا قرن ہے اور یہی دوسری آیت میں فرمایا و کذلک جعلناکم امتا و کذلک جعلناکم شیعۃ
 علی الناس الایہ۔ پھر شیخ ابن کثیرؒ نے معاویہ بن حیدرہ القشیری کی روایت ذکر کر کے کہا کہ یہ حدیث مشہور ہے اور معاویہ بن ابی سعید خدری
 رضی اللہ عنہما سے اسکے مانند مروی ہے۔ پھر کہا کہ اس امت کو جو فیصلیت حاصل ہوئی کہ تمام امتوں سے بہتر ہے تو فقط اپنے نبی محمد مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم
 کی ذات پاکیزہ کی وجہ سے حاصل ہوئی کیونکہ آنحضرت صلعم اشرف خلق اللہ و اکرم الرل ہیں اور اللہ تعالیٰ نے آپ کو شرف کا اعلیٰ عظیم کیا تھا چنانچہ ایسی شریعتی

اور آگے انشاء اللہ تعالیٰ دیدار باری تعالیٰ کی بحث اور علیؑ نے فرمایا کہ چہرے پسید ہوئے اسوجہ سے کہ انکو اپنے
مولائے عزوجل کا دیدار نصیب ہوگا اور چہرے سیاد ہوئے یعنی کافروں و منافقوں کے اسوجہ سے کہ انکو محرومی ہوگی **قال المیزان**

یہ کوام حبیر و اللہ تعالیٰ اعلم
لَنْ تَخْلُقَ اُمَّةً اُخْرٰی اَمَّا اُخْرِجَتْ لِلنَّاسِ تَأْمُرُوْنَ بِالْمَعْرُوفِ وَنَهٰی عَنِ الْمُنْكَرِ وَتُحْمِلُوْنَ

تم جو بہتر سب امتوں نے جو پیدا ہوئی ہیں لوگوں میں حکم کرتے ہو پسند بات پر اور منکر بات سے انہیں روکتے ہو
بِاللَّهِ طَوْکُوَامِنْ اَهْلِ الْکِتَابِ لَکَانَ خَیْرًا لِّمَنْ هُمْ اَمُوسِنُوْنَ وَالْاَنْزِلُ الْفَسِقُوْنَ

اللہ پر اور اگر ایمان میں آتے اہل کتاب تو انکو بہتر تھا کوئی ان میں ایمان دے اور کثرت روزت میں یعنی کافر
کشمہ سیامت محمد صلعم فی عنہ اللہ تعالیٰ - خیر اُمۃ - تم دوسری امت محمد صلعم اللہ تعالیٰ کے ظہور میں بہتر امت تھے - اُخْرِجَتْ

لِلنَّاسِ - جو لوگوں کے واسطے نہ ہر کئی ف یعنی جس قدر امتیں پیدا ہوا ہر نبی میں تم سب سے بہتر امت ہو - تَأْمُرُوْنَ بِالْمَعْرُوفِ
وَتَنْهٰی عَنِ الْمُنْكَرِ وَتُحْمِلُوْنَ بِاللَّهِ - تم بھلائی کا حکم کرتے ہو اور بُرائی سے منع کرتے ہو اور اللہ تعالیٰ پر ایمان دتے ہو یہ وصف

جس طرح اللہ تعالیٰ نے نازل فرمایا برابری شرح صحابہ رضی اللہ عنہم وبعین میں جاری رہا - پس یہ یہی معجزہ وروائع ہو کہ بیان اللہ عزوجل نے اپنا
کرم وفضل کامل جو اسے امت محمد صلعم پر اپنے علم قدیم میں رکھا ہوا تھا جو فرمایا - کتمہ حنیفہ یعنی ہر جو گذرے ہوئے پر دلالت کرتا ہے جو مضامین

نے کہا کہ کتمہ سے زمانہ قدیم سے انکی خبر ہونے پر دلیل ہو اور البعدین القتل انہیں جیسے قولہ کہ ان اللہ غفور رحیم - اللہ تعالیٰ غفور رحیم تھا اسکے
پیشانی کہ تھا اصحاب بھی ہو اور آئندہ بھی ہو کیونکہ یہ اسکی صفت قدیم ہے - پھر کتمہ خطاب ہر کس حاضر و موجود کو جو حضرت مسیح کے صحابہ یعنی اللہ

عنہم تھے انہیں کہ خطاب ہوا - اس واسطے کہ بن عباسؓ نے کہا کہ یہ وہ ربیب جنحون نے رسول اللہ صلعم کیساتھ ہجرت فرمائی مگر تم
کتابچہ کہ ابن عباسؓ رضی اللہ عنہ نے معلوم نہیں کہ کس موقع پر آیا فرمایا شاید ہوا جہن کے درمیان سے کئی شخصیں ہو ورنہ سب صحابہ کوشاں ہوتا ہوا

ہر شخصیں کی کوئی وجہ نہیں - اور یہ وہی پتہ حاکم نے سعید بن جبیر کے مرقی سے ابن عباسؓ سے وارد کیا ہے - اور معلوم میں کہ ان عمر بن الخطابؓ
سے روایت ہے کہ اگر اللہ تعالیٰ چاہتا تو فرماتا کہ انتم خیر اُمۃ - تو ہم سب کے سب شامل ہوتے لیکن اللہ تعالیٰ نے کتمہ فرمایا جو شخص صحابہ محمد صلعم کے حق

میں ہر اور جسے انکی طرح کام کیا تو کچھ خیر اُمۃ میں شامل ہو گئے - اور ایک روایت میں عمر رضی اللہ عنہ سے آیا کہ یہ ہمارے گھون کیواسطے ہوگا اور ہمارے
بچپن کے واسطے ہوگا اور نیز عمر رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ فرمایا اولو کو حبس کو پیش آوے کہ اس امت سے ہوا سکیا چاہیے کہ جو اللہ تعالیٰ نے اس امت سے

ہونے کی شرط کر دی ہو اسکو ادا کرے یعنی امر بالمعروف و نہی از منکر و بیان باللہ عزوجل قدرہ ابن جریر اللہ اوچہ انچا چاہیے کہ ضحاکؓ بھی
داند قول حضرت عمرؓ کے مروی ہے اور وہ عالم میں فرمایا کہ مکرمہ و متعال نے کہا کہ مالک بن النضیف و وہب بن بہو غافیر و بہو دیون نے حضرت ابن عباسؓ

من کب و سنا و بن جبل و سلم مولے خلیفہ رضی اللہ عنہم سے کہا کہ ہم تو تم سے افضل ہیں اور ہزار دین تو اس سے بہتر و جسی طرف تم کہو ہوتے ہو پس
یہ تبت کر مینا نزل ہوئی - پھر بر تقدیر قول عمرؓ کے کہ انھوں کیواسطے ہر دارے بچپن کے لیے نہیں تو انھوں کی ہر کما تک ہر توغران بن حنیف نے

روایت کی کہ نبی صلعم نے فرمایا کہ میری امت میں سے بہتر میرا قرن ہو پھر جو اسے سچے لگے ہوئے ہوں گے پھر جو اسے سچے لگے ہوں گے عمران کہتے ہیں
کہ مجھے دریا فست نہیں رہا کہ آنحضرت صلعم نے اپنے قرن کے بعد دو قرن ذکر فرمائے یا تین قرن فرمائے ہیں پھر ان کے بعد ایسی قوم ہو گئے جو حیات
کرمین گے اور امانت دے نہ ہو گئے اور گواہی دینے والے گواہ کیے جاویں گے اور گواہ کیے جاویں گے اور گواہ کیے جاویں گے اور گواہ کیے جاویں گے

سب سے پہلی وجہ ہم من اثر السجود - اور فرمایا تہم لبیاہم - اور یہ سیار ان اولیاء کرام کے چہروں کی ہین کہ جب تو انکو دیکھے تو نعم و ملک کی نعمت کے
 واسطے کہ وہ آئینہ حق ہیں اللہ تعالیٰ انہی اپنی مخلوق کے واسطے تجلی فرماتا ہے۔ قولہ تعالیٰ تو سجدو وجہ - یہ ان لوگوں کے چہرے ہونگے جو جناب
 باری تعالیٰ میں کچھ نہیں اور یہ ان اپنے آپکو اللہ تعالیٰ کا دوست قرار دیتے ہیں جیسے یہود و نصاریٰ جو ایک دوسرے کو شرک و باطنیہ فرقہ و غیرہ کے لوگ کہ خلق کے
 درمیان تقشف ظاہر کر کے مقامات اولیاء کا دعویٰ کرتے ہیں اور صادقین کی وضع میں نکلتے ہیں باطن سے خواہش کھتے ہیں کہ انکی تعریف کریں اور
 اپنے چہرے انہیں مخلوق کی طرف لگائے رہتے ہیں اور جو لوگ کہ زمین میں اللہ عزوجل کے ہیں انہیں اسے صلوات رکھتے ہیں **قال المترجم** فرقہ و خواجہ کا جو
 شخص پیشوا تھا اسنے حضرت مسلم سے آکر کہا کہ یا محمد آپ اس تقسیم کرنے میں انصاف کیجئے کہ آپ نے انصاف نہیں کیا تب آپ نے فرمایا لا افسوس
 ہو کہ مالک آسان و زمین تو مجھ کو اہل زمین پر امین کرتا ہے اور تم نہیں کرتے ہو اور اسی قصہ میں ذوالنوحیہ اور خاریجون کے بے ایمان ہونے کا حال
 فرمایا ہے حالانکہ یہ بھی فرمایا کہ تم اپنی نماز و روزہ کو انکے مقابلہ میں حقیر دیکھو گے مگر باوجود اسکے بخارجی لوگ دین سے ایسے باہر ہو گئے جیسے کمان
 سے تیر نکل جاتا ہے اور اصل حدیث صحیح مسلم وغیرہ میں ہو مگر اردی لوگوں کے چہرے سیاہ ہو جائینگے کیونکہ جمع قیامت کے حضور میں وہ لوگ
 دیدار درگاہ سے محروم و محجوب ہونگے چنانچہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا - کلا انہم عن ربہم یومئذ محجوبون الا تہ - محی اللہ نے عالم میں ذکر کیا کہ سعید
 بن جبیر نے ابن عباسؓ سے روایت کی کہ انھوں نے یہ آیت پڑھی اور کہا کہ پسید ہو گئے چہرے اہل سنت کے اور سیاہ ہو گئے اہل بدعت کے -
اور کلینیؒ نے ابی صالح کے واسطے سے ابن عباسؓ سے روایت کی کہ جب قیامت کا دن ہوگا تو ہر قوم کے واسطے وہ اونچا کیا جائیگا جسکو
 وہ پوجتے تھے پس ہر قوم جسکو پوجتی تھی اسکی طرف روان ہوگی اور یہی اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہے نولہ ماتولی - پھر جب اسکی طرف جا پھوئیں گے تو
 حقیقت حال دیکھ کر سخت غمگین ہونگے کہ سب برباد ہو پھر غم سے انکے چہرے سیاہ ہو جاوینگے - اور اہل قبلہ اور یہود و نصاریٰ باقی رہینگے
 کہ جو انکے واسطے اونچا کیا گیا اس میں سے کسی کو نہیں پہچانینگے پھر اللہ تعالیٰ انپر آویگا پس اسکو سجدہ کر گیارہ و شخص جو دنیا میں اسکو سجدہ کرتا تھا
 مطیع مومن ہو کر پھر باقی رہ جاوینگے یہود و نصاریٰ اور منافق لوگ کہ یہ لوگ سجدہ کرنے پر قابو نہ پاوینگے پھر انکو سرٹھالنے کی اجازت دیا وئی اور
 مسلمانوں کے چہرے برف کے مانند سفید ہو گئے اور منافق و اہل کتاب یعنی یہود و نصاریٰ جب دین میں کے چہرے دیکھنے کو سخت غمناک
 ہو جاوینگے اور انکے چہرے سیاہ پڑ جاوینگے تو کہینگے کہ ای پروردگار ہمارا کیا حال ہے کہ ہمارے چہرے سیاہ ہیں پس اللہ ہم شرک نہ تھے تو اللہ
 تعالیٰ ملا کہ سے فرمایا کہ دیکھو انھوں نے اپنے نفسوں پر کیا جھوٹ باندھا ہے **قال المترجم** یہ حدیث مرفوعہ طور پر پاسلوں گے اسانید صحیحہ کے
 ساتھ تفسیر قولہ تعالیٰ یوم نکشف عن ساق و یدھوں الی اسجدوا لایہ - میں انشاء اللہ تعالیٰ اچھی طرح بیان ہوگی اور جو حال اس حدیث میں مذکور ہے
 اہل ایمان کا کہ صلحا و عارفان پاک بہر صدق دل سے ایمان لائے اور مترجم تمام اسوجہ پر جس پر صلحا و امت ایمان لائے ہیں ایمان لایا اور اس کو
 اللہ عزوجل کا فضل جانتا ہے پس عام بھائی مسلمانوں کو لازم ہے کہ سلف صالحین کے طریقہ پر ایمان لاوین اور اپنے نفس و شیطان کے ہوسہ و
 اوہام و رہتی عقل جزوی کی حماقت کو درمیان سے اٹھاوین و التوفیق الا باللہ تعالیٰ - اور جو آپ میں مذکور ہے بہر صریح کدالات کرتا ہے قولہ
 تعالیٰ للذین احسنوا الخشی و زیادۃ ولا تترہق وجوہہم قمر ولا ذلہ والذین کسبوا السیئات جزا علیہم مثلما و ترہقہم ذلہ - لیکن چہروں کی سیاہی وغیرہ
 جزا و بدکرداری و ناصنا مندی باری تعالیٰ ہے اگرچہ ظاہر کلام سے یہ وہم ہوتا ہے کہ فقط غم سے سیاہ ہونگے - فقہر پھر قولہ الذین احسنوا الخشی و
 زیادۃ - کی تفسیر میں زیادہ دیدار باری تعالیٰ ہے اور یہی تفسیر مرفوعہ و موقوف متواتر مروی ہے اور شیخ نے جوایت ذکر کی یعنی قولہ - کلا انہم
 ربہم یومئذ محجوبون - اس میں امام مالک نے کہا کہ دلیل موجود ہے کہ مومنین اس دن اپنے پروردگار سے محجوب نہ ہونگے بلکہ اسکے دیدار پر ایم سے شرف ہونگے

رَحْمَةُ اللَّهِ۔ حقیقت۔ تو وہ اللہ تعالیٰ کی رحمت میں یعنی جنت میں ہیں جنت کو بطور مجاز کے رحمۃ اللہ سے تعبیر کیا کیونکہ جنت محل رحمت ہے اور اس میں تینہ ہی کہ جنت نتیجہ فضل ہے کسی کے اعمال وغیرہ کا عوض نہیں ہے۔ **لَهُمْ فِيهَا خُلُودٌ**۔ یہ نیک بندے جنت میں ہمیشہ رہیں گے فنا و بقاء موت نہیں ہے۔ پھر جانا چاہیے کہ ترمذی رحمۃ اللہ نے اس آیت کی تفسیر میں ابو نعیم السیوطی سے روایت کی کہ ابوالامام نے درج مسجد دمشق پر کچھ سرچنے دیکھے تو ابوالامام نے فرمایا کہ دوزخ کے کتے ہیں یہ زیر آسمان نہایت شر میں مقبول ہیں جس میں موت کو انہوں نے قتل کیا ہو گا وہ سب بہت اچھے مقتول ہونگے پھر یہ آیت پڑھی یوم تبیض وجوہ و تسود وجوہ۔ آخر تک تو میں نے ابوالامام سے پوچھا کہ آپ نے اس کو رسول اللہ صلعم سے سنا ہے تو فرمایا کہ اگر میں نے اسکو آنحضرت صلعم سے فقط ایک بار یا دو یا تین بار سنا تک کہ سات بار سنا کر کے کہا کہ اگر فقط سات ہی بار سنا ہوتا تو میں تم سے اسکو بیان نہ کرتا۔ قال الترمذی حدیث حسن و قدر راہ ابن ماجہ والامام احمد ایضا مگر حرم کہتا ہے کہ یہ حال خلیجوں کو بیان ہوا ہے اسی واسطے بعض نے اس آیت میں۔ الذین اہودت وجوہہم۔ سے خارجی مراد لیے ہیں اور حق یہ ہے کہ خارجی بھی ان لوگوں میں داخل ہیں اور یہ کہ یہ انہیں زیادہ منطبق ہے کیونکہ پہلے وہ لوگ مسلمان ہوئے تھے پھر خارجی ہو گئے ہیں کہتا ہیں کہ اسلام انکا مانند نفاق کے تھا اور محال میں محی السنۃ رحمۃ اللہ نے موقف قیامت میں تجلی پروردگار کی حدیث ابن عباس اردی اور اسکو عرض الالبان میں ملاؤ گا انشاء اللہ تعالیٰ۔ **تِلْكَ آيَاتُ اللَّهِ الَّتِي فَتَىٰ الْجَاذِبِينَ** جو کافروں کی خواری عذاب میں اور مومنوں کی منزلت ثواب میں مذکور ہیں **نَتْلُوْهَا عَلَیْكَ بِالْحَقِّ**۔ انکو ہم تجھ پر تلاوت فرماتے ہیں تحقیق ف اے محمد صلی اللہ علیہ وسلم خاص ہماری وحی عظیم ہے تو ضرور یوں ہی ہونے والا ہے۔ **وَمَا آتٰهُ بِكَ يَوْمَئِذٍ ظُلْمًا اَلَّا مُكَيِّنَ**۔ بان یاخذ ہم بغیر جرم۔ اور اللہ تعالیٰ کچھ بھی جہان والوں پر ظلم کا ارادہ نہیں کرتا ف باین طے کر کہ انکو بغیر جرم کے ماخوذ کرے **بِصُحُفٍ وَّحٰی** نے کہا اسواسطے کہ اللہ تعالیٰ نے ظلم ہونا تو محال ہے اسواسطے کہ اللہ تعالیٰ پر کچھ واجب نہیں کہ اس میں کسی سے ظلم ہو اور وہ کسی امر سے ممنوع نہیں کہ اس کے کرنے سے ظالم ہو کیونکہ وہ تو علی الاطلاق مالک ہے۔ حال یہ کہ اللہ عزوجل کی طرف سے ظلم تو متصور ہی نہیں ہو سکتا کیونکہ جو کچھ وہ کرے خود مختار ہے۔ **اَلَّا یُعْطِیْ عَمَلُ الْفَعْلِ** وہم یسلون۔ اور جیسے جو چاہے کرے سب بجا دیت ہے کیونکہ اس نے اپنے ملک میں تصرف کیا پس ظلم تو ہونیں سکتا ہے لہذا فرمایا۔ **قُلْ مَنْ یَمْلِكُ لَمْ یَمْنُ اللّٰهُ شَیْءًا اِنْ اَرَادَ اَنْ یَّهْلِكَ السَّیْحَ وَہُمْ فِی الْاَرْضِ جَمِیْعًا** یعنی اگر وہ حضرت عیسیٰ و انکی مان و سب کچھ جو زمین میں ہو ہلاک کرے گا ارادہ کرے تو کون مانع ہے۔ اگر کہا جاوے کہ ظلم نہ کر کے نفی کرنے میں ہر فرد ظلم کی نفی ہو گئی حالانکہ دنیا میں جو ایک دوسرے پر ظلم کرتے ہیں وہ بارودہ الہی ہیں اور جواب یہ کہ خلق الہی ہرگز انکو مرضی ہے فافہم **وَلِلّٰهِ عَاقِبَةُ السَّمٰوٰتِ وَصَافِی الْاَرْضِ**۔ ملکاً وخلقاً وعبیداً۔ اور اللہ تعالیٰ ہی کے واسطے ہے جو کچھ آسمانوں و زمین میں ہوں اذراہ ملک خلق ہونے اور بندے ہونے کے یعنی سب اسی کی ملکیت و مخلوق و بندے ہیں۔ **وَالِی اللّٰهُ ذَرْجُج**۔ تفسیر **اَلَا مَعْمُوم**۔ اے رب باز گشت جمیع امور کی اللہ تعالیٰ ہی کی طرف ہوں اذراہ ملک خلق ہونے کے بیان ظلمت کا مقام ہے اس میں عقلاً بمنزلہ لا یعقلون کے ہیں ف شیخ نے عرض الالبان میں کہا کہ قولہ تعالیٰ یوم تبیض وجوہ و تسود وجوہ۔ اشارہ ہے کہ جو لوگ دعویٰ محبت میں سچے ہیں انکے چہرے تو شاہدہ سے نور ہونگے کیونکہ مطلع قدیم مشرق ازل سے آفتاب کمال طلوع فرمایا پس اپنی تجلی جہاں سے ایسے چہروں کو پاک نور فرما دیا جو اسکی درگاہ میں گرد آلودہ ہو رہے تھے اور انکو اپنے نور سے ایک نور خوں کا لباس عطا فرما دیا کہ اسی نور قدیم کی قوت سے جہاں قدم کو دیکھنے کے چہرے شرف بجلال بکریم اور نورانی بنو زہر اور شاہ و خرم بدیدار وصال ہونگے اور رضوان اکبر سے اہلماں ہونگے اور اپنے پروردگار کی جانب قوت یا کرکشی لگائے ہونگے چنانچہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا **وَجُوْدِیْ سَنَضَرُّہُ اِلٰی رَیْبًا نَّظَرًا**۔ اور جان رکھو کہ آجکے روز بھی وہ چہرے چمکتے ہیں جن پر کل کے روزیہ انوار و اوصاف ظاہر ہونگے چنانچہ فرمایا

مفسر جلال الدین سیوطی نے اس پر اعتراض کیا کہ غلطی ہو اور صحیح یہ ہو کہ اگر فعل منکر حرام ہو تو اس سے نہی کرنا واجب ہو اور اگر مکروہ ہو تو اس سے نہی کرنا مستحب ہو اب رہا یہ کہ جس فعل کو آدمی خود کرتا ہو حالانکہ منع ہو تو اس سے دوسرے کو منع کرے یا نہیں کیونکہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا۔ یا ایہا الذین آمنوا لم تقولون ما لا تفعلون۔ یعنی ای ایمان والو تم کیوں کہتے ہو وہ جو خود نہیں کرتے ہو تو صحیحاً و حقاً نہیں کہہ سکتے کہ اس میں اختلاف ہو اور اظہار و ارجح یہ ہو کہ گنہگار جس گناہ کا خود مرتکب ہوتا ہو اس سے بھی دوسرے کو نہی کرے کیونکہ اس پر دو باتیں واجب ہیں ایک یہ کہ خود اسکو نہ کرے اور دوم یہ کہ جسکو کرتے دیکھے اسکو منع کرے پس اگر اسے پہلی بات نہ کی تو دوسری بات جو اس کے ذمہ واجب تھی وہ کیونکر ساقط ہو سکتی ہو مگر جہم کہتا ہے کہ اسی پر ائمہ حنفیہ کا فتویٰ ہے۔ وَلَا تَكُونُوا كَالَّذِينَ تَنْفَرُ قَوْلًا عَنِ الْفِعْلِ فَيَقُولُ لَوْ أَنَّا كُنَّا نَعْلَمُ كَمَا نَعْلَمُ لَأَكِيدُنَا فَانْقَضَتْ وَصَدَقَ اللَّهُ فَيُحْلِلُونَ لَهُ مَا يَنْهَى اللَّهُ عَنْهُ لِيُذَلِّلَ اللَّهُ قُلُوبَهُمْ وَاللَّهُ يَبْذُلُ لِمَنْ يَشَاءُ حُسْنُ فَلْيُحْذَرُوا أَفْعَالَهُمْ لَسَاءَ عَذَابُ الْعَظِيمِينَ۔ ایسے بدکاروں پر عذاب عظیم ہو گا اور ابن عباسؓ سے روایت ہے کہ بڑی مراد میں اور حضرت ابوہریرہؓ سے مروی روایت ہے کہ یہودی اکثر فرقے پر متفرق ہوئے اور انصاری اکثر فرقہ پر متفرق ہوئے اور میری ہمت تھم فرعون پر متفرق ہو گئی اور ایک روایت میں یہ زیادہ ہے کہ جب جہنم میں جاؤ گے سوائے ایک کے اور وہ جماعت ہو یعنی اہل السنۃ والجماعۃ رواہ ابو داؤد و الترمذی وابن ماجہ والحاکم و احمد وغیرہ اور ابن عمرؓ کی روایت حاکم میں مرفوع ہے کہ پوچھا گیا کہ وہ ایک فرقہ کون ہے یا رسول اللہ تو فرمایا وہ کہ جو اس راہ پر ہو گا جہنم میں اور میرے صحابہ آج میں۔ بالجملہ مصداق اسکے وہ لوگ ہیں جو شرک سے پرہیز کر کے حضرت صلعم کی سنت پاکیزہ اور صحابہ رضی اللہ عنہم کی حلال پر چلتے ہیں اور سب جماعت ہیں تفرقہ ردا میں رکھتے ہیں کیونکہ ابو ذرؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلعم نے فرمایا کہ جسے جماعت کو باشت بھر چھوڑا اسے رفقہ اسلام اپنی گردن سے کھالارواہ البودادوس اس میں مسلمانوں کو سخت تنبیہ ہے کہ آپس میں متفرق نہ ہوں لیکن کبھی ہوتے متفرق ہونگے جب تک کہ راہ توحید پر قائم نہ ہوں۔ یَوْمَ تَبْيَضُّ وُجُوهٌ وَتَسْوَدُّ وُجُوهٌ۔ ای یوم القیامت۔ یعنی اس دن سے مراد روز قیامت ہو گا اس کثیر نے ذکر کیا کہ تبیض وجوہ۔ اہلسنت وجماعت ہیں اور تسود وجوہ اہل بدعت ہیں ابن عباسؓ کا قول ہے اور ظاہر اہل بدعت سے عام میں خواہ اس امت کے بدعتی یا بدعتیوں کے ہوں یا کسی اور امت کے ہوں۔ احوال جنہوں نے صراط مستقیم اور آیات بنیات میں اختلاف کیا اور اہل حق میں مومنوں کو تکلیف دی تو آخرت میں ان مشرکوں کا فردن بدعتیوں کے لیے عذاب عظیم ہے جس دن دو قسم کے چہرے ہونگے ایک سیاہ و دوسرے سفید پھر ہر ایک کی تفصیل یہ ہے کہ۔ فَأَمَّا الَّذِينَ اسْوَدَّتْ وُجُوهُهُمْ۔ وہم الکافرون فیلقون فی النار و یقال لہم توبوا لکفرکم لعلکم تہتدون۔ یوم اخذ المظائق۔ چہرے سیاہ ہونگے وہ کافر ہیں جو آگ میں ڈالے جاؤ گے و توبخا کہا جائیگا کیا تم کافر ہوئے بعد لعلکم تہتدون۔ اہل بدعت نے اہل حق میں عداوت پیدا کرنے کے وقت جو بھون نے اللہ تعالیٰ پر ایمان کا اقرار کیا تھا وہ ایمان مراد ہے اور در صورتیکہ اہل بدعت ایمان لائے ہوں تو ان کے اہل حق میں عداوت نہ ہوگی کیونکہ بدعت تو بدعت کے ہوتی ہے فاقیم۔ اور جس بصری سے روایت ہے کہ وہ منافق ہیں اور میں بھی تاویل رکھتا ہوں کیونکہ وہ ایمان نہیں لائے تھے غرض کہ انکو امت کی جائیگی کہ کیا تم بعد ایمان لانے کے کافر ہو گئے۔ یعنی عہد انزل میں اللہ تعالیٰ پر ایمان لائے بعد کافر ہو گئے۔ فَذُوقُوا الْعَذَابَ بِمَا كُنتُمْ تَكْفُرُونَ۔ پس اپنے کفر کرنے کے بدلے عذاب چکھو جو دینی جہنم ہے وَأَمَّا الَّذِينَ ابْيَضَّتْ وُجُوهُهُمْ۔ وہم المؤمنون اور وہ لوگ جنکے چہرے سفید ہو گئے۔ (وہ مومنین ہیں)۔ (فقہی)

بِمَا كُنتُمْ تَكْفُرُونَ (وَمَا الَّذِينَ ابْيَضَّتْ وُجُوهُهُمْ فِي رَحْمَةِ اللَّهِ هُمْ فِيهَا

خِلْدُونَ) تِلْكَ آيَةُ اللَّهِ نَسَلُوهَا عَلَيْكَ بِالْحَقِّ وَمَا اللَّهُ يُرِيدُ ظُلْمًا لِلْعَالَمِينَ
 بدلا اوس کفر کرنے کا اور وہ جو سید ہوئے انکے سوا اللہ کی رحمت میں ہیں وہ بھی میں
 رہ پڑے حکم ہیں اللہ کے ہم سناتے ہیں تجھ کو تحقیق اور نہیں چاہتا اللہ ظلم کو جان والوں پر
 وَاِلٰهِ مَا فِي السَّمٰوٰتِ وَمَا فِي الْاَرْضِ ط وَآلِی اللّٰہِ تَرْجِعُ الْاُمُورَ
 اور اللہ ہی کا ہو جو کچھ آسمان و زمین ہیں ہر اور اللہ کی طرف ہر کام کی رجوع ہو

وَلَكِنْ مِّنكُمْ اُمَّةٌ تَدْعُوْنَ اِلٰی خَيْرٍ - الاسلام - اور تم میں سے ایک گروہ ہونا چاہیے بخیر یعنی اسلام کی طرف
 دعوت کرے ف اور حضرت جعفر باقرؑ نے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس آیت کو پڑھ کر فرمایا کہ خیر یہی قرآن اور میری
 سنت کا اتباع ہو (رواہ ابن مردویہ) وَیَا هُمُورٌ بِالْمَعْرُوفِ - اور معروف شہ عی کا حکم کرے ف اور نیک مومن کو
 سکھلاوے - وَیَهْمُونَ عَنِ الْمُنْكَرِ لَوْ رُشِرْ عَمٰی سَعٰی - منع کرے ف جو شرع میں بدنام ہو اس سے روکے - وَآوَلٰتِکَ
 الدَّاعُونَ الْاٰمِرُونَ النَّاهُونَ هُمْ الْمُفْلِحُونَ - الفاعلون و النفعیض لان ما ذکر فرض کفایہ لا یلزم کل الامت ولا یلحق کل احد
 کا کمال قبل زمانہ اسی لتکو نواتمہ - اور یہی خیر کی طرف بلانوالے اور نیک کام کا حکم کرنے والے اور منکر سے منع کرنے والے ہی بخیر ہیں ای فائز
 برادر میں ف اور تم میں میں تبیضہ ہر کیونکہ جو حکم ذکر فرمایا وہ فرض کفایہ ہر کمال امت پر لازم نہیں ہر اور ہر فرد کے لائق بھی نہیں ہر جیسے
 جابل اسکی لیاقت نہیں رکھتا مگر جمہ کتا ہر کہ منکر کی عبارت میں ظاہر ہو سکتا ہر کہ فرض کفایہ ہر امت پر لازم نہیں ہر بلکہ بعض پر ہوتا ہر اور ہر
 علامتہ تقنا زانی نے اعتراض کیا ہر کہ یہ قول مردود ہر اور دلیل قائم ہو گئی کہ فرض کفایہ بھی کل پر واجب ہوتا ہر لیکن بعض کے ادا کرنے
 سے سب کے ذمہ سے ساقط ہو جاتا ہر چنانچہ سیفیاوی نے بھی کہا کہ خطاب کیا جمیع کو اور ان میں سے بعض کا فعل طلب کیا تاکہ دلیل ہو اس بات پر
 کہ یہ حکم سب پر لازم ہر حتی کہ اگر سمجھوں نے ایک منہ سے ترک کیا تو سب کے سب گناہگار ہو گئے لیکن اگر بعض نے ادا کیا تو سب کے ذمہ سے ساقط
 ہو گا اور یہی ہر فرض کفایہ کا حال ہر - اور بعض نے کہا کہ من زمانہ ہر اور معنی یہ ہیں کہ چاہیے کہ ہو جاوے تم ایسی امت الی آخرہ مگر جمہ کتا ہر کہ
 قرطبی نے اول کو ترجیح دی سیوجہ سے کہ تختب ہونا بعد علم ولایاقت کے ہو سکتا ہر پس فقط اہل علم سے مخصوص ہو گا - اور شیخ ابن کثیر نے فرمایا کہ
 مقصود اس آیت سے یہ ہر کہ اس امت میں سے ایک فرقہ اس کام کی تکلیف اپنے اوپر اٹھائے اگرچہ یہ کام تو ہر فرد پر اسکی لیاقت کے موافق واجب ہر
 جیسا کہ صحیح مسلم میں حضرت ابو ہریرہؓ کی روایت ہو کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جسے تم میں سے منکر دکھایا یعنی کسی کو ایسا فعل کرتے دیکھا جو شرع
 میں منکر ہر تو چاہیے کہ اسکو اپنے ہاتھوں بگاڑے اور اگر ایسا نہ کر سکے تو زبان سے متغیر کرے اور اگر یہ بھی نہ کر سکے تو دل سے اور یہ سب سے کمزور
 ایمان ہر اسکے بعد راہی برابر ایمان نہیں ہر - اور خلیفہ سے مرفوعا روایت ہو کہ قسم اس ذات کی جسکے قبضہ قدرت میں میری جان ہر کہ تم حکم
 کرو گے امر بالمعروف کا اور منع کرو گے منکر سے یا اللہ تعالیٰ تم پر اپنے پاس سے عذاب بھیجے گا پھر تم اس سے دعا کرو گے اور تمھاری دعا قبول ہونگی
 رواہ الترمذی وابن ماجہ - اور آیت میں دلیل ہر کہ امر بالمعروف و نہی منکر واجب ہر اور سیفیاوی نے کشاف کی بیرونی میں کہا کہ امر بالمعروف تو
 کبھی واجب ہوتا ہر اور کبھی تختب ہوتا ہر جیسا حکم ہو یعنی اگر اسکا کرنا واجب تھا مثل نماز کے تو امر بالمعروف بھی واجب ہر اگر اسکا کرنا تختب تھا
 تو امر بالمعروف بھی مندوب ہر اور باہنی از منکر تو یہ سب کل واجب ہر اسواسطے کہ تمام جسکو شرع نے منکر قرار دیا ہر وہ حرام ہر اور ہر

اور آپس کے ساتھ میں انصاف سے رہنے والے ہو گئے اور ایک کو دوسرے کی دوستی پر نفسی کمال ہو گیا حال کلام بیان یہ ہے کہ برگزیدہ لوگوں کے دلوں میں جو الفت ہوتی ہے وہ ان کے مقامات و حالات کے مراتب کے موافق درجہ بدرجہ مختلف ہوتی ہے اور جان رکھو کہ جب اللہ تعالیٰ نے ارحام کو پیدا کر کے انکو اپنے مشاہدہ قرب میں جمع کیا تو بعض کو مقام توحید سے مشرف کیا اور بعض کو مقام معرفت سے اور بعض کو مقام محبت اور بعض کو مکاشفہ اور بعض کو مقام مشاہدہ اور بعض کو مقام انس و وجود و حالات سے مشرف فرمایا پس الفت ان سب میں اسی انداز پر جس قدر ان کے درجوں میں آپس میں نزدیکی ہے مثلاً مقام توحید و معرفت میں قربت ہے نسبت توحید و مکاشفہ کے پھر ان سب کو بعض کو بعض پر رحمت و ہدایت و نصرت قرار دیا ہے حدیث میں فرمایا کہ مومنین مثل عمارت مکان کے ہیں کہ ایک دوسرے کو قوت دیتا ہے۔ پھر حال کو کہ جو شخص مشاہدہ میں جمیع مقامات کے اندراج سے توفیق یافتہ ہو وہ اپنے لوگوں میں سب کے نزدیک محبوب و مشوق ہو گا اور سب کا پیشوا ہو گا کیونکہ اسے اصول حقائق قوم کو پالیا اور سب کے مقامات کی حقیقت کو ادراک کر لیا ہے اور جسے تمام مقامات کو نہیں پایا تو اس کا حال ایسا نہیں ہو گا پس باہم الفت ہونا تو انگوں کی صفات سے ہے اور ایک دوسرے سے انکار ہونا کچھ لوں کا حال ہے اس واسطے کہ انکی روحیں باہم ایک دوسرے سے محجوب ہوتی ہیں اور یہی حضرت سید عالم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے کہ ارحام جنود مجنہ ہیں پس جنہیں باہم تعارف ہوا انہیں باہم الفت ہوتی اور جنہیں باہم ناسافی ہوئی انہیں بھڑ پڑی قال المرحوم یہ حدیث صحاح میں ہے۔ بعض اکابر نے کہا کہ کثرت اعداد کے معنی ہیں کہ اپنے خطوط نفس سے لگے رہنے سے تم میں تمہے پھر فرمایا کہ فالق بین قلبہ کم۔ یا یعنی کہ خطوط نفس تم سے زائل کر دیے اور اس سے پھر کرم کو حفظ کی طرف لگا دیا۔ قولہ تعالیٰ انکم علی شفا حفرة من النار فانقذکم منها۔ یعنی تم امتحان کے واسطے ازلی غضب میں ڈالے گئے تھے اور یہ مژدہ نہیں کہ حقیقت میں ایسے تھے کیونکہ واقعی تو یہ لوگ خاضع حق سے تھے چنانچہ فرمایا پھر تم کو اس سے نکال لیا اور یہ رضاے تقدیر ازلی تھی کہ تمہارے شرف و برگزیدگی پر جاری ہوئی تھی کہ انکو عارف و کواشف سے سرفراز کرے اور یہی فرمایا سبقت حتی غضبی مقرر جم کہتا ہے کہ یہ حدیث قدسی صحاح کی روایت سے ہے اور معنی اسکے یہ ہیں کہ حق عزوجل نے فرمایا کہ میری رحمت میرے غضب پر پیش قدم ہے۔ اور بعض محققین نے ہر چیز و ہر حال میں رحمت ثابت کی ہے اور شیخ اکبر خاں میں سے ہیں حتی کہ عذاب کفار میں بھی انھوں نے وجہ رحمت کی تقریر کی ہے اور یہ اللہ تعالیٰ جانے ولیکن عموم رحمت تو صحیح ہے بلکہ مبہوض ہے کہ فرمایا جو حق و مسرت کل شیء۔ میری رحمت ہر شے کو وسیع ہے اور شے میں سب شامل ہے ولیکن ادراک وجہ رحمت عوام کا کام نہیں مثلاً جہاں میں قتل کفار انکے حق میں

وَلَسَكُنْ مِنْكُمْ أُمَّةٌ يَدْعُونَ إِلَى الْخَيْرِ وَيَأْمُرُونَ بِالْمَعْرُوفِ وَيَنْهَوْنَ عَنِ الْمُنْكَرِ

اور چاہیے کہ زمین تم میں ایک جماعت بلاتی
وَأُولَئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ وَلَا تَكُونُوا كَالَّذِينَ تَفَرَّقُوا وَاخْتَلَفُوا مِنْ بَعْدِ مَا جَاءَهُمُ

اور وہی ہے نچے مراد کو اور نہ انکی طرح جو پھوٹ لئے اور حلال رہے یہ خدا سے پہنچا ہے ان کو
 البیت ط وَاُولَئِكَ لَهُمْ عَذَابٌ عَظِيمٌ ۝ یَوْمَ تَبْخَسُ وَجُوهٌ وَّسُودٌ وَجُوهٌ
 بعض صحت سے بعض صحت سے بعض صحت سے بعض صحت سے

فَاَمَّا الَّذِينَ اسْوَدَّتْ وُجُوهُهُمْ فَالْكُفْرَ ثُمَّ لَعَنُوا اِيْمَانَكُمْ قَدْ وَقَفُوا عَلَى الْعَذَابِ

ہدایت و کفایت و رعایت وغیرہ پر براہ ساری عنایت و کفایت سے کہیں دور پڑ گیا شیخ سہیل نے فرمایا کہ انھوں نے خود سے تسک کیا اور
 عہد اسکا توحید پر اور شیخ ابو یوسف نے فرمایا کہ جب تک تو اپنے نفس کو گم نہ کرے اور اپنے خالق سے ہمتام نہ کرے تب تک تیری دعا قبول نہ ہوگی
 اور جب تک تو واسطہ امور میں رہیگا تو مخلوق اپنے خالق کی طرف راہ نہیں پاتا ہی پھر جب تو نے اسکو اپنے سے طرح دیدیا یعنی کسی امر کے واسطے سے
 وصول نچا تو اللہ تعالیٰ سے ہمتام کرنے والا ہو گیا اور بعض نے فرمایا کہ اسکی طرف ہمتام یہ ہے کہ بندہ کا دل عہد و فاکرے پر قائم ہے و بدین
 کی و کوتاہی کے فرائض ادا کرنے پر جھگے۔ اور شیخ ابن عطاء نے فرمایا کہ جل اللہ سرہینہ سے متصل ہے اور جل اللہ ہی حمد ہی اور جس کی
 کتاب مجید پس جسے اسکو مضبوط پکڑ لیا وہ اصل ہو گیا اور شیخ حنیف سے پوچھا گیا کہ تو نے تعالیٰ ہمتام کیا ہے؟ اللہ کے معنی کیا ہیں تو کیا کہہ سکتے
 ہیں کہ اس میں خصوص ہے اور عموم بھی ہے پس ہمتام اللہ کے معنی ہیں کہ جل اللہ کے ساتھ ہمتام کرنے سے تم اللہ تعالیٰ کے ساتھ ہمتام کرو حالانکہ تم
 حاصل یہ کہ خاص لوگوں کو تو ہمتام اللہ فرمایا اور عام کو ہمتام جل اللہ فرمایا ہے۔ اور بعض نے کہا کہ ہمتام جل اللہ کے معنی ہیں کہ رسول اللہ
 صلی اللہ علیہ وسلم کی موافقت پر مجتمع ہو یعنی ہر حال میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے قول و فعل سب سے موافقت کرو کہ وہی جل اللہ ہیں اور ظاہر و باطن اور پوشیدہ
 و علانیہ کسی حال میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی موافقت سے متفرق نہ ہو۔ قولہ تعالیٰ و اذکر نعمۃ اللہ علیکم۔ یعنی اپنے اوپر اس نعمت الہی کو یاد
 کرو کہ معرفت و محبت کی صفت سے تم کو اپنی طرف راہ دے۔ قولہ اذکر نعمۃ اللہ علیکم۔ یعنی بشریت کے گھناؤپ بادل کے نیچے کفر و کجی کے پردہ میں اسکی
 توحید کو مشاہدہ کرنے سے ذور اسکی دیدار و قربت سے محروم پڑے تھے اوسو وقت دیکھو کہ اللہ تعالیٰ کا حق اور اپنے بھائیوں کا حق برابر کرنے تھے اور
 کفر کی ذلت میں پھینے ہوئے اپنے نفس کی خواہشیں چاہتے اور اپنے بھائیوں کی خواہشوں کو برابر کرتے تھے اور جتنا چاہا ہے کہ سب نہیں
 عداوت کا یہی تھا کہ اللہ تعالیٰ نے انکو لباس معرفت سے ننگار کھا تھا پھر جب انکے ہر راجہ بلطنی کو اپنی بنیاد سے انوار معرفت کی خستیں چھا دیاں اور
 انکے دلوں کو حفاظتی وصال نے ڈھانپ لیا تو بعض نے بعض پر چال حق عزوجل کا اثر دیکھا اور بعض روجیں بعض پر عاشق ہوئیں جیسا کہ اللہ تعالیٰ
 نے فرمایا یحب الیکم الایمان و ذرینہ فی قلوبکم۔ اور یہی شرح جو میں نے بیان کی یہی معنی ہیں اس قول و تعالیٰ عزوجل کے کہ فرمایا۔ مخالف میں قلوبکم ناچشم
 بنو منہ انخوانا۔ اور نیز یہ اشارہ ہے کہ پھر اللہ تعالیٰ نے تمھارے دلوں میں الفت دیدی اس طرح کہ اپنی طرف سے عصمت لڑائی تمھارے دلوں کو وی اور پنی
 درگاہ باکمال کا جمال کشف فرمایا یہاں تک کہ تم سب کے سب مکاشفات وصال کی حقیقت کو پہنچے اور شرف احسان سے تمکو الفت کا درود دیا
 چلا ملا اور جمال حبیب سے خوش دلی ہو گئے اور تمھارے قلوب سے وحشت کا پردہ اٹھ گیا پس ان سب کا پیش ایک اور سر یک و حفظ ایک ہو گیا
 اور اللہ تعالیٰ نے سب کو خلاص پر جمع کر دیا تاکہ انکے اخلاق پر جو جل لگایا تھا اور طبیعت پر کچھ لگاؤ ہو گیا تھا اس سے پاک ہو گئے اور باہمی الفت و
 اخلاص کا لباس پہن لیا قال المترجم جب حضرت صلعم نے حنین کی غنیمت تقسیم فرمائی تو انصار رضی اللہ عنہم کو کچھ کم دیا اور حنکی تالیف قلوب
 منظور تھی انکو زیادہ دیا پس بعض انصار نے اس میں کچھ باتیں کیں جنکی خبر حضرت صلعم کو پہونچی تو خطبہ فرمایا کہ اگر وہ انصار کیا ہیں نے تمکو مراہن
 پایا تھا کہ میرے ساتھ اللہ تعالیٰ نے تمکو ہدایت دی اور تم آپس سے پھوٹے ہوئے تھے کہ میرے ساتھ اللہ تعالیٰ نے تمکو باہم ملا دیا الفت سے
 تم محتاج تھے کہ اللہ تعالیٰ نے تمکو میری وجہ سے تو اگر کر دیا ہے اب حضرت صلعم کوئی بات فرماتے تو انصار کہتے کہ اللہ تعالیٰ واسکے رسول کا ہر شے
 احسان ہو مترجم کہتا ہے گویا اس تصدیق سے انھوں نے اپنا حصہ بھر لیا خدا و اناتر ہو کہ کس قدر لیا فلیتعالیٰ فی اللہ تعالیٰ نے تمکو مخلوقات
 کے پھنساؤ سے چھڑک دیا اور تمکے دلوں سے تفرقہ کے خطرات دور کر دیے پس انکو عین الجمع میں ایک کر دیا گویا ایک ہی میں ہیں پس انکے حوال نے انکو
 خدا دیدی اور انکے اخلاص نے انکے دلوں کو صفا کا لباس پہنا یا پس وفا و صفا کے درمیان وہ سچے بھائی ہو گئے اور محبت میں مجلس ہو گئے

بھائی تھے انکی اولاد میں ایک بات پر ایک سوئس برس تک لڑائی ہوئی کہ اسلام قائم ہوا اور اللہ تعالیٰ نے اس آگ کو بجھا دیا اور انہیں الفت ڈال دی چاہیہ فرمایا۔ **فَالْقَفْ**۔ جمع۔ بھرجع کر دیا۔ **بَلَّيْنِ قُلُوبَكُمْ**۔ بالاسلام۔ تمہارے دلوں میں اسلام کے ساتھ **فَاَصْبَحْتُمْ**۔ نصرت۔ **بِنَحْمَتِهِ اِنْخَوَاْنَا**۔ بھرتم ہو گئے نعمت الہی سے بھائی بھائی یعنی دین و مددگاری میں آپس میں ایک دوسرے کے بھائی ہو گئے۔ اور بر و تقویٰ پر ایک دوسرے کے مددگار رہوے جیسا کہ دوسری آیت میں فرمایا۔ **هُوَ الَّذِي اَيَّدَكَ خِصْرًا وَّ بِالْمُؤْمِنِينَ وَّ الْفَافِينَ** **قُلُوبِهِمُ الْاَيَّة**۔ کذا ذکرہ ابن کثیر۔ **وَكُنْتُمْ عَلٰی شَفَا طَرَفٍ**۔ **حَقَّقَ قُلُوبَهُمُ النَّارَ**۔ لیس بنیکم و بین الوقوع فیہا الا ان تموتوا کفاراً۔ اور تم لوگ آگ کے گڑھے کے کنارے اسی طرح تھے کہ تمہارے درمیان اور گڑھے میں گرنے کے درمیان کچھ باقی نہ تھا مگر یہی کہ تم کا فر مرجائے۔ **فَاَنْقَذَكُمْ مِنْهَا**۔ بالایمان۔ پس اللہ تعالیٰ نے تم کو اس سے نکال لیا یا بن طور کہ تم کو ایمان دیدیا۔ **كَذٰلِكَ**۔ کہ میں کہم مانو کہ جیسے یہ انعام تم پر ظاہر کیا۔ اسی طرح **يُثَبِّتُ اللّٰهُ لَكُمْ الْاَيَّةَ لَعَلَّكُمْ تَهْتَدُوْنَ**۔ اللہ تعالیٰ تم پر اپنی آیات ظاہر فرماتا ہے تاکہ تم ہدایت پاؤ۔ یعنی تم ہدایت پر ثابت رہو اور مضبوطی حاصل کرو۔ **فَ اَعْرَاسُ الْبَيَانِ** میں ہے کہ قولہ تعالیٰ یا ایہا الذین آمنوا اتقوا اللہ حق تعالیٰ۔ اور نیز حق تقویٰ یہ ہے کہ جو عہد میں آنکو مضبوطی سے نگاہ رکھے اور اللہ تعالیٰ نے جو حدود و حلال کے مقرر فرمائے ہیں انکی حفاظت کرے اور قضا و قدر جاری ہونے کے وقت رضامندی سے ٹھنڈا رہے اور نیز حق تقویٰ یہ ہے کہ حق عزوجل کے مشاہدہ کیواسطے حادثات و مخلوقات کو ترک کرے۔ اور نیز برگزیدہ بندوں کو اپنی تعریف سے حقیقت میں قہر تہا کہ متبذکر دیا تاکہ حقیقت عبودیت کو ادا کر کے حق ربوبیت کو پہچانیں اور اپنا لازم کر دیا کہ اس عبودیت پر مستقیم رہیں پس گویا فرمایا کہ مجھے حق معرفت سے پہچاننا اور میرے پاس اسی حال سے آؤ کہ تم میں استقامت ہو اور تمکو وفات نہ پہونچے مگر اسی حال میں کہ وفات کی جو شرطیں ہیں وہ تم میں پوری موجود ہوں اور یہی حق تعالیٰ والا تمونن الا و انتم مسلمون کے اور قاسم کرنے فرمایا کہ اپنی کوشش کو پورا صرف کر دنیا اور طاعت کے موافق عمل کرنا اور رحمت کی طرف توجہ چھوڑنا اور رحمت کی طرف تو کوئی راہ بھی نہیں ہے کیونکہ وصل ہونے کا پہلا کنارہ تو نفس کا تلف کرنا ٹھہرا ہے۔ اور **وَالْحَقُّ** نے فرمایا کہ حق تقویٰ یہ ہے کہ جو موجب عبودیت میں انہیں نفس کو تلف کرنا۔ اور **ابن عطاء** نے فرمایا کہ حق تقویٰ یہ ہے کہ سچائی کے ساتھ **لَا اِلٰهَ اِلَّا اللّٰهُ** کے چلت ہو کہ تیرے دل میں سوائے حق عزوجل کے کچھ نہ ہو۔ **ابن عطاء** نے فرمایا کہ حق تقویٰ کی حقیقت ظاہر میں تو یہ ہے کہ جو حدود اللہ تعالیٰ نے مقرر فرمائے ہیں انکو نگاہ رکھے اور باطن میں یہ ہے کہ نیت و اخلاص ہو اور رویت ہے کہ بنی صلی اللہ علیہ وسلم سے اس آیت کے معنی پوچھے گئے تو آپ نے فرمایا کہ حق تقویٰ یہ کہ اللہ تعالیٰ کی اطاعت کیجئے پھر اسکی نافرمانی نہ کرو اور اسکی یاد کیجئے پھر کبھی فراموشی نہ کرو اور شکر کیا جاوے کہ کبھی کفران نعمت نہ کرو **قال المترجم**۔ یہ الفاظ اس روایت کے ہیں جو ابن ابی حاتم نے حضرت بن مسعود سے موقوف روایت کی ہے اور یہ ابو فریہ نے فرمایا کہ پورا تقویٰ یہ ہے کہ جب کہ اللہ تعالیٰ کے واسطے کہے اور جب کام کرے تو اللہ تعالیٰ کے واسطے ہو اور جب نیت ہو تو اللہ تعالیٰ کے واسطے اور خود اللہ تعالیٰ کے واسطے اور اسی کے ساتھ ہو جاوے اور نیز فرمایا کہ تمام تقویٰ یہی ہے کہ تمام شبہات سے بچے مترجم کہتا ہے کہ حدیث صحیح میں حضرت سید عالم صاحب جوامع الکلم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے کہ جو شبہات سے بچا وہ اپنے دین کو پاک لے گیا۔ **فرمایا اللہ تعالیٰ حق تعالیٰ** **قوله تعالیٰ و اعصموا کل اللہ جمیعاً و لا تفرقوا**۔ حیل اللہ ہدایت کفایت و رعایت و عبودیت و معرفت و محبت و خدمت و اوجہ رحمت اور بنی صلی اللہ علیہ وسلم و قرآن مجید و سنت نبی صلی اللہ علیہ وسلم پس اللہ تعالیٰ نے جمہور پر ان وقائع کے ساتھ اعتصام واجب کر دیا تاکہ اسکی طرف پہونچ جاوے اور اس سے متفرق نہ ہوں کیونکہ جسے اپنی راے و تدبیر و معاملہ و مجاہدہ و حیل و فکر و استدلال کی طرف رجوع کیا یعنی اسکی

ابن مردویہ نے روایت کی اور ابن ابی حاتم نے اسکو ابن مسعود سے موقوفاً انکا قول روایت کیا اور ابن کثیر نے فرمایا کہ اسکی اسناد صحیح ہے اور کہا کہ اظہری ہی ہے کہ حدیث موقوف ہے و اللہ اعلم۔ اور مفسر نے جو کہا کہ قفالوا۔ بقا تو اس سے مراد یہ ہے کہ اس آیت کے اترنے پر صحابہؓ نے کہا کہ اس تفریع مرفوعہ پر یہ ہے کہ اس تفسیر تقویٰ پر کیونکہ تفسیر مذکور کے بعد احکام یہ کنام روی نہیں ہوا لیکن اس میں اشارہ ہے کہ جو تفسیر تقویٰ کی مذکور ہوئی ہے وہ استطاعت سے باہر نہیں اس کے منسوخ ہونے کا قول اقرب ہے۔ اور شیخ ابن کثیر نے ذکر کیا کہ علی بن ابی طلحہ نے ابن عباس سے روایت کی کہ یہ آیت منسوخ نہیں ہوئی لیکن حق تقویٰ یہ ہے کہ جہاد کریں اسکی راہ میں حق جہاد اور انکو اللہ تعالیٰ کے معاملہ میں کسی ملامت کرنے والے کی ملامت مانع نہ ہو و عدل پر قائم ہوں اگرچہ اپنی جانوں اور اپنے آباء و اجداد اور اپنے فرزندوں کے حق میں ہو۔ اور قرطبی نے ذکر کیا کہ بعض نے فرمایا کہ قولہ فالتقوا اللہ استطاعت اسکا معنی ہے اور معنی یہ ہیں کہ التقوا اللہ حق تقا نہ استطاعت۔ اور کہا کہ یہی قول صوب ہے اسواسطے کہ نسخ دہان بضرورت ہے جہاں جمع کرنا ممکن نہ ہو اور بیان دونوں آیتوں میں اتفاق ہو گیا جیسا کہ بیان ہوا مقرر جم کتاب ہے کہ اس میں شک نہیں کہ التقوا اللہ حق تقا نہ۔ اپنے اطلاق پر سب وجوہ تقویٰ کو خواہ دخل استطاعت ہو یا نہ ہو شامل ہے اور استطاعت کی قید لگانے سے دوسری شق عدم استطاعت کی جاتی رہی پس یہ اصطلاحی نسخ نہیں قرار دیا جاسکتا ہے بلکہ تخصیص بنا بر ایک راے کے ہو سکتا ہے سو وہ بھی نسخ فی حق بعض ہے لہذا بطاہر صوب ہے ہی جو مفسر نے اختیار کیا و اللہ اعلم اگرچہ روایت علی بن ابی طلحہ عن ابن عباس شمال دلاتی ہے اور علی بن ابی طلحہ اس روایت میں منفرد ہیں بلکہ مجاہد نے بھی ایسا ہی کہا پس باصول تفسیر انھوں نے حضرت ابن عباس رضی سے سنا ہوگا و اللہ اعلم اور بعض نے حق تقا نہ کی تفسیر میں کہا کہ التقوا لے واجب داکر ہے یعنی خود ہر اسکو ٹھیک ادا کرے اور جو حرام دنا روا ہے اس سے پورا پورا ہیز کرے۔ پھر قولہ ولا تموتن الا و انتم مسلمون۔ ہتھار مفرغ از اعم الاحوال ہے یعنی لا تموتوا علی حال سہی حال السلام یعنی جب مرد کوئی حال میں نہ ہو سواے حال اسلام کے اور مجاہد نے ابن عباس سے روایت کی کہ رسول اللہ صلی علیہ وسلم نے یہ آیت پڑھی یا ایہا الذین آمنوا التقوا اللہ حق تقا نہ ولا تموتن الا و انتم مسلمون۔ اور فرمایا کہ اگر زقوم کا ایک قطرہ اس دنیا میں چکے تو اہل دنیا کی زندگانی بگاڑ دے پس ان لوگوں کا کیا حال ہوگا جن کا کھانا کچھ نہیں سوے زقوم کے رواہ احمد والنسائی وابن ماجہ وابن حبان والحاکم والترمذی وقال حسن صحیح۔ اور جابر سے روایت ہے کہ میں نے رسول اللہ صلی علیہ وسلم سے آپ کی موت کے تین روز پہلے آپ سے سنا کہ تم میں کوئی نہ مرے مگر اس حال میں کہ وہ اللہ عزوجل کے ساتھ ظن نیک رکھتا ہو رواہ احمد و مسلم۔ اور صحیحین میں حضرت ابو ہریرہؓ کی حدیث مرفوعہ میں بھی اللہ عزوجل سے حدیث قدسی مروی ہے کہ اللہ عزوجل نے فرمایا کہ میں بندے کے اس گمان پر اس کے ساتھ ہوں جو وہ میرے ساتھ رکھتا ہے۔ واعصموا۔ متمسکوا۔ اور مضبوط پکڑ لو مجھکی اللہ۔ اور دینہ۔ اللہ تعالیٰ کی رسی یعنی دین کو ف جبل اللہ سے مراد دین اسلام ہے جیسا کہ ابن کثیر سے مروی ہے اور جبل دراصل سہی ہے یا ہر سبب جس سے مراد کی طرف توصل ہو پس اللہ عزوجل نے انکو حکم کیا کہ دین اسلام پر شریک نہ بنیں جمیع متفق ہیں حال اللہ سے قرآن مراد ہے اور احادیث صحیحہ میں قرآن کو جبل اللہ المود کے ماندا الفاظ سے فرمایا ہے اور قتادہ نے عبد اللہ سے تفسیر کی اور معنی متقارب ہیں ہر دو کہ جمیعاً کو ف ب بنا بر حال کے ہے اور مجاہدین اور قولہ۔ ولا تفرقوا۔ لعلہ الاسلام۔ اور اسلام کے بعد تفرق خوف ابو ہریرہؓ کی حدیث میں ہے کہ اللہ تعالیٰ نے تین چیزوں سے رخصی ہوتا ہے ایک یہ کہ تم اسکی بندگی کرو اور شریک کچھ ذکر و دوم یہ کہ اعتصام کرو جبل اللہ جمیعاً اور تفرق نہ ہو تو یہ کہ والی ملک کو باہم نصیب کرتے رہو اور تم سے تین چیزوں سے بچنا فرماتا ہے ایک قبل و قال دوم کثرت سوال سوم مضاعف المال۔ رواہ مسلم۔ و اذکر و اللعہ اللہ۔ النعام علیکم یا معشر الاوس و انخرج۔ اور اپنے اوپر اللہ تعالیٰ کے انعام کو یاد کرو ف انکو رواہ ابن خزمہ و انعام یہ ہے کہ اذکنتم احداً قبل الاسلام۔ جب تم باہم ایک دوسرے کے دشمن تھے یعنی اسلام سے پہلے حضرت ابن عباس سے روایت ہے کہ اوس و خزرج دونوں کے

لن متالوا۔ ال عمران

قُلْ يَا أَهْلَ الْكِتَابِ لِمَ تَكْفُرُونَ بِآيَاتِ اللَّهِ - القرآن - کہہ دے کہ اہل کتاب کیوں آیات الہی سے انکار کرتے ہو؟ یعنی قرآن سے اور یہ ظاہر ہوا اور اشارہ اس میں حج خانہ کعبہ کے فرض ہونے سے انکار کی طرف ہو کیونکہ وہ اس سے انکار کرتے تھے اور انکار کے فرض ہونے کا کفر ہوا اور بعض نے کہا کہ آیات اللہ سے مراد محمد صلعم ہیں اور بعض نے مخصوص آیات حج مراولین - اور یہ خطاب یہود و نصاریٰ کو ہے اور بعض نے کہا کہ انکے علماء کو جو صدق آیات سے آگاہ تھے اور اس میں دلیل ہے کہ انکا کفر واضح تر ہے اگرچہ وہ اپنے آپکو تورات و انجیل پر مومن جانتے تھے۔ وہ کہتے تھے ہاں علیٰ ما تعلمون - اور اللہ تعالیٰ تمہارے اعمال پر شاہد ہے ہر شائد ہونے کی تہدید سے مراد یہ ہے کہ تمکو اسکی سزا دیگا۔

قُلْ يَا أَهْلَ الْكِتَابِ لِمَ تَصَدُّونَ - تصرون - کہہ دے کہ اہل کتاب کیوں پھرتے ہو؟ پہلی آیت میں تو خود انکے اپنی ذات سے کافر ہونے کا حال بیان کیا اور یہاں انکے دوسرے لوگوں کے کا حال فرمایا کہ تم کیوں روکتے ہو عنہ سئل اللہ - دینہ - راہ خدا یعنی دین قیم اسلام سے۔ صُنْ اٰمَنٌ - ہر ایسے شخص کو جو ایمان لایا یا بتکذیبکم التبی و کتم نعتہ - اس طرح کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی تکذیب کرتے ہو اور اسکی صفت کو چھپاتے ہو کیونکہ یہود و مبحث حار سے کہتے تھے محمد صلی اللہ علیہ وسلم کی خبر و بشارت پہلے نہیں مذکور ہے اور اسکی صفت و لغت جو تورات و انجیل میں مذکور تھی اسکو چھپاتے بلکہ وہ آیات نکال کر دیگر انبیاء علیہم السلام کی باتوں میں اور بعضے کہنے کہ عرب سے جو پیغمبر آخر الزمان ہونگے وہ سیاہ رنگ اور ایسے ہونگے یعنی آپ کی صلی تعریف میں تخریف کرتے تھے۔ پھر امن سے یا تو ایمان لائے ہوئے مراد ہیں پس یہود انسے حیلہ و مکر کرتے تاکہ انکے دل میں شبہ ڈالیں یا امن ادا والا ایمان مراد ہیں تو انکو جو ایمان لانا جانتے تھے ایسے ہی شک و شبہ لگے روکتے اور ظاہر یہ ہے کہ عام مراد لجاوے جیسے حقیقہ عموم مجاز کے قابل ہیں تَبْعُوْنَهَا - تطیعواہل - عوجا مصدر بمعنی معوجہ مائلۃ عن الحق - حالانکہ طاب کرتے ہو راہ کو عوجا یہ لفظ مصدر ہے اور معنی اسم مفعول کے ہیں اور معوجہ یعنی حق سے پھری ہوئی راہ مصدر ہونے کی وجہ سے تار تار نش نہیں آئی - اور ابو عبیدہ نے کہا کہ عوج بالکسر تو دین و قول عمل میں متعل ہے اور بالفتح دیوار وغیرہ کے ساتھ مستعمل ہے الاحمال تم لوگ دین کو کج ڈھونڈھتے ہو۔ وَ اَنْتُمْ شَهِدَاۤءٌ - علماء ربان الدین المرصی القیم ہو دین الاسلام کافی کتابکم حالانکہ تم لوگ شاہد یعنی عالم ہو۔ خوب جانتے ہو کہ دین پسندیدہ قیم وہ دین اسلام ہے حسیا کہ انکی کتاب میں مذکور ہے اور حال یہ ہے کہ تم کیونکر کجی طلب کرتے ہو دین اسلام کے حق میں حالانکہ تم جانتے ہو کہ وہی دین الہی ہے جو نبی انکا اللہ تعالیٰ اسکے سواے کوئی دین قبول فرما دیگا۔ اور بعض نے کہا کہ تم کیونکر دین اسلام کو حق جانکر اس میں کجی جانتے ہو اور مومنوں کے درمیان فساد و فتنہ ڈالتے ہو پھر انکو وعید بخت سے تہدید کی۔

وَمَا اللّٰهُ بِغَافِلٍ عَمَّا تَعْمَلُوْنَ - من الکفر والتکذیب و انما یوخرکم الی وقتکم فیجازیکم - اور اللہ تعالیٰ خوب جانتا ہے جو تم کرتے ہو یعنی کفر اور پیغمبر صلعم آیات اللہ قرآن کو جھٹلانا اور سواے اسکے نہیں کہ تمکو تمہاری موت تک تاخیر دیتا ہے پھر تمکو نرے کال دیکھا اور اولیٰ الہیہ کہ یوں کہا جاوے کہ اللہ تعالیٰ جانتا ہے جو تم مومنوں میں یا ایمان کا قصد رکھنے والوں میں فتنہ و شبہ ڈالتے ہو اور دین اسلام میں عوجا طلب کرتے ہو۔ اگر کہا جاوے کہ پہلی آیت کو اللہ شہید علی التعلون پر ختم کیا اور اس آیت کو اللہ لغافل عما تعملون پر ختم کیا اس میں کیا حکمت ہے تو جواب یہ لایا کہ پہلی آیت میں تو انکے ذاتی کفر پر انکار ہے جسکو وہ کھلے کھلے کرتے تھے پس اسکو اللہ شہید علی التعلون پر ختم کیا اور اس آیت میں انکا فعل حلیہ و فریب تھا کہ جس سے مومنوں کو روکتے تھے تو اسکو چھپاتے تھے نہیں ظاہر ہونے دیتے کہ یہ کفر پس اعلام کر دیا کہ اللہ تعالیٰ کو سب خبر ہر ذکرہ فی السراج

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِن لَّطَبِيعُوا فَرِيقًا مِّنَ الَّذِينَ أَوْتُوا الْكِتَابَ يَرُدُّوكُمْ بَعْدَ

ای ایمان والو اگر تم مانو گے بعض اہل کتاب کی بات تو پھر کر دینگے تم کو ایمان لائے پیچھے

بیچ ہوئی عین نے کہا نہیں۔ فرمایا تو صفا پھرین چڑھا فرمایا تو نے درمیان صفا و مروہ میں سعی کی عین نے کہا ہاں۔ فرمایا تو اسکی طرف بھاگا میں نے کہا کہ نہیں۔ فرمایا تو نہیں دوڑا۔ فرمایا کہ وہ مردہ پر کھڑا ہوا میں نے کہا ہاں۔ فرمایا تجھیں سکینت کا نزول ہوا میں نے کہا نہیں۔ فرمایا تو مردہ پر نہیں کھڑا ہوا فرمایا تو منی کی طرف نکلنا میں نے کہا ہاں۔ فرمایا تیری تمنا بجو ملی میں نے کہا نہیں۔ فرمایا تو منی کو نہیں نکلا۔ فرمایا تو سجدہ الخیف میں گیا میں نے کہا ہاں۔ فرمایا تجھیں خوف جبریل داخل ہوا میں نے کہا نہیں۔ فرمایا تو نہیں داخل ہوا۔ فرمایا تو عرفات کو گیا تو مشعر الحرام کو گیا میں نے کہا ہاں۔ فرمایا بھلا تو نے اللہ تعالیٰ کا ابراہیم کو کہا کہ اسوے اسکے سب تجھے فراموش ہو گیا میں نے کہا نہیں۔ فرمایا تو نہیں گیا۔ فرمایا تو نے جانا کہ تجھے کیا جواب ملا اور کیا تجھے خطاب ہوا میں نے کہا نہیں فرمایا تو مشعر الحرام میں گیا تو فرمایا تو نے قربانی کی۔ کہا ہاں۔ فرمایا اپنی خواہشوں و ملائک کو رضائے حق میں ذبح کر ڈالا۔ کہا نہیں۔ فرمایا تو نے قربانی نہیں کی۔ فرمایا تو نے کنکریں ماریں کہا ہاں۔ فرمایا اپنی جہالت بھینک دی اور اس علم کا شکر ادا کیا کہا نہیں۔ فرمایا تو نے نہیں کنکریاں پھینکیں فرمایا تو نے طواف زیارت ادا کیا۔ کہا ہاں۔ فرمایا تجھے حفاظت کا کچھ انکشاف ہوا یا اپنے اوپر زیارت کرامات دیکھیں جو زیارت سے متی میں کیونکہ بنی صلعم نے فرمایا ہر کہ حاجی اور عہد اگر نواے اللہ تعالیٰ کی زیارت کریوے تو تم میں۔ اور جسکی زیارت کی اپہر حق ہر کہ زیارت کریوے کی تکمیل کرے۔ میں نے کہا یہ تو نہیں ہوا فرمایا تو نے زیارت نہیں کی فرمایا تو نے حلال کیا۔ کہا ہاں۔ فرمایا حلال کھانے پر مصمم ہو کر لیا کہا نہیں۔ فرمایا تو نے حلال نہیں کیا۔ فرمایا تو نے وداع کیا۔ کہا ہاں فرمایا تو نے نفس امّار سے بالکلیہ حاج ہو گیا۔ میں نے کہا نہیں۔ فرمایا تو نے وداع نہیں کیا تو نے کچھ نہیں کیا تجھ پر جب کہ دوبارہ حج کر جبوقت تیرا حج واجب ہو تو حج کرے تو اس میں کوشش کر کہ تیرا حج ایسا ہو جیسا میں نے تجھے صاف کیا ہر حج عبد اللہ الرحمن اسمعی کہتے ہیں کہ جب میں بندہ امین شیخ حصری از عمرہ اللہ کی خدمت میں پہنچا تو مجھے فرمایا کہ تو حاجی ہر معنی حج کا قصد کرتا ہر میں نے کہا کہ میں تو مکہ گیا تھا ہوں۔ فرمایا کہ کیا حج کے فرائض میں سے چار باتیں تھیں ان میں ایک حرام مدخل بلفظ ملیبہ ہر میں نے کہا ہاں۔ فرمایا ملیبہ تو اجابت ہو معنی پکارا جاوے نوحی ہاں حاضر ہوں کہ مکہ جواب دے میں نے کہا درست ہے۔ فرمایا یہ بلائے جواب دنیلے ادبی ہر میں نے کہا درست ہے۔ فرمایا پھر کیا تجھے بلایا جانا تحقیق ہو گیا کہ تو نے جواب دیا پھر فرمایا کہ احرام تو تجربہ ہر ہر چیز سے اور تجربہ بدوون تقریر کے پوری نہیں ہوتی ہر میں نے کہا درست ہے پھر فرمایا کہ ایک بات کان حج میں سے وقوف عرفہ ہر میں نے کہا ہاں۔ فرمایا تو اس میں سخت کوشش کر کہ وہ مقامات کا مقام ہر پھر دیکھ کہ طواف میں تو کس حال سے ہوتا ہے اور بات یہ کہ طواف جناب باری سے قربت کا مقام ہے پس تو درگاہ کبریا کی میں جس ادب سے داخل ہو چکا سعی درمیان صفا و مروہ کے اور وہ ایسا مقام ہے کہ وہاں اس سے اسکی طرف بھاگنا ہر تلبیہ و تہلیلہ کے اسوے حق کے سب سے ہر اہل بیت خبردار ہو کہ بعد اس سعی کے جو کچھ وہاں سے اور کچھ کہیں کہیں سے کچھ تعلق ہووے اور شیخ نے فرمایا کہ میں نے محمد بن الحسن بغدادی سے سنا فرماتے تھے کہ میں نے محمد بن احمد بن سہل سے سنا وہوں نے سعد بن عثمان سے انہوں نے عبد الیماری سے سنا کہ حضرت ذوالنون متصری سے سوال کیا گیا کہ وقوف کی جگہ مشعر الحرام کہوں مقرر ہوا اور حرم کیوں نہیں مقرر ہوا تو ذوالنون نے فرمایا کہ ہکا بھی یہ ہر کہ کو بیت اللہ تعالیٰ ہر اور حرم اسکا حجاب و مشعر الحرام اسکا دروازہ ہر پھر جب حاضر ہونے والوں نے قصد کیا تو پہلے دروازے پر روکے گئے وہاں تصریح و احتجاج کرنے میں مباح تھا کہ آگے آنے کی اجازت ملتی ہے پھر دوسرے حجاب پر روکے گئے اور وہ مخالفہ ہر پھر جب انکی نہایت عاجزی و ناری پر نظر رحمت ہوئی تو قربان کرنا حکم ملاحظہ بانی کی اور کد اب پر سے کیے اور ان گناہوں سے پاک ہوئے جو انکے حق میں پردہ تھے تب انکو اجازت ملی کہ اپنے یارت کے قابل میں پس ہ پاک و طاہر ہو کر زیارت سے شرف ہوتے ہیں

قُلْ يَا أَهْلَ الْكِتَابِ لِمَ تَكْفُرُونَ بِآيَاتِ اللَّهِ ذَا اللَّهُ شَهِيدٌ عَلَى مَا تَعْمَلُونَ قُلْ يَا أَهْلَ الْكِتَابِ لِمَ تَكْفُرُونَ

تو کہ اے اہل کتاب کیوں منکر ہوتے ہو اللہ کے کلام سے اور اللہ کے روبرو ہر جو تم کرتے ہو تو کہ اے اہل کتاب کیوں منکر ہوتے ہو

عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ مَنْ أَمَّنْ يَبْغُو نَهَا عَوْجًا وَأَنْتُمْ شُهَدَاءُ وَمَا اللَّهُ بِغَافِلٍ عَمَّا تَعْمَلُونَ

ایمان لانے والے کو ڈھونڈتے ہو اس میں عیب اور تم خبر رکھتے ہو اور اللہ بے غفلت نہیں تمہارے کام سے

اسی واسطے تعجب و سترش دونوں میں کہ یہ تعجب ہو کہ مہر آیات اللہ طہی جاوین اور پھر یہ فتنہ دوم آنکہ تم کسی تلاوت والے ہو کہ تمکو درہنہ ہوا حق کہ شیطان نے یہ راہ پائی۔ پس بعد اس آیت کے ہمیشہ کے واسطے انصار کے دلوں سے جو کچھ میل آپس کا تھا باطل نکل گیا۔ تو وہ فیکر رسولہ و جود بابریت حضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم کا بھی عین رحمت تھا۔ اب بعد آپ کے اسکی غررت طاہرہ و اہل بیت میں تھا اسی واسطے آپ نے اپنے بعد کے لیے دو چیزوں کی وصیت کی ایک قرآن مجید دوم آل اہلار اور فرمایا کہ انکو مضبوط پکڑے رہو تو گرہ نہ لگے اور نہ حجاب حق نے معانی قرآن میں اشارہ کیا کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے آثار و علامات موجود ہونا اب بھی بمنزلہ آپ کے وجود شریف کے ہو اور مترجم کتاب ہو کہ میرے نزدیک آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی پاک کی تبعیت اور تعظیم سے بڑی برکت و اثر ہو اور امام ترقی رحمة اللہ نے اپنی جامع کی صفت میں خود فرمایا کہ جس گھر میں ہو کہ یا اس میں نبی صلی اللہ علیہ وسلم باتین کرتے ہیں پس چاہیے کہ تقویٰ و زہد و حسن اخلاق کی حد میں اور ناست تکبر و غرور و دیار و شرک و غیر کی احادیث کو ان کتابوں سے بے تکلف لیوین اور اپنے عمل کریں اور رہن احادیث احکام کا زور و زہد و حج و زکوٰۃ و غیر کی حد میں حدیثوں کو ملا کر توفیق دینے وغیرہ کی ضرورت ہوتی ہو انہیں روایہ کہ فقیہ مجتہد کی سمجھ پر عمل کریں اور یہ تو بہت تھوڑی حد میں ہیں اور جب تکلف لے سکتا ہو بہت ہیں اور بڑا باب دین کا ان سے متعلق ہر فیعل العالمون و اسد الموقن۔ اور تمام نصیحت اس مختصر آیت میں جمع فرمادی تو اللہ تعالیٰ و من لعنہم باللہ فقہ ہدی الی صراط مستقیم جس نے جنگل مارا و مضبوط پکڑ لیا اللہ تعالیٰ کے ساتھ اسے ضرور راہ مستقیم کی ہدایت پائی پس جو شخص وہ کرے جو اللہ تعالیٰ نے فرمایا اور کسی طرف نہ جھکے وہ یقینی راہ راست پر وصل و کامل ہوگا چاہے اسکی سمجھ و عقل کچھ ہی کیوں نہ کہے اس کو روہنیں کہ اللہ تعالیٰ کے فرمان سے ذرا بھی تجا و ذکر کرے کیونکہ اسکی عقل جزوی ہو اور وہم و شیطان میں بھنسی ہوئی اسکا کیا اعتبار ہو اور جان کھنا چاہیے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا فرمان بھی اسی میں داخل ہو کیونکہ وہ عین فرمان الہی ہر حرف اشارہ عر اس میں ہو کہ تو اللہ تعالیٰ و من لعنہم باللہ جمیع وجوہ ظاہر و باطن سے اعتصام حق ہو اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا۔ اللھم انی اعوذ بربضاک من سخطک و عوذ بموافاک من عقوبک و اعوذ بک منک لا احصى ثناء علیک انت کما انشیت علی نفسك۔ یعنی الہی میں تیرے خشم سے تیری ہی رضا کی پناہ میں آتا ہوں اور تیرے عقوبت سے تیری ہی عفو کی پناہ میں آتا ہوں و تیرے ہی ساتھ تجھے پناہ لیتا ہوں میں کچھ تیری نثار و صفت نہیں ادا کر سکتا بلکہ تیری شان وہ ہو جو خود تو نے اپنا وصف فرمایا ہو۔ (اصحیحین) اور اس وقت میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم مشاہدہ جلال و جمال و کمال و قدم و بقا و جبر و کبریا میں تھے اس طرح کہ وجود حق عزوجل کی معرفت پوری تھی اور علوم و قضا و قدر کے سمندر میں غرق تھے اور اسکی عجائب قدرت سے دیکھا تھا جو کچھ دیکھا تھا اور اسکے بعض اسرار و ارادہ سے اطلاع حاصل ہوئی تھی پس اللہ عزوجل پاک بے نیاز کی جناب میں اس سے اسکی پناہ لی اور نیز جس نے اللہ تعالیٰ کے ساتھ اعتصام کیا اللہ تعالیٰ اسکو اسکے نفس کے عیب جاننے کی راہ دکھلاتا ہو اور شیطان کے بار یک کر کی شناخت کی ہدایت فرماتا ہو اور قلب کے اخلاق اور روح کے شامل عقل کے اوصاف اور امور و معاملہ حقیقت حالات و طلب کا شفا و اطلاع شہادت و لکھ ملائکہ و علوم الہام و فرسات کی اسکو ہدایت کرتا ہو اور ان خصلتوں کے حاصل ہونے سے وہ مقام تکمیل میں جو مستقیم راہوں میں سے نہایت استوار ہو ممکن ہوتا ہو۔ اور نیز اعتصام یہ ہو کہ قلب تمام سہا بے ارباب سے منقطع ہو اور اللہ تعالیٰ کی طرف عاجزی کرے کہ میں اپنے حول و قوت سے بیزار ہوں اور جس نے مخلوق سے طلب کے چیلے قطع کر دیے اسکے اور اللہ تعالیٰ کے درمیان نے ورمی کفیع ہوئی اور معرفت سے پہلے اعتصام محال ہو اور مشاہدہ سے پہلے معرفت محال ہو اور جس نے معرفت کیساتھ حق عزوجل کو مشاہدہ کیا وہ اپنی تمام مراد میں اسکے ساتھ اعتصام کرتا ہو اور شیخ ابن عطاء نے فرمایا کہ جو شخص تمام سہا بے اللہ تعالیٰ سے منقطع ہو کر خاص اللہ تعالیٰ ہی کی طرف

إِنَّمَا نَكُن لَّكُم كُفْرًا ۖ وَكَيْفَ تَكْفُرُونَ وَأَنْتُمْ تُتْلَىٰ عَلَيْكُمْ آيَاتُ اللَّهِ وَفِيكُمْ رَسُولُهُ

مسکر اور کیسے تم مسکر ہو اور تم پر پڑھی جاتی ہیں آیتیں اللہ کی اور تم میں اس کا رسول ہو

وَمَنْ لَّيْقَضِهِم بِاللهِ فَقَدْ هَدِيَ إِلَىٰ صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ

اور جو کوئی مضبوط کرے اللہ کو وہ پونجا سیدھی راہ پر

شیخ سیوطی و لغوی و شیخ ابن کثیر نے ذکر کیا کہ محمد بن اسحق بن یسار وغیرہ نے روایت کیا ہے کہ یہ آیت اوس خارج کی شان میں نازل ہوئی اور بات یہ ہوئی کہ ایک شخص یہود میں سے جس کا نام محاط بن شاس بن قیس لکھا ہوا تھا عالم یہودی سخت کافر اور سلاٹون پر سخت طعن کرنے والا تھا وہ اوس خارج پر گزرا اور اوس خارج دو گروہ انصار کے ہیں جو زمانہ جاہلیت میں ایک دوسرے کے دشمن اور اسپر سخت لڑائی لڑتے تھے اور بعد اسلام کے آپس میں دوست ہو گئے پس اس میں سے کچھ لوگ اپنی مسجد میں بیٹھے آپس میں باتیں کرتے تھے (قال ابن کثیر) بس یہ اتفاق و ملت انکی دیکھا کہ اس یہودی کو رنج ہوا پس نے اپنے ساتھ کے ایک جوان یہودی کو بھیجا کہ انہیں جا کر بیٹھادے اور انکو وہ لڑائی لڑا دے جو زمانہ جاہلیت میں انکے درمیان ہوئی تھیں خصوص یوم بعاث کی کہ آخر لڑائی ہوئی فی المعالم اور جو شعارس لڑائی میں گئے تھے وہ سب اسے اور یہ لڑائی نہایت سخت ہوئی تھی اور اس میں اوس کو فتح حاصل ہوئی تھی (قال ابن کثیر) پس اس جوان یہودی نے یہی کیا اور برابر انکے درمیان ہی مذکور کتاب رہا یہاں تک کہ ان دونوں باہم فخر کیا اور غضب لکھا پھر کا اور سب جوش میں آ گئے اور جو انکا شمار تھا اس سے آپس میں ہر فریق والے نے انہوں کو اور دی اور اپنے پیچھا لگے اور یہ بدل حرمین وعدہ گاہ مقرر کی پس یہ خبر نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو پہنچی آپ اپنے ساتھ مہاجرین و انصار کو لیے ہوئے آئے اور انکو ٹھہرا کرتے اور فرماتے ہیں تم یہ جاہلیت کی پکار رہے پس پکارتے ہو اور میں تمھارے سامنے موجود ہوں اور اللہ تعالیٰ نے تمکو اسلام سے بزرگی دی اور جاہلیت تم میں سے دور کیا اور تم میں الفت ڈال دی اور اپنے یہ اہمیت بیٹھی پس سب کے سب سخت نام ہوئے یہ کہتے کیا حرکت کی اور سمجھے کہ یہ فرقہ شیطانی تھا پس تمھارا پھینک دیا اور لگے لگے اور اس میں ایک دوسرے کے گلے بٹ گئے اور حضرت صلح کے ساتھ سر جھکائے ہوئے لوٹ آئے اور اللہ تعالیٰ نے نازل فرمایا **يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا انْزِلُوا** **فَرِيقًا هِنَ الَّذِينَ آمَنُوا** **وَكُفْرًا** **بَعْدَ إِيمَانِكُمْ كُفْرًا**۔ ای ایمان والا اگر تم کتابوں میں سے ایک فریق (یہودی خبیث) کی بات مانو گے تو یہ فرقہ تم کو تمھارے ایمان کے بعد اٹکا کافر کرے گا۔ پھر اللہ تعالیٰ نے تعجب لایا بقولہ تعالیٰ **كَيْفَ تَكْفُرُونَ**۔ استفہام تعجب و تنویر ہے یعنی یہ استفہام انکو تعجب دلانے اور ملامت کے طور پر ہے کہ تم کیونکر کفر کی بات کرتے ہو۔ **وَأَنْتُمْ تُتْلَىٰ عَلَيْكُمْ آيَاتُ اللَّهِ**۔ حالانکہ تمھاری شان یہ ہے کہ تم پر آیات الہی تلاوت کی جاتی ہیں **وَفِيكُمْ رَسُولُهُ**۔ اور تم میں اللہ تعالیٰ کا رسول پاک (محمد) موجود ہے پھر بھلا کون صورت ہو کہ کفر پیدا ہو۔ **وَمَنْ لَّيْقَضِهِم بِاللهِ فَقَدْ هَدِيَ إِلَىٰ صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ** اور جو شخص کہ اللہ تعالیٰ کو مضبوطی سے لے لے وہ راستہ مستقیم کو پہنچا دیا گیا پس ان دونوں گروہ نے اللہ تعالیٰ کے رسول قرآن کو مضبوطی سے لیا اور فرقہ فرو ہو گیا۔ بعض علمائے ذکر کیا کہ انکے اس ثوران و جوش میں چند فوائد تھے اول آنکہ کفار سے خلط ہمدردی سخت مضرت در لقیں ہو گیا کہ یہود انکے دین کے دشمن ہیں دوم مذہب گان مطیع لیے ہوتے ہیں کہ بعد یا دولانے کے فوراً نام ہوتے ہیں سوم یہود کے دلیں بہت اور انکے اتفاق کا لقیں اور غیظ زیادہ ہو۔ چہارم کیونکہ اسے مدت میں یہ فتنہ ابھارا اور کیونکہ اللہ تعالیٰ نے رحمت سے دم میں فرما دیا اور سراج میں جاہل سے روایت لایا کہ میں نے ایسا کوئی دن نہیں دیکھا کہ اول اسکا تو ایسا قبیح ہوا اور آخر اسکا ایسا نیک ہوا اور قولہ تعالیٰ **وَكَيْفَ تَكْفُرُونَ** و انتم تلی علیکم آیات اللہ۔ میں اشارہ ہو کہ تلاوت قرآن مجید سے ایسی صفائی قلب کو حاصل ہوتی ہے کہ شیطانی دوسرے خود بخود دور ہوتے ہیں

جبروت کی مثال اور مئی کو مقام اس میں اور شراکرام کو مقام خوف و عظیم کی مثال اور عرفہ کو زمین محشر اور محرم مقام قیامت اور یادی کو دنیا اور طعن سے کٹنا موت اور زیارت خانہ کو ملاقات پروردگار ربنا کے تعالیٰ کی مثال کہا ہے پس جب اس نے ان مثالوں کے حقائق کی نظر سے حج کیا تو اس کا حج البتہ قربت و شہادہ مبرور و عمل مشکور و عبادت اور یہی حج عارفوں کا ہر یو یقین کامل و شہادہ رکھتے ہیں۔ اور نیز یہی مثالیں مشاعر باطن کی ہیں پس کعبہ تو قلب ہے اور حجاز جو سینہ اور طبرکرم صوبہ اور عغار عقل اور ملوہ علم اور مئی اہل علم اور شراکرام ذکر اور عرفات صفائے عبودیت و معرفت اور محرم مقامات و حالات اور یادی نفس مہربانی و ایچ کنج کنج و معنی مخفی ہے۔ اور یہی اسرار عاشقین یعنی عاشقوں کی سر باطنی توجہ ہے حج کرتے ہیں یعنی حج مثالی ادا کرتے ہیں تو کعبہ انکادات قدیم حضرت جل جلالہ پر ویزا سکے ہیں کہ مرتبہ صفات مقدسہ میں سیر کرے پھر حجاب سرار مذکورہ میدان نزل میں مکان زمان و حدوث سے مجرب ہو گئے تو بقا و سعادت کی طرف متوجہ ہو تب میں ان کو تکیہ و قربت میں فرشتہ شہادت و نہایت کے کو طواف حاصل ہوتا ہے پس ان میں سے ہر تر نے حجاب کو دیکھا و شہادہ کیا اور کا شفعہ حاصل ہوا تو اس کا حج اس سے اس کی طرف اور اسی سے اسکے ساتھ اور اسکے ساتھ ہی جانا اور اس کی طرف سے اسکے واسطے ہو جانا پس اس کی شان عجیبہ غریب ہے اور بعض اکابر نے فرمایا کہ اللہ عزوجل نے کسی عبادت میں بندوں کو یوں خطاب نہیں فرمایا کہ تیرے علی الناس یعنی اللہ تعالیٰ کے واسطے اپنے واجب ہے سو اسے حج کے کہ اس میں یوں ہی خطاب فرمایا ہے اور اس میں چار فوائد ہیں بخلاف اس کا ایک یہ کہ عبادتوں میں سے کوئی عبادت ایسی نہیں کہ حسین مال نفوس و دونوں کی شرکت ہو سو اسے حج کے لہذا اس کو اس وجہ خطاب سے بیان فرمایا ہے۔ اور بعض نے کہا کہ اس میں چونکہ اشارت قیامت تھے مانند تحریر و قوف وغیرہ کے تو اللہ علی الناس۔ کہہ کر فرمایا تاکہ اس کا باطن قیامت کے موقف اکبر کیلئے مستعد ہووے جیسا کہ ظاہر اس موقف حج کی واسطے مستعد ہو اور اس کا سامان جمع کیا ہے۔ اور بعض نے حکایت کی کہ ایک شخص حضرت شبلیؒ کے پاس آیا آپ نے اس سے پوچھا کہ تو کہاں جاتا ہے اس نے کہا کہ حج کو جاتا ہوں فرمایا کہ یہ دنوں طرف رحمت سے بھر لیتا اور لانا کہ حج سے ہمارا حصہ ہو گا جو آویگا ہم اسکے سامنے کرینگے اور جو کو دیکھیں اس کی زندگی کا باعث ہو گا وہ شخص کہتا ہے کہ پھر میں ان کے پاس سے روانہ ہو کر پہنچا اور میں حج کر کے وہاں پہنچ کر حجاب کے پاس گذر رہا ہوں تو مجھے فرمایا کہ تو نے حج کر لیا میں نے کہا کہ ہاں۔ فرمایا کہ کیا کام کیا میں نے کہا نہایا جو یا احرام باندھا و کھینچا میں نے اس سے پوچھا کہ ان عقدا کیا میں نے کہا کہ ہاں۔ تو فرمایا کہ بھلا تو نے اپنے اس عقد حج سے اپنے تمام حقوق چھوڑنے پہلے باندھے تھے ان عقدا تو میں سے جو اس عقد سے کیسے جو سے مخالفت رکھتے تھے فتح کر ڈالے میں نے کہا کہ نہیں تو فرمایا کہ تو نے حج کا انقذا دی نہیں کیا پھر فرمایا پھر تو نے اپنے کپڑے اتارے میں نے کہا ہاں فرمایا پھر قل سے جو تو نے کیا تھا مجھ کو ہو گیا میں نے کہا نہیں فرمایا کہ تو نے یہ کپڑے نہیں اتارے فرمایا پھر تو نے غسل کیا میں نے کہا ہاں فرمایا تو نے اپنے سے ہر علت دور کر دی میں نے کہا نہیں۔ فرمایا پھر تو نے طہارت نہیں کی فرمایا پھر تو نے تلبیہ کہا میں نے کہا ہاں فرمایا تو نے اپنی تلبیہ کا جواب پایا تھا۔ میں نے کہا نہیں۔ فرمایا کہ پھر تو نے تلبیہ بھی نہیں کہا فرمایا پھر تو حرم میں گیا میں نے کہا ہاں فرمایا تو نے اپنے دخل ہونے سے ہر حرام کی پہنچی چیز کا ترک کرنا اعتقاد کیا تھا میں نے کہا نہیں۔ فرمایا کہ تو حرم میں داخل نہیں ہوا فرمایا پھر تو مکہ پر ظاہر ہو میں نے کہا ہاں فرمایا تیرے مکہ میں ظاہر ہونے کے ساتھ ہی جناب عزت تجھ پر ظاہر ہوئی میں نے کہا کہ نہیں۔ فرمایا کہ تو مکہ سے بھی مشرف نہ ہوا۔ فرمایا کہ تو مسجد حرام میں گیا تھا میں نے کہا ہاں فرمایا کہ داخل ہونے پر تجھے یقین میں اس کی قربت معلوم ہوئی میں نے کہا کہ نہیں۔ فرمایا تو مسجد میں نہیں داخل ہوا۔ فرمایا تو نے کعبہ دیکھا میں نے کہا ہاں فرمایا تو نے کعبہ دیکھا میں نے کہا نہیں۔ فرمایا تو نے کعبہ میں تین پھیر دیا اور چار پھیر چلا۔ میں نے کہا ہاں۔ فرمایا تو دنیا سے بھاگا تو نے اس سے جانا کہ دنیا سے الگ ہو گیا اور اس سے جلدی کر لی اور اجر کے چار پھیر سے چلن لیا کہ تجھے بھاگنے سے سن ہو گئی پس تو نے اللہ تعالیٰ کا مزید شکر کیا میں نے کہا اس میں فرمایا کہ پھر تو نے طواف نہیں کیا فرمایا کہ تو نے حجر ہود کا بوسہ یا میں نے کہا ہاں۔ فرمایا پھر خرابی بیان کیا گیا ہے کہ جسے حجر ہود سے مصافحہ کیا اس نے حق عزوجل سے مصافحہ کیا اور حسینہ حق تعالیٰ سے مصافحہ کیا وہ چل اس میں آیا بھلا تیرے قلب پر اس کا اثر ہوا میں نے کہا نہیں فرمایا تو نے مصافحہ نہیں کیا۔ فرمایا دو مرتبہ پڑھیں میں نے کہا ہاں۔ فرمایا تو اللہ تعالیٰ کے سامنے کھڑا ہوا تو قصور نظر آیا میں نے کہا نہیں۔ فرمایا تو نے خلیفہ مقام ترازو میں پڑھی فرمایا تو صفحا کو گایا میں نے کہا ہاں فرمایا کیا کام کیا میں نے کہا اس پر تکیہ کر لی۔ فرمایا صفحا پر چڑھنے سے رو کر عزوجل کی آکیر کرے نہ جہاں مخلوق تیری چشم بصیرت میں

وہ عرفات میں پہنچے تو سر کی زنجیر میں پالستہ رہ جاتے ہیں اس سے ہرگز خلا ہی نہیں الایہی کہ پردہ صحنہ پر ہوتا ہے پس ہر صحنہ کے درمیان مخبر اور
 ہدیت و رہار کے درمیان مہوت ہوتے ہیں انکو حق عزوجل اپنی قبول خاص سے حقائق مشاہدہ و صفات مکاشفہ پہنچاتا ہے **قال المیزجیم** اسی
 سے اس مقام کا نام عرفات ہے اسی پہنچانے کا مقام فافہم۔ اور حق عزوجل انکو غیب کی کمونات اور ذلون کے مصمرات ظاہر فرماتا ہے پھر جب کھڑے
 ہوتے ہیں تو دیدار حضرت عزوجل کے امیدوار ہوتے ہیں اور منقطع کیے جانے اور مجبور ہونے سے خوفناک رہتے ہیں اور مقام حیا میں حاضر اور مقام خدائیں
 موجود اور دیدار لقا کے شاہد ہوتے ہیں۔ پھر جب شتر الحرام میں پہنچتے ہیں تو اللہ تعالیٰ کے دیدار کی نعمت کا نہایت شکریہ ادا کرنے کے ذکر میں سرگرم
 ہو جاتے ہیں اور یہ ذکر انکا اس مقام پر یہ ہے کہ زبان گنگ اور حجاب نخل اور حضرت حق عزوجل کے سامنے عرق تشہیر بہاتے ہیں انکو فقیر سے سر
 درگیاں آنسوؤں سے نہاتے ہیں اپنی کوتاہی پر گردن ڈالے رہ جاتے ہیں۔ پھر جب مقام مٹی میں پہنچتے تو ظاہر میں جانور قرآنی کرشمے میں مگر حقیقت وہ
 اپنے نفسوں کو لذات و شہوات سے فزع کر ڈالتے ہیں پھر جب کنکریاں مارتے تو اپنے مجاہدہ و ریاضت و عبادت کو پردہ عدم میں بھینک دیتے ہیں کیونکہ
 مشاہدہ قدم کو پہنچ گئے اور جب پھرتے پھرتے ہیں تو انکے ساتھ اپنی باطنی شہوات کو توڑتے ہیں اور اپنے نفس کے ارادوں کو منکسر کرتے ہیں جو انکے
 اسرار میں جاگیر تھے اور جب سر منڈاتے ہیں تو اپنے باطن سے فضول سوساں اور لوگوں کی تفریق کرنے کی پسندیدگی کو منوڈ و صاف کر دیتے ہیں اور
 جب زمین حرم میں داخل ہوتے ہیں تو جان لیتے ہیں کہ وہ درگاہ حضرت و جنان عظمت کے قریب پہنچے پس جلال سے کھٹکتے جاتے ہیں اور عظمت کی بڑائی کے
 مشاہدہ میں فنا ہو جاتے ہیں اور اسوئے حق عزوجل کے سب سے احرام باندھتے ہیں اسی کے دیدار کے لیے آمادہ ہوتے ہیں پھر انکو مخلوقات سے
 کوئی چیز حلال نہیں ہوتی جب تک کہ ایک جناب تک نہ پہنچیں یعنی موت مقررہ سے اس دنیا کو چھوڑیں کیونکہ وہ معاون صمدیت و صولت سرمد میں
 ہیں جو انکو حدودیت کی علتوں سے مانع ہوتی ہے اور جب وہ مکہ میں داخل ہوئے تو یقین ہوا کہ وہ جو حضرت جلال میں ہیں اس واسطے کہ مکہ بمنزلہ
 جنت کے ہے اور جو اس میں داخل ہوا وہ اسکے پڑوس میں ہونے سے عقاب الہی سے مامون ہوا کیونکہ اللہ تعالیٰ نے وعدہ فرمایا ہے اور جب وہ مسجد میں
 داخل ہوئے تو اسکے دیدار عظمت سے جہان کی حالت میں داخل ہوتے ہیں اور اسکی ہیبت و جلال کو یاد کرتے ہیں اور جب وہ بیت معظمہ کو دیکھتے ہیں
 تو بیت سے پہلے رب البیت کو دیکھنے میں آوا کے مشاہدہ سے سرفراز ہو جاتے ہیں اور جان لیتے ہیں کہ وہ اسکی درگاہ قدیم و مشاہدہ کریم میں
 حاضر ہیں اور جب وہ گروخانہ کعبہ کے طواف کرتے ہیں تو اسکے ملائکہ کو دیکھتے ہیں کہ اسکے عرش و کرسی کے گرد طواف میں لگے ہیں اور یقین کرتے ہیں
 کہ وہ اللہ تعالیٰ کے نزدیک بمنزلہ ان ملائکہ کے ہے اور جب وہ حجر اسود کو دیکھتے ہیں تو جانتے ہیں کہ انھوں نے اللہ تعالیٰ کے ساتھ بیعت ازل کے
 ساتھ اس طرح بیعت کی کہ بعد اس بیعت کے مخالفت نہیں کرینگے اور اپنے ہاتھوں کو ایسی چیزوں کی طرف نہ بڑھاوینگے جنکو انکی غما میں چاہتی
 اور انکے نفس الفت کرتے ہیں اور جب وہ مقام ابراہیم کے پیچھے ناز پڑھتے ہیں تو جان لیتے ہیں کہ وہ مقام صل و قرب و مناجات میں ہیں اور اس مقام
 میں ہیں جہاں اللہ تعالیٰ کے عہد پورا کرنے والے پہنچے اور جب وہ پردہ کعبہ سے لپٹے تو جان لیتے ہیں کہ انھوں نے غصنام کی رسی مضبوط پکڑ لی اور اسکی
 حقیقی عصمت سے لپٹے ہوئے ہیں اور اسکی نزدیکی سے ملتے ہیں اور ہر پھرو سے جو اسکے سوا ہے ہر اکاب میں بعد ازین حق عزوجل کو بانے والے ہیں
 اور جب وہ خانہ کعبہ میں داخل ہوئے تو یقین کرتے ہیں کہ وہ اللہ تعالیٰ کے حفظ عنایت اور اسکی نگہبانی میں اسی کے وجود قدم و بقا میں مستغرق ہیں
 اور جب وہ صفا و مردہ پر چڑھتے تو کہدورات نفس سے پاک ہوئے اور دیکھا کہ وہ مقام صفا و ہنبا میں ہیں۔ پھر جس شخص کو معرفت میں کچھ بصیرت
 ہے وہ تحقیق جانتا ہے کہ اللہ تعالیٰ نے ان مناسک و مشاعر کو جو حج میں برتے جاتے ہیں اپنی درگاہ جلال کی مثال مقرر کیا ہے پس کعبہ کو نوال عرش
 کے مقرر کیا ہے اور مسجد حرام کو حظیرہ قدس کی مثال اور شہر مکہ کو جنت کی مثال و صفا و مردہ و جلال مکہ کو حجاب ملکوت کی مثال اور کل حرم کو پردہ ہائے
 نیاور

ودرجہ عالی کرامت کرے **قال المترجم** اس حسرت میں شیخ رحمہ اللہ کے ساتھ ہر دیندار شریک ہوگا اور کیا کوئی شریعت کرے کہ وہ دل جو
 بارغ اُس کی بواہن اور وہ انکھیں جو ذہاب کرامت پر آنسو بھادیں۔ **اللهم انت الله الذي لا اله الا انت الحي القيوم لا شريك لك لييك**
لا شريك لك ان الحمد والمنة والملك لك لا شريك لك سبحا ناك اللهم ومحمدك استغفرک واتوب اليك - اللہم انت الله الذي لا اله الا انت
التوفيق حسن الهدى والعصمة من فتنه الدجال **صلى الله تعالى على سيدنا محمد وآله وصحبه وجميع المتقين** **لا خياكم من**
عباده اجمعين والحمد لله رب العالمين۔ اور حدیث میں ایک صحابی کو آپ نے فرمایا کہ **كيفيك اذا بقيت في حشانه من الناس ينزركا مال**
 ہوگا جب تو ایسے لوگوں میں رہ جاؤ جگہ جو بھوسی ہیں یعنی مغز نہیں پھر قیاس کرو کہ شیخ کیوں ایسا کلام حسرت نہ فرماویں۔ **قال**۔ اور کہ حقیقت کے
 حج کرنے والوں اور قصد رکھنے والوں کا اشارہ یہ بھی نکلا کہ جب وہ اپنے پاؤں سے جانب مقصود کا یعنی بیت اللہ الحرام کا قصد کرتے ہیں تو اللہ
 عزوجل کے ساتھ محبت سے پیمان و عہد معرفت باندھتے ہیں اور جتنے عہد رکھوں نے سوائے خاص راجح کے دیگر امور میں باندھتے تھے سب توڑ دیتے
 ہیں چنانچہ حق عزوجل پر اگر کسی دوسری چیز کو اختیار کیا تھا یا دکھلاوے سناوے کی ظاہر و پوشیدہ مکر نفس کو لگا رکھا تھا یا کسی بزرگی شرف چاہتے کو
 جگہ دی تھی سب چھوڑ دیتے اور سب کی رستی توڑ دیتے ہیں پھر مشاہدہ کے مقام تک حاضر ہونے کی راہ کا گوشہ یہ لیتے ہیں کہ صدق و نیکو خلص
 و یقین اور اللہ تعالیٰ کی تجارت میں زہد ساتھ لیتے ہیں اور صبر کی سواری پر چلتے ہیں جسکے پاؤں یہ ہیں کہ ہر حال میں حمد و شکر کرتے ہیں اور سر
 اسکا علم ہو اور بیٹ اسکا پر سیرگاری ہو اور زمین اسکی ملکین ہو یعنی ہر وسوسہ و خطرہ باطل و فاسد سے دور اور صدق و غیر پر جے رہتے ہیں اور
 تکمیل اسکی انتقامت ہو اور باگ اسکی تسلیم ہو اور کوڑا اسکا ادب ہو اور زمین اسکی رضا سے حق ہو اور آسمان اسکی یقین ہو اور پانی اسکا فک و صواب ہو اور
 چارہ و دانہ اسکا ذکر رب الارباب ہو اور باغ اسکا شفعہ ہو اور چراگاہ اسکی مشاہدہ ہو اور توجہ و رخص اسکا بجانب شہد و قمر ہو۔ پھر جب وہ ایسی
 سواری پر اپنے وطن سے نکلے تو دنیا و مافیہا سب چھوڑتے ہیں اور سب کو وداع کرتے ہیں اور سامان موت کو مہیا کرتے ہیں کہ جب تک ساتھ رہتے
 تھے خواہ دوست ہوں یا بیگانے ان سے رخصت ہو لیتے ہیں اور راہ ریاضت میں تیز قدم اٹھاتے ہیں یعنی خوب ریاضت کرنی شروع کرتے ہیں
 اور اپنی جان پر تیزی کرنے والوں اور تیزی کھلانے والوں کا طور لازم کر لیتے ہیں اور خالص نیت سے اللہ عزوجل کی طرف توجہ کرتے ہیں اور کسی
 غیر کی طرف اللہ تعالیٰ کی راہ میں التفات نہیں کرتے ہیں اور قصد مکر لیتے ہیں کہ ٹھیک راہ سے تجاوز نہ کریں اور کسی خواہش نفس و راہ شیطان
 کی طرف لیجائے والی چیز پر نظر نہیں ڈالتے ہیں۔ پھر جب اپنی سواری پر سوار ہو کر روانہ ہوتے ہیں تو انکا آگے سے بھینچنے والا وہ ہری ہوتا ہو یعنی
 ہدایت الہی آگے ہوتی ہو اور پیچھے سے مانکنے والا تقویٰ ہوتا ہو اور جس کشادہ راہ میں چلتے ہیں وہ راہ صفا ہو اور فروع ساٹھی انکا وہی انکا
 مولیٰ عزوجل ہوتا ہو اور عدیل انکا علم حق ہوتا ہو اور صاحب انکا حلم ہوتا ہو انکو شوق دیدار یا باطن عشق میں لیے جاتا ہو اور انوس انکا جنین اور مطرب انکا
 ہنر ہوتا ہو۔ اور بدرقہ انکا حبیب ہو یعنی حضرت حق تعالیٰ پھر جب میلان حرم سے قریب ہوتے ہیں تو شوق سے تیز قدم ہوجاتے ہیں اور گناہوں کی
 شرم سے گجائے ہوئے راہ طے کرتے ہیں اور مشاہدہ پروردگار کی طرف جانے میں اس حال سے شرمندہ ہیں اور جو اوقات عالم غفلت میں کٹی ہیں حسرت
 اٹھاتے ہیں اور اس صورت میں درجات بلند چاہتے ہیں تیز ترین پہاڑ میں فوس میں خون روتے ہیں اور اپنی جانوں پر توجہ کرتے ہیں انکا اٹھ
 اٹھ آنسو رونا اسکی شرح کرتا ہو اور جب اس میدان کے انتہائی سرے پر پہنچ گئے تو سب رحمتیں ترک کرتا اور تمام غم و آشوب سے مجرہ ہو جاتے ہیں اور حرام
 میں تفریک لباس پہنتے اور دریائے تجرید میں نہاتے اور تمام شوائب علی سے پاک ہو جاتے ہیں۔ اب جو وہ تلبیہ کہتے ہیں تو یہ آواز سننے میں کہ صال سے
 رضا مندی ہو اور درگاہ میں آنے دینی کی اجازت ہو اور وہی آواز انکو آتی ہو جو دنیاوی وجود سے پہلے انکی افواج نے عالم ازل میں سنی تھی۔ اور جب

اور جسکے دل میں انوار قرب داخل ہوئے اسکی روح مشاہدہ میں اور اسکی عقل مکاشفہ میں اور اسکا سر باطنی مہمانہ میں اور اسکا نفس عبادت میں آرام پاتا ہے۔ اور جسکی روح انوار عظمت میں داخل ہوئی اسکا قلب میدان بہت میں چیرا ہوتا ہے اور اسکی عقل نور معرفت میں ساکن ہوتی اور اسکا سر باطن نور وصل میں اور اسکا نفس لذت طمانیت میں تمام امور ربوبیت کے ساتھ ساکن ہوتا ہے۔ اور جسکا سر باطن جنت انس میں پہنچا ہوا انوار قدس کے طور میں اسکا قلب اور انوار قدم کے طور میں اسکی روح اور نور قدرت کے طور میں اسکی عقل آرام ساکن رہتی ہے اور جسکی عقل نور شہادہ میں داخل ہوئی تو بقائے شہود میں اسکا سر باطنی اور عین الحقیقہ کے دیدار میں اسکی روح اور محبت ازلیہ میں اسکا دل اور رسوم مخاطبت میں اسکا نفس سکون کیساتھ رہتا ہے۔ اور جسکا نفس مراد حق میں داخل ہوا یعنی جو حق عزوجل کا ارادہ ہر وہی اسکا ارادہ ہے تو وہ مخلوق کی دیدہ بانی سے باہر ہوا اور نور خلاص میں اسکا دل ٹھہرا اور نور صدق میں اسکی روح اور صفائے عبودیت میں اسکی عقل ساکن رہتی ہے اور نیز جو شخص کہ نور یقین میں آیا تو اضطراب شک سے اسکا دل مومن ہوا اور رحمت نفس سے اسکی عقل اور غمائے مذہب سے اسکی روح اور نفا و شہوت خفیہ سے اسکا نفس ٹھہرا ہوا رہتا ہے۔ اور جسکی عقل میں نور ایمان آیا تو اسکا دل حقائق برہین کو اور اسکی روح عالم ملکوت کو اور اسکا سر باطن نور جہت کو دیکھتا ہے اور حضرت حق عزوجل سے اسکو خطاب خاص کی آوازیں محسوس ہوتی ہیں۔ اور جسکی روح نور توحید میں داخل ہوئی تو اسکی سر باطنی کی نگاہ نور توحید سے کشادہ اور سرمہ فردایت سے آراستہ ہوتی ہے اور اسکا نفس میں اخلاص عبودیت خوبہ رخ ہو جاتی ہے اور جو شخص نور خلاص میں داخل ہوا اسکی روح اسکا نفس کے خطرات سے اور اسکا سر باطنی اسکا نفس کی خفیہ نگاہوں اور اسکا دل اسکا نفس کے وسوسے اور اسکی عقل اسکا نفس کے جھگڑوں سے نجات پاتی ہے پھر جانا چاہیے کہ جو شخص ان صفات کے ساتھ جو ہم نے ذکر کی ہیں اپنے پروردگار تعالیٰ کی بہت میں خلی ہوا وہ دنیا و آخرت کے عذاب سحر سے مامون ہوا۔ شیخ اسناد نے فرمایا کہ ہم نے بیت سے یہاں قلب بطریق اشارہ مراد لیا ہے اور جسکے قلب میں سلطان حقیقت تشریف لایا تو شہری جھگڑوں اور نفسانی بدخواہیوں سے امن میں ہوا۔ اور بعض نے کہا کہ توبہ سبحان من خلیہ کنایہ کا مرجع بیت کی طرف ہوا جو شخص اس میں مشابہ حقیقت سے داخل ہوا وہ بخوف ہوگا۔ اور بعض نے فرمایا کہ بیت میں حقیقت کے ساتھ داخل ہونا امن میں ہو سکتا مگر اسی طور پر کہ تو خودی سے خارج ہوا اور خودی سے جب تو خارج ہو گیا تو تیرا بیت میں داخل ہونا صحیح ہوا اور جب تو خودی سے خارج ہوا تو تیرا ایمان درست ہوا اور شیخ جعفر بن محمد نے قولہ تعالیٰ من دخلہ کان آمنًا میں کہا ہے جس نے اللہ تعالیٰ کو پہچانا اسے سوائے اسکے کسی سے اس میں رہنا اور شیخ ابوالحسن النوری نے کہا کہ جسکے دل میں سلطان عرفان نے قدم رکھا وہ اپنے ہوا اس نفس و وسوسے سلطان سے بخوف ہوا اور شیخ ابوبکر واسطی نے فرمایا کہ جو شخص بشرائط حقیقہ میں داخل ہوا وہ اپنے نفس کی رعوت سے مامون ہوا۔ اور شیخ ابن عطاء نے فرمایا کہ جو اس میں داخل ہوا وہ اللہ تعالیٰ کے عقاب سے مامون ہوا اور اللہ عزوجل نے دنیا میں بھی ثواب و عقاب دکھائے ہیں اب توبہ یہ کہ جو عاقبت دیوے اور عقاب اسکا بلا رہے عاقبت توبہ یہ کہ تیرے کام تیرے اوپر ڈال دے اور بلا یہ کہ تیرے مورینی پاک ات کی طرف لے لے اور جو شخص نے فرمایا کہ جسکے دل میں ایمان داخل ہوا وہ کفر سے مامون ہوا اور واسطی نے دوسرے مقام پر کہا کہ جسکے قلب کے جوار میں ایمان ہوا وہ اپنے نفس کی رعوت سے مامون ہوا اور جعفر صادق نے فرمایا کہ جو اس پاک بیت میں اس صفت سے داخل ہوا اس صفت سے امن و اولیا و اصنیاء داخل ہوئے تو وہ بھی عذاب الہی سے اسی طرح بچا جیسے وہ لوگ بے خوف ہو گئے ہیں۔ تو لہذا تعالیٰ اللہ علی الناس حج الحبیب من استطاع الیہ سبیلاً حج کو حق عزوجل نے اپنی ذات پاک کی طرف نسبت کیا کیونکہ اس میں آثار ربوبیت اور حقائق عبودیت پائے جاتے ہیں۔ اور نیز حق عزوجل نے اپنے بندوں پر لازم فرمایا تاکہ ذکر ربوبیت ادا کریں۔ اور نیز ذکر راہ دکھلائی آیت و علامات میں دیلا مقصود کی اس وسیلہ سے کہ اسکے بیت مکرم کا قصد

وہ نفس کے جھگڑے و تدبیر و ارادے سے نکلا اور اسکو خود کچھ اختیار نہ ہا بلکہ حق عزوجل کے اختیار و اسکی مراد میں خاطر جمع ہوا اور روتا رہنے کے خوف سے نکل گیا اسواسطے کہ جتنے خوف ہیں سب اسی صفت سے ہوتے ہیں کہ مراد جاتی رہے پس جب اسکی خود کوئی مراد نہیں ہے تو اس سے کل خوف زائل ہو گیا اور اسکے حال میں خوف کو کہیں گنجائش ہی نہ رہی اور لا محالہ یہ بات ہے کہ بیت میں داخل ہونا جتنی سن ہوگا کہ جتنے امور ہیں سب مالک بیت کے سپرد کرے کیونکہ جو شخص اپنی مراد کو چھوڑ کر تمام امور کو سپرد کرنے والا نہ وہ اپنے تمام امور میں تقاریب سے موازنہ کرنا اور موازنہ کرنا بیت میں داخل ہونے کا حسن ادب یہ تھا کہ رضا مندی سے تسلیم اختیار کرے و آنکہ معارضہ و نزاع بشریت پر اثر ہے۔ اور جو شخص مقام مراقبہ میں داخل ہوا وہ بعد استقامت کے رومی خطرات سے بیخوف ہوا اور جو مقام اس میں گھسا اس سے خوش دور ہوئی اور فتور پیدا کرنے والی عرض کے پاس سے بھاگ گئی۔ اور جو شخص مقام خوف میں آیا اللہ تعالیٰ اس سے خوف زوال کو مٹا دیتا ہے اور تمام مخلوق کے نزدیک اسکو تہذیب سے توقیر دیتا ہے۔ اور جو شخص مقام امید میں آیا تو امتحان کے یگوے اسکے گرد سے پارہ پارہ ہو جاتے ہیں اور وہ دنیا کی حلاوت و تانگی کے فتنے سے پاک نکل جاتا ہے اور اسواسطے کہ جسکے دل میں حقیقی امید کا بادشاہ تخت نشین ہوا وہ ان بشریت کے جھگڑے اور جو جس طبیعت اور انسانی کشمکش سے امن ہو جاتا ہے اور اسواسطے کہ رجا کا نور تو دریا سے گزرتا ہے اور اس کا وجود دریا سے قدس سے ہے اور در قدس اسکی صفات کہیں سے پہلے و علا شامہ۔ اور جسے سلطان وحدانیت کے سایہ میں پناہ لی وہ شیطان کی لوٹ مار سے بیخوف ہو ا کیونکہ وہ سلطان قدیر کی پناہ میں پہنچ گیا ہے اور ظاہر ہے کہ جو سلطان جبروت کی پناہ میں ہو اسکو شیطان کا دست غارت گمان ہو نہ سکتا ہے چنانچہ فرمایا۔ ان جبار دیس لک ظہیر سلطان یعنی شیطان کو کہا کہ میرے جو خاص بندے میں اٹھ کر جو کوئی دسترس نہیں ہے اور نیز شیطان کا حال خود نقل فرمایا کہ اسنے کہا لا غنیم جمعین الا عبادک منهم المخلصین۔ یعنی شیطان نے عزت حضرت عزوجل کی قسم کھائی کہ میں ضرور ان سب کو غوا کر دوں گا سوا میرے ان بندوں کے جو ان میں سے مخلص و بچے ہیں۔ اور جو شخص کہ مقام محبت میں آیا وہ دور اور مٹا دیکے جانے اور غضب میں گرفتار ہونے سے مامون ہوا۔ اور جو مقام شوق میں داخل ہوا وہ اس بات سے بیخوف ہو گیا کہ اسکی لوح کو عالم حادث سے کوئی ارتباط ہے۔ اور جو شخص مقام عشق میں پہنچا وہ اوصاف نفیس سے نکل کر صفات حق سبحانہ سے متصف ہو گیا۔ اور جو شخص کہ مقام معرفت میں آیا وہ چشم انکار کے زخم سے بھگیا اور جو شخص کہ مقام یقین میں آیا وہ شک و شبہت کے غبار سے بچا اور جو شخص کہ پردہ توحید میں داخل ہوا اس سے شرک کے خطرے دور بھاگے اسواسطے کہ حقیقت توحید کی یہی ہر نفس کے معارضہ سے اور وسوسا کی قید سے اور بشریت کے علائق سے اور انسانیت کی روک ٹوک سے نکل کر سکون کیساتھ ہر دم اسکی یاد میں ہو۔ اور جو شخص مقام ذکر میں آیا وہ مذکور یعنی جسکو یاد کرتا ہے اسکے دیدار سے مطمئن ہوا اور اسوارے حق کے سبکی باد سے چھوٹا اور جب زندہ اپنے نفس اور اسکی خواہشوں سے چھوٹا تو صفائے عبودیت کے مقام کو پہنچتا ہے اور جب صفائے عبودیت کو پہنچا تو صفائے حریت کا مقام ملتا ہے اور جو صفائے حریت کو پہنچا وہ صفائے ذکر کو پہنچا اور جو صفائے ذکر کو پہنچا اسنے جسکو نہ کیا اس پاک مذکر کو مشاہدہ کیا اور عذاب قبر سے چھوٹا اور جو شخص مقام تفکر میں آیا اسکی روح انوار ملکوت میں غوطہ کھاتی ہے اور عیب کی سببوں میں جبروت کے موتی کی جھپٹی ہے یہ نفس کی گرفت اور شیطان کے چنگل سے سالم رہتا ہے۔ اور جو مقام حیات میں داخل ہوا اللہ اسکے قلب کی زیارت گاہ سے شیاطین کا نگا و در ہوتا ہے اور نفع و وسوس سے اسکا سر باطنی پاک ہوتا ہے۔ اور جو شخص کہ عین الجمع کے مقام میں پہنچا تو وہ حق تعالیٰ کو بار سکون میں ہوتا ہے کہ اسکو لذت انبساط اور نور وسط ملتا ہے اور اللہ تعالیٰ اسکو خلعت انانیت پہناتا ہے اور وہ صفات انسانیت سے امن میں ہوتا ہے اور دنیاوی زندگی کی تکلیف سے از خود رفته ہوتا ہے قال المشرحم یعنی دنیاوی تکالیف سب پر ایسی آسان ہوتی ہیں جیسے بخود پر کوئی تکلیف نہیں۔

ہونگے اس صورت میں الفاظ و کلام سے تعلق و نظر رفع ہو جائیگی اور مراد و معانی حاصل ہونگے واللہ اعلم۔ قولہ تعالیٰ فیہ آیات بنیات بیت
 معظمہ عارفون کا آئینہ ہے اس سے حق عزوجل بواسطہ آیات کے انکے واسطے تجلی فرماتا ہے اور حق عزوجل نے اپنے ظہور کا جیسے پہلے پوشیدہ
 کر دیا ہے تاکہ اسپر شخص جو اس قصہ سے غیبی ہر مطلع ہوا اور اس بیت کی شان اور درخت موسیٰ کی شان یکساں ہو وہاں درخت سے حضرت موسیٰ
 کے واسطے تجلی فرمائی اور یہاں بیت سے بہت جھلک کے واسطے تجلی فرمائی اور آیات بنیات سے اشارہ کے طور پر اپنی ذات پاک کو کما حالانکہ
 وہ ذات پاک حلول نزول اور انتقال سے پاک برتر ہے یعنی فیہ آیات سے یہ وہم نہ کہ جب ذات پاک کی طرف اشارہ ہو تو اس بیت میں ہونے
 سے حلول یا نزول و انتقال لازم آتا ہے کیونکہ یہ سب چیزیں مخلوق پر قیاس ہی بلکہ یہ قیاس خود ذاتی مخلوق ہے وہ ذات پاک کے ہر لکھن
 پہنچ سکتا ہے ایسے قیاسات کو وہاں مجال نہیں ہے فافہم۔ اور حضرت استفادے فرمایا کہ قولہ فیہ آیات۔ اس میں آیات ہیں لیکن یہ آیتیں
 ان آنکھوں سے جو سر میں ہیں اور اک نہیں ہوتے ہیں بلکہ قلوب کی آنکھوں سے نظر آتی ہیں **قال المصنف رحمہ اللہ** یعنی جو تین طاہر کی آنکھوں سے
 اور اک ہیں یہ ادنیٰ ہیں یہ سمجھنا چاہیے کہ بس ہی ہیں بلکہ وہاں جو آیات بزرگ ہیں وہ بڑے مرتبہ کی ہیں فافہم اور محمد بن الفضل نے فرمایا
 کہ قولہ فیہ آیات بنیات۔ یعنی علامات ظاہرہ ہیں جسے عارفون کو اپنی معروف کی طرف راہ لہنی ہے قولہ تعالیٰ۔ مقام ابراہیم۔ یہ مقام
 خانہ کعبہ میں ظاہر ہے اور باطنی مقام ابراہیم بھی ہے اور وہ چار مقام ہیں رضا و تسلیم و انبساط و تقین۔ پس مقام رضا تو وہ تھا کہ جب آگ میں آگ
 گئے۔ اور مقام تسلیم وہ تھا جبکہ اپنے بیٹے کو ذبح کرنے لگے اور مقام انبساط میں کہا کہ رب ارنی کیف تحیی الموتی۔ اور تقین اس سے
 ظاہر ہے کہ حق عزوجل نے فرمایا۔ وکنک لک نری ابراہیم ملکوت السموات والارض ولیکن من الموتی۔ اور زیادت میں مقام کاشفہ و
 مشاہدہ و خلعت و قنوت ہے پس جبکہ سر باطنی ان مقامات سے موافق پڑے اُسے اللہ تعالیٰ مقام ابراہیم کا حق ادا کیا و فیہ خلیل کو مقام معرفت و
 توحید اور فنا و بقا اور مکر و مضمح حاصل تھے پس جسے سکر کا مزہ چکھا اور صحیح میں منگن ہوا اور اپنی ذاتی اوصاف سے فنا ہوا اور اوصاف حق کے
 ساتھ تعلق پیدا کر کے سہ قائم ہوا اور انوار معرفت سے منور ہوا اور لباس توحید سے تنسلیس ہوا اور اسکی موح نے نور قدم میں پرواز کیا اور اسکا
 قلب جلال ابریت میں گھل گیا اور اسکا سر باطنی ملا علی کو پہنچا اور میراں عظمت و کبریا میں اسکی عقل حیران ہوئی اور احکام حق کو بلا جرح
 و فرج بجا لانے میں اسکا نفس مطمئن ہوا وہ مقام ابراہیم کے دیدار سے مشرف ہوا کیونکہ وہ محل ملکین ہے حضرت ہتاد نے فرمایا کہ مقام
 ابراہیم ظاہر میں وہ ہے جو انکے قدموں کے نیچے رہا اور اشارہ میں وہ ہے جو انکی ہاتھوں سے موافق ہوا اور بعض نے کہا کہ شرف دیا مقام ابراہیم کو اسلیے کہ
 وہ خلیل ہے اور خلیل کے نزدیک خلیل کے ہونا کو حظ عظیم ہوتا ہے اور شیخ شمس نے فرمایا کہ مقام ابراہیم خلیل کو
 مشاہدہ کیا وہ شریف ہے اور جسے اس میں مقام حق کو شاہدہ کیا وہ اشرف ہے۔ اور محمد بن علی المرعشی نے فرمایا کہ مقام ابراہیم ہے کہ خلیل
 کی راہ میں اپنا جان و مال و اولاد و قربان کرنا پس جسے اس مقام کو دیکھا اور اس سے اسکی نفس و مال و اولاد کے حق میں وہ تجلی ہوئی جو ابراہیم کو پہنچتی
 اور سلم ہوا تو اسکا سفر فریاد ہوا اور شفت بیکار گئی۔ قولہ تعالیٰ و دن دخلہ کان آسنا۔ جو شخص کہ مقام انابت میں داخل ہوا اسے نور کفایت کا
 دامن پکڑا کہ متواتر معصیت سے بچ رہا۔ اور جو شخص مقام زہد میں داخل ہوا وہ وسوسہ کے مہجان طوفان سے راحت میں ہو گیا اور جو مقام
 توکل میں آیا تو کمائیوں کی تنگ و تاریک جہوں سے اسکو وسعت حاصل ہوئی اور جو مقام حیا میں گھسا اسے فنا سے نجات پائی۔ اور جسے صفا کا نور
 چکھا ہے وہی ہے جو مقام وفا میں پہنچا۔ اور جو شخص مقام ہمت میں آیا تو رنگ برنگ کے خطرات سے چھوٹا۔ اور جو مقام خلاص میں داخل
 ہوا اور یا وسعت کی آفتون سے اس میں ہوا۔ اور جو مقام صدق میں آگیا وہ نفس کی رعوت سے بچا اور جو شخص ماتہ خلیل کے مقام تسلیم میں پہنچا

کیا تھا اس واسطے کہ معرفت کی شرط سے یہ ہو کہ عالم پرستش میں وسائل کو وسیلہ کرے بجز جب وہ مشاہدہ خاص میں پہنچ کر مرتبہ تحقیق کو پہنچ جائے تو جس طرف چاہے توجہ کرے ہر طرف وہی ہو چنانچہ فرمایا۔ **فایما تولوا فثم وجه الله**۔ کیونکہ وہ مجلس میں جمع ہیں پہنچا اور اسی سے بعض عارفوں نے کہا کہ میں نے کسی شے کی طرف نظر نہیں کی مگر آنکہ ہمیں اللہ تعالیٰ کو دیکھا **قال المترجم** یہ مطلب نہیں ہو کہ نعوذ باللہ من اللہ تعالیٰ کا حلول تھا یا ہمیں کوئی دخل تھا بلکہ مراد یہ ہو کہ مشاہدہ حضرت باری تعالیٰ وہی اسکا عین ہو گیا حتیٰ کہ وہ خود اپنے آپ کو بھی نہیں دیکھتا تھا اور نہ کسی چیز کو دیکھتا تھا مگر چونکہ یہاں جمع اصدا و برحق ہو اگرچہ ظاہر گفتگو میں تسلیم نہ کیا جاوے لہذا بعد تسلیم کے اسکے علم میں دونوں امر موجود ہوتے ہیں قتال و ہتکم۔ پھر شیخ نے دوسرا اشارہ شروع کیا اور کہا کہ تیرے میں یہ اشارہ ہو کہ اللہ تعالیٰ نے اپنا بیت رکھا اور اسکو اپنی آیات کبریٰ کا لہجہ پہنایا اور وہ نور قدرت ہو تاکہ اپنی طرف سب روں کے دل اس بیت کے وسیلہ سے جذب فرماوے اسی بہت سے اس بیت کو اپنی طرف صفاقت فرما کر کہا ہو کہ۔ **طہر امتی لا طائفتین**۔ اور تیسرا سوچہ سے کہ وہ اللہ تعالیٰ کی آیات خاصہ سے منور ہو۔ **قوله للذری بکتہ**۔ اسکا نام بلکہ سوچہ سے ہو کہ اس سے عاشقوں کی ارواح جا ملتی ہیں اس شوق میں کہ حبیب کا دیدار نصیب ہو اور سوچہ سے کہ ہر عارف لوگ از دحام کرتے ہیں بانی طور کہ اپنی جانیں سپر قربان کرتے اور اس طرف دوڑتے ہیں **قال المترجم** شیخ ابن کثیر نے اسکی وجہ تسمیہ میں ذکر کیا کہ بعض نے کہا ہو کہ اسکو بلکہ کہا گیا سوچہ سے کہ الناس بینا کون فیہا ای بڑھمون۔ بعض مشائخ نے کہا کہ کتنا بظرافت فرق ہوا ان دو شخصوں میں ایک نے تو اس بیت سے دل لگا لیا جو اول اسکے واسطے موضوع ہوا اور دوسرے نے اس سے دل لگایا جسکیا یہ اول بیت وضع کیا ہوا ہو۔ **قوله مبارک** او ہدی للعالمین۔ یعنی پاک مقدس اس بات سے کہ شک کرنے والوں کا شک یار یا کاروں کی ہمت اس تک پہنچے یا جس آیات کبریٰ سوائے مخلصوں کے غیر کو نظر پڑے اور تیسرا اس کو بزرگ کر دیا اس لباس سے جو اسکو انوار قرب و برکات سے دیا ہو کہ مریدوں کے دل اس سے تسکین پاتے ہیں اور شائقوں کی سلتش شوق سے سوختہ فواد کا شیکھا ہو جاتا ہو اور صادقین کی ارواح کے لیے باغ فرح بخش ہو اور عاشقوں کے مشام دل کے لیے ریحان معطر ہو اور ہر ہی لینے ہادی ہو بانی طور کہ اہل عالم میں سے مومنوں کے اوپر نور قرب کو انکشاف کر دیتا ہو اور نیز مریدوں لینے خالص ارادہ سے طلب کرنے والوں کو آیات کے دیدار تک راہ بتلاتا ہو اور عارفوں کو اس پاک ذات تک پہنچاتا ہو جسکے واسطے آیات وہاں موجود ہیں اور خائفوں کو مقامات میں تک راہ دکھاتا ہو۔ اور جو لوگ منتقطع ہو گئے ہیں انکو شہود ائیں تک ہدایت فرماتا ہو اور حسین کو شاہد رب تبارک و تعالیٰ تک پہنچاتا ہو اور حسین نے فرمایا کہ حق عزوجل نے اپنی تکلیف قسم پر در فرمائی ہے یعنی بند کو جو مکلف کیا تو وہ قسم کی تکلیفوں سے ہتیا بمعنی کے مکلف کیا ایک تکلیف از وسائل ظہر اور دوم تکلیف بختائق ہر نفس تکلیف بختائق کے معارف اس سے ظاہر ہوتے اور اسکی طرف عود کرتے ہیں اور تکلیف بوسائل کے معارف تو اسکے سوائے غیر سے ظاہر ہوتے ہیں اور اس تک پہنچنے نہیں مگر اسوقت کہ جب وہ مکلف ان سے تری کر جاوے بانی طور کہ ان سے فنا ہو کر اوپر کو قدم رکھے پس مجملہ تکلیف سائل کے ظہار بیت و کسبہ ہو چنانچہ فرمایا ان دل بیت وضع للناس پس جب تک تو اس سے متصل ہو تب تک منفصل ہوگا بجز جب تو اس سے حقیقہً منفصل ہو تو اسکے واضح سے متصل ہوگا بجز حکومت سے تو ایک رسم کا لگاؤ رہیگا اور حقیقی لگاؤ اسکے واضح سے ہوگا **قال المترجم** خاند کہہ کی دوہمت قرار دی گئی ہیں ایک سرسری نظر ظاہری اور دوم نظر باطنی پس اول تو ظاہر ہو اور دوم میں دو نظریں ایک تعلق اس واسطے سے جو موجب قربت ہو اور دوم واسطہ محض سیر کے طور پر ہو اور حقیقی واسطہ ہو کہ آل تعلق اس واسطہ کے مالک سے ہو پس مراد ترک واسطے سے نہیں ہو کہ اسکو بالکل چھوڑ دے بلکہ یہ مراد ہو کہ وہ مرتبہ حاصل ہو کہ یہ واسطہ در حقیقت محض واسطہ ہو جاوے مثال اسکی قراتہ کلام مجید ہو کہ نظر سرسری تو اسکے نقوش ہیں اور تجاوز ان سے تناسل کے انشاؤں سے ہو اور ربط باہل بالبعد و صحیح نظم و ترکیب بجز اصلی مقصود اسکے معنی ہیں کہ وہ بعد ایک تحریر و تفتیش سے حاصل

علیہ وسلم نے جو خطبہ پڑھا اس میں صاف فرمایا کہ جو کوئی اسوجہ سے حرم میں قتال کا جواز نکالے کہ رسول اللہ صلعم نے اس میں قتال کیا تو اس سے کہہ دو کہ اللہ عزوجل نے اپنے نبی صلعم کو اجازت دیدی تھی اور تم کو اجازت نہیں دی ہو اور مجھے بھی دن کی ایک ساعت کی واسطے اجازت دی تھی پھر اسکی حرمت نے عود کیا جیسی اگلے روز تھی پس چاہیے کہ شخص بیان حاضر ہو وہ غالب کو خبر ہو یا وے رواہ البخاری وسلم وغیرہا

وَلِلّٰهِ عَلَى النَّاسِ حِجُّ الْبَيْتِ - وَبَدَلُ مَنْ النَّاسِ - مَنِ اسْتَطَاعَ الْبَيْتَ سَبِيلًا ط - طریقاً فسرہ صلعم اللہ علیہ وسلم بالزاد والراحۃ رواہ الحاکم وغیرہ - اور اللہ تعالیٰ کے واسطے لوگوں پر حج کرنا اس بیت کا واجب ہو جو شخص کہ پاوے طرف اس حج کے سبیل و سبیل کے طریق لینے راستہ لیکن آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اس کی تفسیر فرمائی کہ زاد رواہ و سواری پاوے اسکو حاکم وغیرہ نے روایت کیا حج بالکسر قراءۃ کوفیہ و بالفتح قراءۃ یاقیہ والو بکر گویا شیخ ابن کثیر وغیرہ نے ذکر کیا کہ لکھ کا لام ہی لام یحباب والزام کہلانا ناہی اور اسپر علی کے ساتھ جو وجوب کے لیے ہوتا کہ فرمائی پس جمہور کے نزدیک حج فرض ہونے کی یہی آیت ہو اور بعض نے کہا بلکہ قولہ و اتوا الحج و اعمرقہ سے حج فرض ہوا - بالحدود واجب یعنی فرض ہو جیسے ضیفہ کہتے ہیں کہ زکوۃ واجب ہو یعنی فرض ہو اور خصوص علماء شافعیہ واجب فرض میں فرق نہیں کرتے اور شارح منہاج الوصول رضی اللہ عنہ نے اقرار کیا کہ دونوں میں فرق معقول ہے پس فرض وہ ہو جو دلیل قطعی ہو جب جسے میں کسی تاویل کو گنجائش نہیں ثابت ہو اور واجب وہ کہ دلیل قطعی ثبوت یحباب سے ثابت ہو - بہر حال احادیث متعارضہ سے ثابت ہوا کہ حج منجمد ارکان اسلام کے ایک رکن ہے اور مسلمانوں نے باجماع ضروری اس پر اجماع کیا پھر حج تمام عمر میں ایک مرتبہ ایسے شخص پر واجب ہوتا ہے جو مکلف ہو اور اس پر نص ہو جو داو اور اجماع ثابت ہو اور یاد رکھنا چاہیے کہ کوئی مسلمان ہو خواہ فقیر یا تو گناہ اس پر فرض ہو کہ یہ اعتقاد رکھے کہ حج فرض ہے اور رہا اسکا اذکار تاویہ بھی شخص پر واجب ہے جو استطاعت ہو اور اس تقریر میں اسکا سب بیان آنا ہے پس ابو ہریرہؓ نے روایت کی کہ رسول اللہ صلعم نے خطبہ پڑھا اور فرمایا کہ اے لوگو تم میرا اللہ تعالیٰ نے حج فرض کیا پس تم حج کرو پھر ایک مرد نے کہا یا رسول اللہ کیا ہر سال تو آپ خاموش رہے یہاں تک کہ اسے تین بائیس ہوال کیا پس آپ نے فرمایا کہ اگر میں ہاں کہہ دیتا تو ہر سال واجب ہو جاتا اور تم سے ادا نہ ہو سکتا پھر فرمایا کہ میں نے جس حد پر تم کو چھوڑا تم بھی مجھے چھوڑو یعنی سوال مت کر دو کیونکہ تم سے اگلے اسی سے ہلاک ہوے کہ انھوں نے کثرت سے اپنے انبیاء سے سوال کیے اور انکے خلاف کیا سو جب میں تم کو کسی امر کا حکم دوں تو تم اسکو بجا لاؤ جہاں تک تم کو استطاعت ہو اور جب میں تمکو کسی چیز سے منع کروں تو اس سے باز رہو رواہ احمد و مسلم اور ابن عباس کی اس روایت میں پچھنے والے کا نام انور بن حابس مذکور ہے اور جواب میں تصریح ہو کہ فرمایا حج ایک مرتبہ ہے اور جزا نہ ہو و فضل وغیرہ رواہ احمد الصیفا و ابو داؤد و النسائی و ابن ماجہ و بیہقی و شیخ علی و انس بن مالک و سراقہ بن مالک وغیرہ سے ثابت ہیں اور یہی ظاہر ہے کہ یہ حج سبیل کی تفسیر زاد وراحۃ سے ترمذی ابن ابی حاتم ابن مردودہ حاکم ابن جریر و عبد الرزاق وغیرہ نے ایک جماعت صحابہ و تابعین سے مرفوعاً لینے کلام حضرت صلعم سے اور موقوفاً روایت کیا اور انکی سانیذ میں اگرچہ ادنیٰ کلام ہے لیکن حدیث حجت ہے اور اسی حدیث کی اتباع پر بھی قول امام ابو حنیفہ و امام شافعی کا ہے اور یہی مذہب اکثر اہل علم از صحابہ و تابعین کا ہے جیسا کہ امام ترمذی نے کہا اور یہی حق ہے اور امام مالک نے فرمایا کہ آدمی کو حیثیت اپنی قوت پر بھروسہ نہ کرے اور راہ میں کمائی کرنے پر تفراد ہو تو ہرگز اسے حج واجب ہے اگرچہ زاد وراحۃ نہ کہتا ہو اور یہی بعض تابعین سے مروی ہے - پھر لفظ الناس عام ہے خواہ مرد و عورت یا عورتیں سب پر واجب ہے جبکہ استطاعت ہو سوائے ان لوگوں کے جو کسی دلیل سے خاص کیے گئے ہوں عورت بے محرم و طفل نابالغ و غلام و مجنون وغیرہ کے حکم کا ذکر فقہ میں مفصل ہے پھر ان مخصوص کیے ہوئے کے سوائے باقی سے من استطاع اللہ سبیل بلکہ اور استطاعت کی تفسیر اوپر گذری لیکن یہ یاد رکھنا چاہیے کہ استطاعت کا انحصار تین دونوں باتوں میں مشتمل نہیں اور نہ اسپر مقصور ہے چنانچہ یہ امر بالبداہت ظاہر ہے کہ جو شخص اس طرح گناہوں کو نہ پیروں چل سکتا ہے اور نہ

اللہ تعالیٰ نے حکم دیا کہ واتخذوا من مقام ابراہیم صلی۔ اور عوفی نے ابن عباس سے روایت کی کہ قولہ فیہ آیات بنیات مقام ابراہیم
 اخی فہنہن مقام ابراہیم والمشاہد اور مجاہد نے کہا مقام میں ابراہیم کے قدموں کا اثر ایک آیت میں ہے پھر مقام ابراہیم اکثر ان کے قول پر ہی پھر
 ہے اور ابن ابی حاتم نے ابن عباس سے روایت کی کہ کل حرم مقام ابراہیم ہے اور شیخ عمرو الاودی راوی حدیث میں کہا کہ
 کل حجر مقام ابراہیم ہے اور یہ روایت اوفی ہے۔ پھر حق یہ ہے کہ مقام ابراہیم تو یہود و منکرین وغیرہ پر کثرت بدینہ و حجت ہے کہ وہ بیت المقدس
 کو ابراہیم سے اختصاص دینے سے روک دیا کہ ابراہیم کو خصوصیت اس خاندان کے ہے کہ ان کا اشراف میں ہیں اور اس میں منوی آیت اہل ایان کے
 واسطے ولایت فرمائی اور منجملہ عجیب آیات کے یہ ہے کہ پرند اسکے اوپر ہو کر نہیں اڑتا ہے اور اودھ و دھڑکڑا جاتا ہے حالانکہ کتے ہزار برس گزرے یہی
 حال جاری ہے اور یہ کہ درندے دیگر جانوروں سے غلط ہو کر حرم میں گھسے نہیں اور شکار سے تعرض نہیں کرتے میں اور جس بد بخت مکرش نے اسکا
 قصد کیا وہ ہلاک ہوا اور یہ کہ بارش جب رکن یانی کی طرف ہوتی ہے تو عہدہ پیدا و امین میں ہوتی ہے اور جب ناحیہ شامی کی طرف ہوتی ہے تو شام
 میں پیداوار کی کثرت ہوتی ہے اور یہ کہ اس خاندان کی تعمیر کا حکم فرمانے والا حضرت رب جلیل اور ہندس بندہ خاص جلیل اور معارف کریم
 بندہ حبیب ابراہیم جلیل اور مددگار معارف و زندگی جلیل اسماعیل ہے اور طواف کرنے والے ذریات انبیاء کرام ہیں اور یہ فخر کسی بیت کو نہیں ہے۔
 وَمَنْ دَخَلَهُ كَانَ آمِنًا۔ لای تعرض لہ القتل او ظلم او غیر ذلک۔ اور جو اس میں داخل ہوا مومن ہوا ف اس سے کچھ تعرض نہ کیا جائیگا
 نہ قتل کا اور نہ ظلم کا اور نہ کسی دیگر امر کا یہ مفسر نے اس مقام پر تفسیر راجع کو اختیار کیا کہ یہ خبر مجھے امر ہو یعنی جو شخص اس موضع مبارک میں داخل ہوا
 وہ شرعاً مومن ہو اس سے بالکل یہ تعرض نہ کیا جائیگا کہ قتل کیا جاوے یا اور کوئی ظلم و ایذا اسکو ہو چائی جاوے اور یہی ایک جماعت کا قول
 ہے اور اسی سے امام ابو حنیفہ ہوا ان کے صحابین نے کہا کہ جس شخص پر قتل لازم آیا خواہ ہو جسے کہ وہ مرتد ہو گیا یا اسے کسی کو ناحق مارا الا جس کے
 قصاص میں اسکا قتل لازم آیا یا اور کسی وجہ سے پھر اسے حرم میں جگہ بکڑی تو اس سے تعرض نہ کیا جائیگا لیکن ایسے حال پر چھوڑا جائیگا کہ مجبور ہو کر
 خود نکلے تب وہ گرفتار کیا جائیگا اور یہی مذہب قوی ہے اور حضرت عمر بن الخطاب سے روایت ہے کہ اگر میں اس میں بالفرض اپنے باپ کے قاتل کو پاؤں
 تو اسکو ہاتھ بھی نہ لگاؤں یہاں تک کہ وہ حرم سے باہر نکلے اور ابن عباس سے روایت ہے کہ جسے بیت اللہ تعالیٰ کی پناہ بکڑی اسکو بیت اللہ پناہ
 دیتا ہے لیکن اس مجرم کو وہاں کچھ نہ مانڈا جائیگا اور نہ کھانا اور نہ پانی دیا جاوے یہاں تک کہ نکلے پھر جب باہر نکلے تو اپنے گناہ میں پکڑا جاوے اور یہ
 معنی حضرت ابن عباس سے بوجہ ابن جریر و ابن ابی حاتم وغیرہ نے روایت کیے ہیں اور شافعی رحمہ اللہ و دیگر ائمہ کا یہ قول ہے کہ جسے کوئی جرم کیا اور
 حرم میں گھس گیا اسکو وہاں حرقہ کی جائیگی۔ شاید مفسر مجتہد رحمہ اللہ نے اس مسئلہ میں قول ابو حنیفہ اختیار کیا ہے کیونکہ اسکی توبہ احادیث صحیحہ موجود
 ہیں چنانچہ خطبہ حجۃ الوداع کی حدیث سابق میں لکھی گئی ہے اور وہ حدیث صحیحین کی معروف ہے اور حضرت جابر سے مرفوعاً روایت ہے کہ کسی کو حال
 نہیں کہ مکہ میں ہتھیار اٹھاوے رواہ مسلم۔ اور عبد اللہ بن عدی سے روایت ہے کہ حضرت صلعم فرماتے تھے کہ واللہ اے مکہ تو اللہ تعالیٰ کے کو
 زمین خداسے بہتر اور زمین خداسے محبوب تر ہے اور اگر میں تجھ میں سے نہ نکالا جاتا تو نہ نکلتا۔ رواہ الامام احمد والنسائی وابن ماجہ والترمذی
 وقال حسن صحیح اور مانند اسکے ابن عباس سے روایت کر کے صحیح کہا اور احمد نے ابو ہریرہ سے مانند اسکے روایت کیا پھر کچھ بعد میں کہ مومن
 ہونا سوائے معنی مذکور کے اور معانی پر بھی ہو چنانچہ یحییٰ بن جعدہ بن ہبیرہ سے روایت ہے کہ کان آتھا اے دوزخ سے مومن ہوا رواہ ابن
 ابی حاتم۔ اگر کہا جاوے کہ فتح مکہ میں لشکر خالد بن الولید نے مشرکوں کو قتل کیا اور حضرت صلعم نے عبد اللہ بن جطل کے بارہویں جو پردہ
 کعبہ سے لٹکا کھڑا تھا وہیں قتل کیے جانے کا حکم دیا پس معلوم ہوا کہ مجرم وہاں قتل ہو سکتا ہے تو جواب یہ ہے کہ فتح مکہ کے دوسرے روز حضرت صلی اللہ

کہ پھر کون تو فرمایا کہ مسجد اقصیٰ میں نے کہا کہ دونوں میں کتنا فرق ہو فرمایا کہ چالیس برس پھر میں نے کہا کہ پھر کون تو فرمایا کہ پھر جہان تجھ کو نماز کے لیے دینا
پرٹھ لے کہ سب میں مسجد ہر رواہ البخاری وسلم۔ اگر کہا جاوے کہ کعبہ نبی ابراہیم اور مسجد اقصیٰ نبی سلیمانؑ ہوا اور ان میں ہزار برس سے زیادہ تفاوت ہے
تو جواب یہ ہے کہ ملائکہ نے دونوں کو بنا یا تھا پھر ان کے بنانے میں اتنا فرق مراد ہو بعد اسکے جیسا ابراہیمؑ نے خانہ کعبہ بنایا اور سلیمانؑ نے بیت المقدس ان کے بنانے
میں بہت فرق ہو فافہم۔ اور ایک حدیث میں آیا کہ اول جو بروے آب ظاہر ہوا بروقت پیلش آسان وزین کے ایک زبدۂ بیضا تھا پھر اسکے نیچے تین کھائی
گئی آخر جو الطبری فی التبتی فی الشعب ابن جریر وابن المنذر اور ہی متفقہ قول سدی ہے واللہ اعلم پھر کہا کہ بکرم کمر ہر تبدیل میم زبانا من لازم ولا رب عوجہ
تسمیہ ایک تو مفسر نے ذکر کی اور بعض نے کہا کہ بکرم بکرم سبب کی اب کے من قول ہم کہ ایضاً صرع اتہ جبکہ سخن سے سب دودھ چوس گیا اور بعض نے کہا اس لیے نکاح
انطا لم یسکو ہلاک کرتا ہے یا گناہوں کو ہلاک کرتا ہے اور شیخ ابن کثیر نے ذکر کیا کہ قتادہ سے روایت ہے کہ بکرم بکرم صرح اس لیے کہ ان اللہ تعالیٰ
بکرم بہ الناس جمیعاً فیصلی الناس امام الرجال لا یفعل ولا یکمل غیرہ وکذا روی عن مجاہد وعمرہ وسعید بن جبیر وعمر بن شیبہ ومقاتل قبل
لان الناس یتناکون فیہا ای نیر وحمون اور ابن عباسؓ سے روایت ہے کہ مکہ توح سے نعیم تک ہے اور بکرم بالبارئ تہتق سے لطحا تک ہے اور ابراہیمؑ
تختی سے ہے کہ بکرم بیت و مسجد ہے اور ایسا ہی زہریؒ نے کہا اور ایک روایت میں عکرمہ نے کہا کہ بکرم موضع بیت و جو گروہی اور اسکے سواے کہ
بکرم ہے اور یہی بیہون بن حمران کا قول ہے۔ و ابو مالک و ابو صالح و ابراہیم تختی و عطیہ و مقاتل نے کہا کہ بکرم موضع بیت ہے اور اسواے اسکے کہ
پھر منجملہ اسماء مکہ کے بیت عتیق۔ بیت الحوام۔ بلد امین۔ بلد امون۔ ام الرحم۔ ام القری۔ عرش۔ قافس وغیرہ مذکور ہیں۔ قضا کرک۔ حلالیکہ
یہ اول بیت اس شان سے ہے کہ وہ مبارک ہوتی حال میں الذی ای ذاکرہ۔ یعنی اسکو نصب بنا بریک الذی سے حال واقع ہے اور معنی
اس کے یہ ہیں کہ برکت والا ہے۔ اونی برکت اکی یہ ہے کہ مسجد حرام میں ایک نماز کا ثواب ایک لاکھ ہے اور مسجد نبوی صلی اللہ علیہ وسلم میں پچاس
ہزار کا جیسے بیت المقدس میں پچاس ہزار کا ثواب ہے۔ اور یہ صحیحین کے روایات سے ثابت ہے۔ وَ هُدًى لِّلْعَالَمِینَ۔ لاند قبلہ اور
وہ اہل علم کے لیے ہادی ہوتی کیونکہ یہی اہل قبلہ ہی یعنی عالمین کے لیے ہادی ہونا اسوجہ سے کہ انکا قبلہ ہے۔ فَبِذَٰلِكَ آيَاتُ بَيِّنَاتٍ مِّنْهُمَا
مَقَامُ اَبْوَاهِمَ۔ اسی کجھ الذی قام علیہ عند بنار البیت فاشرقماہ فیہ وبقی الی الآن مع تطاول الزمان وتداول الایدی علیہ
منہا تضحیف احسان فیہ۔ وان الطیر لا یعلوہ۔ اس میں نشانیاں کھلی ہوئی ہیں (انھیں میں سے) مقام ابراہیمؑ ہوتی یعنی وہ تھچر سپر ابراہیمؑ
کھڑے ہوئے وقت بنانے بیت کے پس انکے دونوں قدموں نے اس میں اثر کیا اور اسوقت تک باقی رہا یا وجود دیکر زمانہ دہر گزرا اور پھر
ہاتھ سپر پڑے اور لا اخلکہ یہ کہ اس میں نیکیاں دوچہر ہوتی ہیں اور یہ کہ پہلا سپر ہو کر ان میں اٹتا ہے اور یہ بدی محسوس معجزہ ہے جانا چاہیے کہ
کشاف نے بیان یہ اشکال پیش کیا کہ آیات بنیات جمع ہے اور مقام ابراہیمؑ مفرد ہے اسکا بیان کیونکر ہو سکتا ہے اور حضرت عائشہؓ نے فرمایا
کہ خبر غزوہ کی اسی منہما مقام ابراہیمؑ۔ یعنی منجملہ ان آیات کے مقام ابراہیمؑ ہے اور جو داخل ہو جو تہ ہے پھر خاصکر انھیں کے ذکر سے کفار پر حجت
قائم ہے کیونکہ وہ انکو جو اس سے ادراک کرتے ہیں و مترجم کہتا ہے کہ اسن و غلین حکم شرعی ہے جیسا کہ آتا ہے پس کفار پر اس سے احتجاج مستند ہے
بلکہ ارجح وہی ہے کہ منہما خبر غزوہ ہے اور سبھاوی نے کہا کہ مقام ابراہیمؑ کا سبب یہ تھا کہ ابراہیمؑ اس تھچر پر کھڑے ہوئے کہ دیوار بلند کرنے
پر قہ درجہن اور اسماعیل علیہ السلام تھچر و گارا پہنچاتے تھے پس انکے دونوں پاؤں اس میں دھنس گئے اور ٹخنوں تک در آئے لیکن مترجم کہتا ہے
کہ صحیح مشہور یہ ہے کہ تھچر میں انکے متبرک قدموں کا نشان پڑ گیا جو کنبہ باقی رہا قال ابن کثیر وہ دیوار بیت سے ملحق تھا پھر عربی خطاط
نے اسکو اپنی خلافت میں ناحیہ شرقی کی طرف بٹا دیا تاکہ طواف پر قابو ملے اور بعد طواف کے نماز ادا کرنے میں نمازیوں کو تشویش نہ ہو کیونکہ

حتی کہ اپنے مان بپ کی محبت کچھ انکو امر حق سے مست ہنیں کرتی تھی بلکہ انے کہہ کر یا کہا قال تعالیٰ انی بری عما تشرون - اور فرمایا فقال انی ذریب الی ربی سیدین - اور حمیت کے مقہور سے سے بڑوں کے سر توڑ دیے اور خیال تمثال سے پاک کر دی وہ جگہ جو نظر حق کے واسطے تھی پھر اللہ تعالیٰ نے اسکو مشکور کیا اور فرمایا فجعلہم جزا ذرا - اور حضرت ابراہیم نے اللہ تعالیٰ کی محبت میں مالون اور اولاد و دن کو قربان کیا اور اللہ تعالیٰ کے معاملہ میں کسی ملامت کرنے والے کی ملامت کا خوف ہنیں کرتے اسی معنی کر اللہ عز وجل نے فرمایا - واتبعوا الملة ابراہیم حنیفاً و غیر حضرت ابراہیم کے شان سے دور کر دیا وہ خطرہ جسکو شک تصور کیا جاوے کیونکہ انھوں نے کہا تھا کہ رب تبارکی کیف تجی الموتی - تو وہی دی اس سے جو ہم کرتا کہ شاید حضرت ابراہیم کو شک کا خطرہ آگیا پھس اسکو دفع کر دیا اور فرمایا - وماکان من المشرکین -

اِنَّ اَوَّلَ بَيْتٍ وَّضِعَ لِلنَّاسِ لَلَّذِي بِبَكَّةَ مُبَارَكًا وَهُدًى لِّلْعَالَمِينَ ۚ فِيْهِ اٰيَاتٌ

تحتیق پہلا گھر جو پھر لوگوں کے واسطے یہی ہو جو کہ میں ہر برکت والا اور شک راہ جہان کے لوگوں کو اس میں نشان

بَيِّنَاتٍ مِّمَّا بَرَّاهُمْ ۚ وَمَنْ دَخَلَهُ كَانَ اٰمِنًا ۚ وَبِئْسَ الَّذِي يَصِفُ ۚ اَوَّلَ بَيْتٍ مِّنْ اَسْطٰعٍ اِلَيْهِ سَبِيْلًا ۚ وَمَنْ كَفَرَ فَاِنَّ اللّٰهَ غَنِيٌّ عَنِ الْعٰلَمِينَ ۝

ظاہر میں کھڑے ہوئے کی جگہ ابراہیم کی اور جو اس کے اندر آیا ہر اسکو امن ملا اور اللہ حق ہو لوگوں پر جو گھر اس گھر کا جو کوئی پاوے اس تک راہ اور جو کوئی منکر ہوا تو اس پر راہ ہنیں رکھتا جہان کے لوگوں کی

و نزل لما قالوا قتلنا قبل قبلتم - یعنی یہود نے مسلمانوں سے کہا کہ بیت المقدس ہمارا قبلہ ہے اور وہ کہیے سے بفضل اور مقدم ہو ہی کی طرف

انبیاء ہجرت کرتے تھے تب یہ آیت نازل ہوئی اور اللہ تعالیٰ نے ظاہر فرما دیا کہ یہ بات وہ لگ جہالت سے کہتے ہیں - اِنَّ اَوَّلَ بَيْتٍ

وَضُيْعَ - مستعدا - للناس - فی الارض - یعنی اللہ پہلا گھر جو وضع کیا گیا ہے عبادت کیا گیا واسطے لوگوں کے زمین میں - اور

جانتا چاہیے کہ اول اس فرد کو کہتے ہیں جو اپنے سوائے سب سے مقدم ہو - اور یہی تحقیقی کے میں اور ہر سی چیز کو بھی کہتے ہیں جو

ابتداء پائی جاوے خواہ اسکے بعد اور شئی ہو یا نہ ہو پس معنی اول کی راہ سے یہ لفظ مضاف ہوگا پس سدی نے فرمایا کہ خاد کہ پہلا گھر

مطلقاً ہے اور سراج میں لایا کہ وہ پہلا گھر ہے جو بانی پر ظاہر ہوا بروقت پیدائش آسمان وزمین کے اللہ تعالیٰ نے اسکو دوسرا بریں بل پیدائش زمین کے

پیدا کیا اور بانی کی سطح پر وہ پیدا ہوا کہے مانند تھا پھر اسکے نیچے زمین بچھائی گئی - اور شیخ ابن کثیر نے فرمایا کہ صحیح وہ ہے جو جوئی نے علی

سے اس آیت میں روایت کی کہ حضرت علی نے کہا کہ بیوت اس سے پہلے تھی و لیکن یہ پہلا وہ گھر ہے جو اللہ تعالیٰ کی عبادت کے واسطے رکھا گیا

رواہ ابن ابی حاتم اور نیز خالد بن عروہ کی روایت میں ہے کہ ایک نے حضرت علی سے پوچھا کہ وہ اول بیت ہے فرمایا کہ نہیں لیکن وہ اول

بیت بابرکت ہے اسکو بھی ابن ابی حاتم نے روایت کیا ہے اور سیکو مفسر نے اختیار کیا کہ مستعد کی قید لگا دی پس اولیت ضمانتی ہوئی واللہ اعلم -

لَلَّذِي بِبَكَّةَ - وہ بیت جو مکہ میں ہے - البکة بالباء اللزقة فی مکة سمیت بذلك لانها تباک عناقا راجبا برة اسی مذقنا نباہ الملائكة قبل خلق آدم

و وضع بعده الاقصی و بنیہا اربعون سنة کما فی حدیث اصحیحین و فی حدیث ان اول ما طهر علی وجہ الما عند خلق السموات والارض نبتہ بخیار

فرضیت الارض من تحتہ - یعنی مکہ بار موحده مکہ کے ناموں میں سے ایک نام ہے اسکا یہ نام ہوجہ سے رکھا گیا کہ وہ مکہ کہتا ہے کہ شون کی گرد میں پئی

انکو توڑ دیتا ہے - اسکو ملائکہ نے پیدائش آدم سے پہلے بنایا اور اسکے بعد مسجد اقصی رکھی گئی اور ان دونوں کے درمیان چالیس برس کا فرق ہے

جسبیا کہ صحیحین کی حدیث میں ہے ابو ذر سے روایت ہے کہ میں نے پوچھا کہ یا رسول اللہ صلعم کون مسجد اول وضع ہوئی فرمایا کہ مسجد الحرام میں نے کہا

البتہ وہ اسکے پاس ان دونوں میں سے

جاندار کو ذبح کر کے کھایا تو اس کے عظیم شکر یہ کو پورا ادا کرے کہ جب تک اس غذا کی تقویت بدن میں ہر بدن کو امور شرعی و عبادت میں صرف کرے اور یہ امر اگرچہ کل غذاؤں میں ہو لیکن ان جاندار چیزوں کے گوشت میں زیادہ طاہر یا ہر کیونکہ اناج وغیرہ میں وہ جان نہیں سمجھتا ہر لیکن تقویت گوشت کی غذا میں زیادہ ہر جیسا کہ طبیوں نے اس کے وجہ از قسم شہادت بمنبری ہوا وغیرہ مفصل بیان کیے ہیں پس کتر ایسا ہوتا ہو کہ اس ہوا کو حجابہ کے قابو میں لاوے الا وہی شخص جسکو اللہ تعالیٰ نے توفیق دی اور ایسے لوگ قلیل ہیں پس کثرت کے اعتبار سے ہی اہ صواب ہو کہ گوشت کو ترک کرے کیونکہ غذا سے جو فائدہ تھا کہ حجابہ و ریاضت میں قوت ہو گوشت میں اس کے عکس طاہر ہوا یعنی اس کے جو ان اکابر نے کہا ہوا اور نظیر کی مثلث عنبی ہر کہ امام ابو یوسف اسکو ہتھال کرتے اور خود اس کے ترک کا اشارہ کرتے اور فقہائے مٹاخرین نے قطعاً اس کے ترک کی طرف گویا تصریح کر دی ہر یاد جو دیکھا اس کے جو زمین اتفاق ہو خافہم واللہ اعلم۔ قال شیخ اور نیز سنیہ خد حضرت یعقوب علیہ السلام نے اس طعام کو ترک فرمایا جو انکو بہت مرغوب تھا پس اللہ تعالیٰ نے جو اسکی خبر دی تو اپنے اہل محبت کو تعلیم دی کہ وہ بھی مرغوب کھانے اور جو کچھ دنیا کی ترقی و لذت کی چیزیں انکے خواہش کی مطلوب ہیں سب اسکی محبت کے واسطے ترک کریں۔ اور نیز اس میں اشارہ ہو کہ جو لوگ سالوس ناخوس کے طور پر جھوٹے دعوے کرتے ہیں اور اہل اسلام کو فریب دیتے اور اپنی عاقبت و دنیا خراب کرنے کو اکثر چیزیں پانے اور حرام کرتے ہیں انکو نہیں چاہیے کہ اللہ تعالیٰ نے جو پاک چیزیں حلال کی ہیں انکو حرام کریں اور جو خبیث و شرع میں ممنوع چیزیں ہیں انکو حلال کریں اور ایسے لوگ اس مٹا میں ظاہر ہوئے ہیں جنکو اباحیہ کہتے ہیں اللہ تعالیٰ انکی بڑی مٹا دنا پسید کر دے مٹر جم کہتا ہو کہ اباحیہ ایک فرقہ ہر مگر اہر جنظا ہر میں اسلام کے قائل ہیں اور کہتے ہیں کہ اللہ تعالیٰ نے کل چیزیں بندوں کے واسطے مباح کر دی ہیں اور جسے منع کیا ہو وہ اس طور پر مانعت ہو جیسے طبیب کسی مریض کو ہر ہر مٹا ہر حالانکہ اسپر کچھ قطعی حرام نہیں کرتا ہر اور یہ فرقہ زیادہ تصوف میں دھار تا ہر اور انکے خبیث عقائد و فعال بعض بزرگوں نے مفصل بیان کیے ہیں اللہ تعالیٰ اسامون کو انکے شر سے بچاوے۔ قال تعالیٰ قل صدق اللہ فاتبعوا ملہ ابراہیم حنیفا۔ ملت ابراہیم علیہ السلام شوق و عشق و محبت و خلعت و صروت و تقوت و سخاوت و شجاعت و حلم و امانت و دیانت و کرامت۔ وہمان کی بزرگداشت اور ملازمین صبر کرنا و نعمت میں شکر کرنا اور اسوائے حق عزوجل کو جو چیز ہر سب کو بالکل چھوڑنا۔ اور در محبت میں انک بیزی و آہ و فاری کرنا اور صدق و اخلاص و توحید و تجرید و تفرید اور سماع کلام حق اور تصف ہونا بصفات حق باین طور کہ بشری رسوم میں انھیں خلاق پر کار بند ہونا اور انھیں حاصلون سے وہ عارفین کے پیشوا اور عالم کے مقتدا ہوئے۔ یہ دیکھو کہ اللہ عزوجل نے اپنے محبوب خاص کو جو تمام مخلوق اور عالم سے برگزیدہ ہر لینے آنحضرت صلعم کو ابراہیم علیہ السلام کی متابعت و موافقت کا تمام احوال میں حکم فرمایا اور جو شخص ملت ابراہیم سے بھرا اگر جہرہ برابر کیونکہ بھرا ہو وہ تو اسکا نفس ہی اسکا بت ہو جائیگا اللہ عزوجل نے فرمایا میں مرغب عن ملت ابراہیم الا من سفہ نفسه۔ مٹر جم کہتا ہر کہ خصال حضرت ابراہیم کے متفرق مقامات کلام مجید میں مذکور ہیں۔ قولہ تعالیٰ و ما کان من المشرکین حضرت ابراہیم کی توحید کا یہ حال تھا کہ حق عزوجل کے سوائے جبریل تک کی طرف التفات ان امور توحیدی میں نہیں کرتے چنانچہ جب مژدے انکو آگ میں ڈالنا چاہا اور ہاڑ پر لجا کر گوتھیں میں بھٹایا اور ملائکہ آسمان و زمین و بندگان صالح اس حال کو دیکھ کر جو حضرت ابراہیم پر گذرہ ہا تھا حیران تھے اور تقدیر کا میعاد دیکھ کر چپ تھے تب آخر دعا کرنے لگے پس حضرت عزوجل سے خطاب ہوا کہ جاؤ اور جو کچھ ابراہیم تم سے کہے اسکو پورا کر دو پس اول جبریل نے آکر کہا کہ آپ کو کچھ میری مدد کی ضرورت ہو تو فرمائیے کہ میں مژد و سمیت اسکا تختہ لوٹ دوں فرمایا کہ اسی جبریل تمھاری طرف توجھ کوئی حاجت نہیں میرا پروردگار مجھے خود دیکھتا جانتا ہر جو اسکو منظور ہو وہی میری مراد ہر۔ اور ابراہیم اپنی دین توحید میں کسی کی مدد نہ تھیں کرتے

فَاتُوا بِالْتَّوْبَةِ قَاتِلُوا اَنْ لَّنْتُمْ صَادِقِينَ۔ اور جواب یہ ہے کہ علم الہی حاوی ہے اس مقام خاص میں کوئی تیز نہ تھا جو ان کے الزام کیو اسطے بہت کافی تھا فافہم پھر ان کے احبار نے اسکی تفسیر کو اسطے غلط کیا اور نقل میں ایسی عبارت سے سکولائے کہ اصل کلام تمیز نہ ہا اور تابعی و منہی خلاف اصل کے بجائے اصل کے اپنے ہاتھ کے لکھے ہوئے میں قائم کیے کہ وہ عوام کے نزدیک اصل مشہور ہو گئے ہو اسطے کہ قیے لوگ اپنے حبار کی ہر غلطی و غریب میں سر اسر تالبع تھے اور تنقیر و روایت و درایت کا انہیں بالکل نام ہی نہ تھا واللہ تعالیٰ اعلم۔ مقام چہارم آنکہ اللہ عزوجل نے جلال و مراتب منع فرمایا اور حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی احادیث کثیرہ میں اس سے سخت ممانعت ہے اسیو اسطے ائمہ تحقیق و اکابر علمائے علم خلاف پر تشبیہ کی اور اس سے منع فرمایا ہے پس نظر برینکہ ہرایت و ضلالت سب اللہ تعالیٰ کی طرف سے ہر لائق مقصد کو پسند فرما کر ان کے انکار کے جواب میں اسی قدر فرمایا کہ تم اگر کلام پاک قرآن مجید کے مستفید نہ ہوتو توریت اٹھا کر دیکھ لو انہیں لکھا ہے پس اگر ممانعت نہ ہو تو تسلیم کرو اور آئندہ کیو اسطے عباد ترک کرو اور اسلام لاؤ۔ پس ساری بات تو اللہ تعالیٰ کا انقیاد ہے اسیو اسطے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو حکم دیا کہ ملت ابراہیم کی پیروی کریں چنانچہ فرمایا: ثم احتیا الذیک ان اتبع ملۃ ابراہیم حنیفا۔ یعنی وہ طریقہ اختیار کرو جو ابراہیم نے اسلام کا اختیار کیا تھا کہ وہ اللہ تعالیٰ کے واسطے بہترین مفاد و مطیع تھا پس اس شرع کو اللہ عزوجل نے باستقلال حضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم کے واسطے مکمل کر دیا۔ وذلک فصل اللہ عزوجل۔ جاننا چاہیے کہ عرق النساء کی بیماری جسکی نذر میں حضرت یعقوب نے اپنے اوپر اونٹ کا گوشت وغیرہ حرام کر لیا تھا اسکا علاج قرطبی نے تعلیمی کی روایت سے ذکر کیا کہ حضرت انسؓ نے مرفوعاً روایت کی کہ عربی مدینہ طیبہ جو نہ بچہ ہو نہ بڑھا ہو اسکی حکمتی لیکر چھوٹے چھوٹے ٹکڑے کاٹے جاویں اور آگ پر پھولے جاویں اور اس سے جوتیل نکلے وہ لیا جاوے اور اسکی تین قسمیں کیا وین پس جو شخص اس مرض سے بیمار ہو وہ ہر روز نماز میں سے تین وزن پیے۔ حضرت انسؓ نے فرمایا کہ میں نے سو ہیارون سے زیادہ کو یہ دوا بتلائی سب اللہ تعالیٰ کے حکم سے اچھے ہو گئے فل عرائس البیان میں کہا کہ قولہ تعالیٰ کل الطعام کان حلالنبی اسرائیل الا ما حرم اسرائیل علی نفسه۔ اس میں اشارہ یہ ہے کہ اس قسمہ الون کو روایت ہو کہ کھانے کی چیزوں میں سے کوئی چیز ازراہ مجاہدہ چھوڑ دین نہ ازراہ تحریم نبی یہ عقائد نہ کریں کہ یہ واقعی حرام ہے بلکہ خود مجاہدہ کریں کہ ہم نہ کھائینگے پھر اللہ تعالیٰ نے انکو اپنے انبیاء علیہم السلام کی شان سے آگاہ کیا کہ وہ اس طرح مجاہدہ کرتے تھے تاکہ یہ لوگ اس میں انکی پیروی کریں۔ اور نیز اس میں یہ اشارہ ہے کہ گوشت چھوڑ دین کیونکہ اس میں بھی ایک عقل کی غلطی اور دل کی گندگی ہے کہ وہ مجاہدہ و ریاضت کے حق میں انکساک کرنا ہے لیکن اسکا ترک کرنا اس راہ سے ہو کہ گوشت کو حرام سمجھ لے **قال مترجم** آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کہ بڑی کی دست کو پسند فرماتے تھے یہ باعتبار اسکے تھا کہ وہ زود مضہم اور خوشگوار ہوتا ہے اور بوجہ خواہش نفس و فرہ کے نہ تھا کہ یہ وہ ہے آپ کی جناب میں سوائے بوقیوت کے اور کسیکو نہ ہوگا اور یہ وجہ پسندیدگی کی جو میں نے بیان کی ہے بعض روایات میں خود مصرح آگئی ہے۔ پھر جو شخص کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی دباوی زنگولی کرنے کو مجبوری ہیئت سے نظر کرنا اور جانتا ہے وہ اسکی شہادت دیکھا کہ آپ کو کسی چیز کے ترک کرنے کی کوئی حاجت نہ تھی علاوہ ازیں آپ کو کوئی چیز مضرت نہ ہو سکتی تھی جیسا کہ اللہ عزوجل نے آپ کو خصائص سے مخصوص فرمایا تھا اور یہ حال اور لوگوں کا نہیں ہے پس وہ یہی ہے جس نے ایسی سنتوں کے ادا کرنے میں سوائے اس کے اور طریقہ لیا کہ وہ ایک مرتبہ اس طرح دست کے گوشت کو کھاوے اور نیز جس نے اکابر صوفیہ کی اس طرح ممانعت کو خلاف سنت اور رہبانیت خیال کیا وہ بھی کچھ فہم ہے پس اس حق و قول فیصل اس مقام پر یہ ہے کہ گوشت کھانا حلال ہے اور اس طرح ممانعت کو خلاف سنت اور رہبانیت خیال کیا وہ بھی کچھ فہم ہے لیکن یہ یاد رکھئے کہ اللہ عزوجل نے گائے بکری وغیرہ جو جانور جاندار دایمی ترک بھی خلاف سنت و صریح اثر حضرت علی رضی اللہ عنہ سے منع ہے لیکن یہ یاد رکھئے کہ اللہ عزوجل نے گائے بکری وغیرہ جو جانور جاندار پیدا فرمائے ہیں اور احسان کے طور پر آدمی کو یہ اجازت دی کہ ذبح کرے اور کھاوے تو اس آدمی پر کتنا بڑا احسان کیا اگر اس نے کسی

وہر کاتہ علیکم الہ البیت انہ حمید مجید۔ اور نیز فرمایا و امر انہ فاضحت فبشرنا باسحق من ور اسحق یعقوب۔ و ترجمہ یہ ہے کہ ابراہیم علیہ السلام کو
کہ میں نہیں لاتے اور کبھی انکو انکی مان سے جدا نہیں کیا اور یہ کیونکر ہو سکتا ہے کہ اللہ تعالیٰ حکم فرماتا کہ سارے کے فرزند کو خیر الکریم اور انکی
سوت کے وہاں لیجا کر ذبح کر دیں اور اسکی سوت کے فرزند کو بانی رکھیں۔ وجہ تہم یہ کہ اللہ عزوجل نے جب ابراہیم کو خلیل بنایا اور خلت اس پر
کو متضمن ہو کہ اسکا قلب بالکل اپنے پروردگار سے متعلق ہو میں غیر کی کچھ بھی گنجائش نہ ہو پھر جب خلیل نے فرزند کی درخواست کی تو اس کو اس
عطا ہوا پس اس سے شعبہ قلب متعلق ہوا پس اس شعبہ سے بھی خالص کرنے کو امتحان کیا اور حکم دیا کہ اس فرزند کو ذبح کرے پس جب وہ فرزند کو
پر آمادہ ہوا اور عزم باجزم کر لیا تو یہ شعبہ خالص ہو گیا اور یہ معلوم ہو کہ ایسا ناول ہی فرزند میں ہو گا پس جب اہل سین یہ بات حاصل ہوئی اور
امتحان پورا ہوا تو خیر میں اسکی حاجت نہوئی کیونکہ آخر فرزند کی محبت اگر مزاحم ہوتی تو اسکے ذبح کا بھی حکم ہوتا لیکن اگر آخر فرزند کے ذبح کا حکم ہوتا تو
لازم آتا کہ اول فرزند کے بارہ میں غلت کی مزاحمت ایک مدت تک چھوڑ رکھی تھی حالانکہ یہ خلاف مقتدا حکمت ہر خانہ تہ۔ وجہ تہم یہ کہ اس وقت غشتوں
شباب میں ملے اور اسکی آخر عمر بڑھ چاہے میں دیے گئے تھے اور عادت کے موافق تعلق قلب کا اول سے ہر فلتاں فیہ۔ وجہ دہم یہ کہ نبی صلی اللہ علیہ
وسلم نے خود فرمایا ہو کہ میں دوزخ کا فرزند ہوں یعنی عبداللہ کا جو آپ کے والد تھے اور قصہ انکا سیر میں مروی ہے دوم آپ کے دادا اسماعیل کا کہ قرآن
میں قصہ مذکور ہو باجملہ مقصود یہ ہے کہ یہ لفظ اخون نے تورات میں بڑھا دیا ہے اور پوشیدہ نہ رہے کہ مجموعہ ان وجوہ سے تہ۔ ہر قدر ثابت ہوتا ہے کہ
اسحق کا لفظ تغیر کر کے زیادہ کیا گیا کیونکہ یہ وجوہ بعض مشیدار کان بعض میں دلیا ہی حال نخل کا ہے چنانچہ خضاعی نے غیسر سورہ فاتحہ میں کہا کہ نخل
کے بعض الفاظ میں تخریف و تبدل اور معانی میں فرق کثیر ہے اسکے نسخے بہت مختلف ہیں اور چار نسخے مشہور ہیں انتہی مختصراً مترجم کتا ہو کہ
بحر العلوم وغیرہ سے تحقیق میں قصور ہوا کہ اخون نے اسکی کو ذبح قرار دیا ہے حالانکہ قطع نظر مشہور کے وہ مخالف انصوح قرآن و حدیث ہیں
اسکے مقابلہ میں کسی فرویش کا قول قبول نہیں ہو سکتا ہے اگرچہ کیا ہی کشف کا دعویٰ کرے اس واسطے کہ کشف کی شرط یہ ہے کہ خلاف انصوح
سنت نہوے کما لا یخفی علی المعارف الماہر و قد صرح بہ جمع من الاکابر۔ پھر مترجم کتا ہو کہ میرے نزدیک تحقیق التمام یہ ہے کہ اصل تو تہم ہر
میں تخریف نہ تھی مگر تورات سے عربی وغیرہ میں نقل کرتے اور اسکے ابواب و سورتوں کو علیہ علیہ لکھتے اور اس میں تخریفات کرتے اور بعضے بیانات
کو محکطے کر کے جان جان مناسب سمجھتے الحاق کرتے تھے چنانچہ قول تعالیٰ للذین یتقون الکتاب بایہم تم یقولون ہذا من عند اللہ الایۃ میں
منصوص ہے اور قول تعالیٰ تجملونہ قرطیس تہدوہا و تحفون کثیر الایۃ سے ظاہر ہے کہ قرطیس و اجزائیں علیہ علیہ دہارے لکھتے اور بہ کثرت
سے چھپا ڈالتے تھے۔ اور مثلاً عیسیٰ علیہ السلام کا ذکر تھا یا محمد صلی اللہ علیہ وسلم کی بشارت دی گئی تھی تو اسکی آیات لیکر مکرے مکرے کر کے متعدد
انبیاء سابقین کے ساتھ ملاتے چنانچہ قول تعالیٰ۔ یحرفون الکلم عن مواضع الایۃ میں منصوص ہے کہ کلمات کو اپنے مواقع سے بدل ڈالتے تھے
پس جب تنجھائے تورات جو اخون نے بہ کثرت شائع کر دیے تو آئیدہ اعتبار سا قلم ہو گیا کہ اصل تورات کون نسخہ ہے اور انکے بدلے ہوئے نسخجات
کون ہیں اگرچہ زمانہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم میں عبداللہ بن سلام وغیرہ علمائے ہر و مسلمان ہو گئے تھے وہ اس نسخہ کو پہچانتے تھے جو قدیم سے
انکے پاس تھا اگرچہ اسکی بعض تخریفات جو قدیم سے سرزد ہوئی تھی جس سے حضرت عیسیٰ کی بشارت سٹائی تھی اس سے ان کو بھی مجبوری تھی رہا
یہ کہ اس زمانہ میں جو ترجمہ تورات و انجیل کے موجود ہیں انکا تو حال ہی نہ پوچھو کہ ان میں کس قدر تغیر و تخریف ہے اور بہ کثرت عجب ہے کہ جتنے مرتبہ جتنے
سنون کے مطبوعہ نسخے دیکھو ان میں فقرات و عبارات و الفاظ و معانی و اشارات و فنون متعلقہ معانی سے بہت بڑا تفاوت موجود ہے
جبکا جی چاہے معائنہ کرے۔ پھر مترجم کتا ہو کہ جب تحقیق یہ ہوا کہ تورات میں فی الجملہ تغیر و تخریف اسوقت موجود تھی تو کیونکر حکم ہوا کہ

لہ یعنی ان کے والد حضرت عبداللہ حضرت اسماعیل علیہ السلام

میں ہوتی چنانچہ بخاری نے اپنی صحیح میں کہا میری فہم نیریلوں لیس احذیریل لفظ کتاب میں کتب اللہ لکنم تیاوہ علی غیر تاویلہ یعنی میری فہم نیریلوں
 ہو لیکن کسی کو یہ قدرت نہیں کہ کتاب کے لفظ کا ازالہ کرے لیکن بات یہی کہ وہ اس کو تاویل حق کے سواے دوسری
 وجہ پر تاویل کرتے تھے اور اسکو ابن عباس سے روایت کیا گیا اور یہی شیخ رازی نے اختیار کیا ہو اور میں نے اپنے شیخ سے سنا کہ فرماتے تھے فضلاء میں
 جھگڑا پڑا پس اس نے اسی قول کو توجائز رکھا اور باقی اقوال کو وہی قرار دیا پس لوگوں نے اسے انکار کیا تو اس نے اسکی ہند تعلیم میں کہیں اور منجملہ کی جت کے
 یہ بات ہر کہ توریت کے نسخے مشرق و مغرب و شمال و جنوب میں جہاں بھریں پھیل گئے کہ اسکے نسخوں کی تعداد کو اللہ تعالیٰ ہی جانتا ہو پس یہ معتنع ہو کہ
 تمام ان نسخوں والے تبدیل و تغیر پر متفق ہو جاویں کہ یہ سب نسخے متغیر ہو جاویں اور روئے زمین پر ایک نسخہ بھی صحیح سلامت باقی نہ رہے جو ملے
 وہ تغیر ہی ملے اسکو عقل سلیم محال جانتی ہو اور اللہ تعالیٰ نے اپنے نبی صلعم کو فرمایا قل فاتوا بالتوراة فاتلو ہا ان کنتم صادقیں مقرر چم
 کتاب ہو کہ اسکو حکم قرار دیا اور اگر وہ محرف ہوئی تو کیوں حکم قرار دی جاتی اور نیز عبد اللہ بن صوریہ کے قصہ میں آیا کہ جو اسے چھپا رکھا تھا چنانچہ
 فرمایا کہ اور علمائے اتفاق کیا ہو کہ انھوں نے فریضہ رجم کو ترک کر دیا مگر اسے یہ ممکن نہ ہوا کہ توریت میں سے اسکو تغیر دیں ہو اسے جب انھوں نے
 نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے سامنے پڑھا نو پڑھنے والے نے آیہ الرجم پر اپنا ہاتھ رکھ لیا پس عبد اللہ بن سلام نے فرمایا کہ ہا ہاتھ اٹھا اسے اٹھا یا تو
 اسکے نیچے سے چمک اٹھی۔ کہا کہ اور ایک قوم نے بی بیچ اختیار کیا ہو اور کہا کہ اس میں کچھ خفیف چیزیں ضرور زیادہ ہوں اور تغیر کی گئیں۔ اور
 ہمارے شیخ نے رسالۃ الجواب لصحیح من بدل الدین المسیح میں اسی کو اختیار کیا اور کہا کہ یہ اس طرح ہو کہ جو توریت انکے پاس ہو اس میں ہر کہ اللہ تعالیٰ سبحانہ نے
 ابراہیم سے فرمایا کہ اذبح ابنک بکر اور حیدک اسحق یعنی ذبح کرتا تو اپنے بیٹے بکر کو یا وحید کو اور وہ اسحق ہر حال لاکہ یہ زیادتی دین جسے بل
 اول یہ کہ ابراہیم کا بیٹا بکر و وحید تینوں ملتوں کے اتفاق سے اسمعیل میں نہ اسحق۔ دوم انکہ اللہ تعالیٰ نے ابراہیم کو حکم دیا کہ ہاجرہ اسکے فرزند کیلئے سارہ
 کے پاس سے ہٹا لجاوین اور خشک میدان مکہ میں بسا وین تاکہ سارہ کو غیرت نہ آوے پس باندی و اسکی اولاد کو سارہ کے سامنے سے دور کر دیا حکم
 دیا پھر اسکے بعد کیونکر حکم ہوگا کہ سارہ کے فرزند کو ذبح کرے اور ہاجرہ کے فرزند کو باقی رکھے اور یہ ایسی بات ہو کہ اسکو حکمت ہی میں ہو ہوسوم
 انکہ ذبح کا قصہ قطعاً مکہ میں واقع ہوا اسبواسطے اللہ تعالیٰ نے بہی وغیرہ کی قربانی خاص مکہ میں قرار دی تاکہ ہمت والوں کو یاد دہری جو ابراہیم
 اسکے فرزند کیساتھ حکم فرمایا تھا چارم آنکہ اللہ تعالیٰ نے سارہ کو اسحق کی بشارت دی اور بعد اسحق کے یعقوب کی بشارت دی اور یہ دونوں
 بشارتیں معاً ایک ہی ساتھ دین یعنی جیسے اسحق ہوگا اور تیری زندگی میں اسحق سے یعقوب ہوگا۔ پھر کیونکر اسکے بعد ذبح اسحق کا حکم ہوگا حالانکہ
 مادر و پدر کو اسحق کے فرزند کی بشارت دی ہو۔ پنجم آنکہ اللہ عزوجل نے ہر گاہ قصہ ذبح و اسکا اپنی جان اللہ تعالیٰ کیواسطے تسلیم کرنا اور ابراہیم کا
 ذبح پر اقدام کرنا ذکر فرمایا اور قصہ سے فارغ ہونے کے بعد فرمایا و بشارنا با اسحق بنیامین الصالحین پس اللہ عزوجل نے ذبح فرزند کے قصہ کے بعد
 اسحق کی بشارت کا قصہ فرمایا تو معلوم ہوا کہ ذبح دیگر ہو اور اسحق دیگر چنانچہ پارہ ۲۳ میں آگیا۔ پس اسمعیل کو ذبح سے بجات ہی اور شکر سے اسپر
 اور پڑھایا کہ اسحق کو دیا۔ ششم آنکہ ابراہیم علیہ السلام نے اپنے پروردگار سے فرزند کی دعا کی پس اسکی دعا قبول فرما کر بشارت دی پھر جب اسکے ساتھ سہی کو
 پہنچا تو اسکے ذبح کا حکم دیا چنانچہ اللہ تعالیٰ نے ذکر فرمایا۔ وقال انی ذاہب الی ربی سیبدین ربیب لی من الصالحین فبشرناہ بخلامیم پس یہ دلیل
 ہو کہ یہ فرزند جب ہی ملا کہ ابراہیم نے اسکی درخواست کی اور دعا کی اور نص قرآن سے قطعاً معلوم ہوا کہ یہی فرزند جسکی بشارت بعد دعا کی گئی
 تھی اسکے ذبح کا حکم ہوا ہو اور وہی اسمعیل ہیں اور یہ اسحق تو انکی بشارت بیرون دعا کے پڑھا ہے میں ہی گئی اور یہی حالت تھی کہ ایسے دن کے
 لڑکا نہیں پیدا ہوا کرتا ہو اور اسحق کی بشارت بھی سارہ کو تھی اسبواسطے سارہ نے تعجب کیا جیسا کہ حق عزوجل نے فرمایا قالوا تعجبین من امر اللہ فہذا

صحا کہ وسدی سے بھی روایت کی اور کہا کہ اسکی تحریم میں اسرائیل کے بیٹوں نے بھی اپنے باپ کی سنت پر موافقت کی۔ پھر اس میں کثرت فرمایا کہ بیان سے دو وجہ اس آیت کی لئے ماقبل سے مناسب ہونے کی ظاہر ہوئیں ایک یہ کہ قول لن تناولوا البہر حتی تنفقوا ما تنجبون میں ترک حب الاشبار مقصود ہے اور حضرت یعقوب علیہ السلام نے وہی چیز ترک کی جو انکو سب چیزوں سے زیادہ محبوب تھی جیسا کہ ہماری شرح میں شروع ہوا اللہ تعالیٰ واتی المال علی حبہ یعنی اللہ تعالیٰ کے نام پر مال دیا یا وجود محبت مال کے۔ اور فرمایا ولیطعمون الطعام علی حبہ۔ اور طعام دیتے ہیں باوجودیکہ خود طعام کے محتاج ہیں۔ ہ۔ بنا برآئیکہ ضمیر حبہ بجانب مال و طعام راجع ہے۔ وجہ دوم یہ کہ پہلے نصاریٰ پر دگنرا اور جراثخون نے مسیح علیہ السلام کے حق میں عقدا باطل کر رکھا تھا۔ تو پہلے قول حق در باب عیسیٰ و انکی والدہ کے بیان فرما کر ظاہر کر دیا گیا کہ قول نصاریٰ سر سے بترک غلط ہے بلکہ حق عزوجل نے ہکو قدرت کاملہ سے سید کیا اور یہ اسکی قدرت کے سامنے کچھ بھی نہیں پھر اسکو رسول کریم بنی اسرائیل کی طرف بھیجا جو ایک شیعہ خاص کے ساتھ توحید پروردگار کی طرف دعوت کرتا تھا مگر یہود نے بعض احکام علی خلاف توریت ہونے کی وجہ سے نہ مانا تب اللہ تعالیٰ نے بیان سے یہود پر روضہ فرمایا اور ظاہر کر دیا کہ جس نسخ کا انھوں نے انکار کیا بنا بریکہ شرع عیسیٰ سے شرع موسیٰ منسوخ نہیں ہوتی ہر وہ نسخ تو جائز کیا معنی بلکہ واقع ہو کر چاہے اللہ تعالیٰ نے خود توریت میں صریح ذکر فرمایا ہو کہ جب نسخ کشتی سے اترے تب اللہ تعالیٰ نے انکے واسطے زمین کے تمام جا اور حلال کر دیے پھر اسکے بعد اسرائیل نے اپنے اوپر اوش کا گوشت و دودھ حرام کر لیا اور انکے فرزندوں نے اس بارہ میں اسکی پیروی کی پھر توریت میں اسکے سوائے دیگر چیزوں کی تحریم وارد ہوئی اور یہ حال معلوم ہے کہ اللہ عزوجل نے آدم کو اجازت دی تھی کہ اپنی اطفال و لڑکے ایک دوسرے کے نکاح میں دین پھر اسکے بعد ایسا عقد حرام کر دیا اور ابراہیم علیہ السلام کی شرع میں آزادہ منکوحہ پر باندی رکھ لینا حلال تھا چنانچہ خود انھوں نے سارہ پر ماجر کر رکھا حالانکہ توریت میں ایسا کرنا حرام کر دیا گیا اور ایسے ہی دو بہنوں کو ایک وقت میں نکاح میں جمع کرنا روا تھا۔ چنانچہ یعقوب نے خود ایسا کیا پھر توریت میں یہ حرام کیا گیا اور یہ سب یہود کے پاس توریت میں مخصوص ہے اور یہ بعینہ نسخ ہے جس ایسے ہی حضرت عیسیٰ کے واسطے جو شرع معقر کی ہمیں بہت سی وہ چیزیں جو یہود پر حرام کر دی تھیں بطور نسخ کے حلال کر دیں پھر یہود کو کیا ہوا کہ انھوں نے عیسیٰ کی پیروی نہ کی بلکہ جھٹلایا اور مخالفت کی اور ایسے ہی حضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم کو جس صراط مستقیم ملت ابراہیم پر لب لباب شریعت پر بھیجا ہر ان سب کو کیا ہوا کہ اس پر ایمان نہیں لاتے ہیں پس سید واسطے فرمایا کل الطعام کان حلالی اسرائیل الایۃ۔ مقام دوم مذکور اس بیت سے کہ وہ تقدیر میں کچھ تغیر کرتی ہر مذکور ہے اور یہ شیوہ عوام و جمال ہر نظر باین معنی حدیث میں منع ہے کیونکہ جاہل سمجھتا ہے کہ میں نے یون مذکور کی تو ایسا ہوا کہ گویا تقدیر بدل گئی پس یہ منع ہے اور برخلاف اسکے اس بیت سے کہ جیسے یعقوب علیہ السلام نے اپنے زہر نفس کے واسطے سب سے محبوب چیز کو ترک کیا اور یہ موافق شرع ہے روا ہے بلکہ اولیٰ ہے اور اس میں تحقیق لطیف ہے جو عنقریب انشاء اللہ تعالیٰ آویگی۔ مقام سوم توریت کا قابل غما و مہونا اسکے دو معنی ہیں ایک یہ کہ توریت وہ کلام الہی جو اللہ تعالیٰ نے موسیٰ علیہ السلام پر نازل کیا تو اس میں شک نہیں کہ وہ کتاب اللہ تعالیٰ بحق تھی اور اس سے انکار کرنا کفر ہے اور بحث بیان دوسرے معنی کر کے ہے یعنی یہ توریت جو یہود کے ہاتھ میں موجود تھی آیا بعینہ وہی تھی جو اللہ تعالیٰ نے موسیٰ پر نازل فرمائی کیونکہ بالاتفاق الواح زبرجد کا تو پتہ نہیں ہے تو میں کہتا ہوں کہ اس میں کچھ اختلاف ہو اور علانے اس میں مفروضہ تصنیفین کیں لیکن شاید تحقیق کلام اختصار کے ساتھ وہ ہے جو حافظ ابن قیم نے افشاء اللہ فان میں فرمایا کہ علانے اس میں اختلاف کیا کہ جو توریت ان یہود کے ہاتھ میں ہے بھلا اس میں تبدیل لفظی ہوتی یا فقط معنوی تحریف واقع ہوئی یعنی تاویل بجا کرتے تھے پس اس میں تین قول ہیں ایک گروہ نے کہا کہ کل توریت یا اکثر کتبہ تو تبدیل ہے حتیٰ کہ بعض نے بیان تک غلو کیا کہ اسکے اوراق ردی سمجھے جاویں اور ایک گروہ کہہ فقہ و حدیث و کلام نے کہا کہ تبدیل فقط تاویل ہے

حضرت ابراہیمؑ کے عہد میں حرام نہ تھا جیسا کہ یہود نے زعم کیا۔ اقبل نزول التوراة کے قید فرمائی اس لیے کہ بعد نزول توریت کے اللہ تعالیٰ نے اور بہت چیزیں حرام کر دیں۔ پھر اللہ تعالیٰ نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو حکم دیا کہ یہود سے انہیں کی کتاب سے حجت دین تاکہ چپ ہوں پس فرمایا قُلْ - لَمْ يَأْتُوا بِالْتَّوْرَةِ قَائِلُوْهَا - يَسْتَبِينَ صَدَقَ تَوَكُّمُ - اِنْ كُنْتُمْ صَادِقِيْنَ - فیه بہتوا اولم یا تو ابہا کہدے ان سے کہ پھر لاؤ توریت کو اور پڑھو اس کو (تاکہ ظاہر ہو تمہارے قول کی سچائی) اگر تم سچے ہو اس دعوے میں وہ پس بہت ہو گئے اور توریت کو نہ لائے ائمہ تفسیر نے لکھا ہے کہ اس میں بڑی قوی دلیل موجود ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم رسولِ برحق تھے اور اس سے خوب ثابت ہوا کہ شرع میں نسخ ہونا قدیم سے ہوا اور اس سے انکار کرنا بالابیوتوف نادان یا ہٹ دھرم ہے کیونکہ نسخ کے تو یہ معنی ہیں کہ اس سے ظاہر ہو جائے کہ یہ حکم اللہ تعالیٰ نے اس وقت تک کیوں مقرر فرمایا تھا اور یہ نہیں ہے کہ نعوذ باللہ اس حکم میں تردد تھا کہ اب بدلا گیا۔ فَقَدْ اَفْلَحَ عَلٰی سَبۡحِ الْكَذِبِ مِمَّنْ اَبْعَدَ الْكَافِ - اسی ظہور الحجۃ بان التحریم انما کان من جہۃ یعقوب لاطی عہد ابراہیمؑ پھر جس نے اللہ تعالیٰ پر تہتان یا نہا بادر کے ف یعنی بعد اس حجت ظاہر ہونے کے کہ حرام کر لینا فقط یعقوب ہی کی طرف سے تھا اور حضرت ابراہیمؑ کے عہد میں نہ تھا۔ فَاُولَئِكَ هُمُ الظَّالِمُونَ اتجاوزون الحق الی الباطل - تو یہی ظالم لوگ ہیں ف یعنی حق سے باطل کی طرف تجاوز کرنے والے ہیں۔ پھر چونکہ انکار اور جو خود باطل تھا انکی کتاب سے بھی جسکا اعتقاد رکھتے تھے باطل ظاہر ہو گیا اور کھلی حجت اس پر قائم ہوئی کہ اسکو کی طرح دفع نہیں کر سکتے تھے تو اللہ تعالیٰ نے حضرت صلعم کو اعلانِ صدق و حق کا حکم دیدیا کہ - قُلْ صَدَقَ اللّٰهُ - فی ہذا وجیع ما خبر بہ - کہدے کہ اللہ تعالیٰ سچا ہے ف یعنی اس بات میں اور تمام باتوں میں جس سے اسے بندوں کو آگاہی فرمائی ہو اور اس میں یہود پر تعریف ہے کہ تم جھوٹے ہو۔ فَابْتَغُوا مِلَّةَ اِبْرٰہِیْمَ حَنِیْفًا - الی انما علیہا۔ پس ملت ابراہیمؑ حنیف کی اتباع کرو ف یعنی اس ملت ابراہیمی کی جس میں قائم ہوں حنیف کے معنی جھکنے والا ہے و دینِ ناصق سے طرف دین اسلام کے یعنی کل طریقوں سے مٹھ موڑ کر دین اسلام کی طرف مائل ہونے والا۔ وَمَا كَانَ مِنَ الْمُشْرِکِیْنَ اور وہ مشرکین ہیں سے نہ تخاف اس میں یہود پر تعریف ہے کہ وہ مشرک ہیں واضح ہو کہ اس آیت کریمہ سے چند موثبات ہوتے ہیں نذر کا واجب ہونا اور انبیاء علیہم السلام کا بھی طریقہ ہونا اور نسخ کا ثبوت اور انحضرت صلعم کے صدق رسالت کی دلیل اور دین میں دلیل کرنے والے سے دلیل کرنے کا حسن اسلوب اور حق عزوجل پر اقرار کرنے کی بُرائی اور اسلام کا ملت ابراہیمؑ ہونا معلوم ہوا اگر اس میں چند مقامات عظیم الشان اور باقی رہے۔ اول آنکہ اس آیت کریمہ کو قبل سے کیا ربط ہے۔ دوم نذر کرنے کی نسبت حدیث مسلم میں مذمت بھی آئی ہے پھر نبی اللہ تعالیٰ نے نذر کی اس میں کیا تحقیق ہے۔ سوم توریت نامی تو معلوم ہوا کہ وہ ٹھیک موجود ہے بدین تحریف کے۔ چہاں طریقہ حجت الزامی اختیار فرمایا۔ پنجم ملت ابراہیمؑ کی اتباع کا حکم دیا حالانکہ نبوت حضرت محمد صلعم مستقل ہے یہ بات کیونکر ہے۔ پس ان مقامات میں مختصر کلام ضروری ہے اور اہل یمن خواندہ بشمار انشاء اللہ تعالیٰ حاصل ہونگے پس مقام اول کا بیان یہ ہے کہ امام احمدؒ نے ابن عباس سے حدیث طویل روایت کی جس میں ایک گروہ علماء یہود کا حضرت صلعم سے چند سوال کرنا بیان عہد کہ بعد اطلاع کے متابعت اختیار کریں گے اور ہر جواب کی تصدیق کرنا مذکور ہے اس میں یہ بھی ہے کہ انکو قسم دلائی کہ تم جانتے ہو کہ اسرائیل یعنی یعقوب کو ایک مرض شدید ہوا اور بیماری نے طول کھینچا انھوں اللہ تعالیٰ سے نذر مانی کہ اگر اس مرض سے شفا ہو تو جو کھا مانجھے بہت محبوب ہو اور جو پینا مجھے بہت مرغوب ہو اپنے اوپر حرام کر لوں گا اور انکو ب کھانوں سے اونٹ کا گوشت اور ب پانیوں سے اسکا دودھ بہت مرغوب تھا انھوں نے اپنے اوپر حرام کر لیا۔ اور سعید بن جبیر کے طریق سے امام احمدؒ نے حضرت ابن عباس سے جو روایت کی اس میں عرق انسا کی بیماری کی تصریح ہو وقد رواہ الحاکم والترمذی والنسائی ایضا اور یہی وجہ بن جبیر نے

عَلَى اللَّهِ الْكَذِبُ مِنْ بَعْدِ ذَلِكَ فَأُولَٰئِكَ هُمُ الظَّالِمُونَ ۝ قُلْ صَدَقَ اللَّهُ فَاتَّبِعُوا

اللہ پر جھوٹ اس کے بعد تو وہی بے انصاف لوگ ہیں تو کہہ سچ فرمایا اللہ نے سوائے ہوا

مِلَّةَ آبَائِهِمْ خَبِفًا ۚ وَمَا كَانَ مِنَ الْمُشْرِكِينَ ۝

دین ابراہیم کے جو ایک طرف تھا اور شرک والا نہ تھا

و نزل لما قال اليهود انك نزع من ابراهيم و كان لا ياكل لحوم الابل و البهايمة يعني شان نزول اس آیت کا یہ واقع ہوا کہ یہود نے کہا کہ اہو محمد تم نزع کرتے ہو کہ حضرت ابراہیم کی ملت پر ہو حالانکہ وہ اونٹ کا گوشت اور اس کا دودھ نہیں کھاتے تھے۔ مگر حکم کہتا ہے کہ یہ سب نزل آئے کہ یہ کہیں سے خوب مطابق ہو اور یہ بھی وہی وغیرہ اہل درایت و روایت نے ذکر کیا کہ ہر گاہ اللہ عزوجل نے فرمایا فبطل من الذین ہادوا حرمنا علیہم طعیات املت لم الآت۔ اور نیز فرمایا علی الذین ہادوا حرمنا کل فی ظفروہن البقر و الخنزیر منا علیہم شہما۔ تا قولہ۔ ذلک جزئیہ ہم بنیمم الآتہ حال یہ کہ یہ چیزیں یہود پر سبب ان کے ظلم و بغاوت کے حرام کی گئیں اور اس سے یہود کی بدخصلت و مذمت ثابت ہوتی ہو اور نیز یہ امر بھی ثابت ہوتا ہے کہ نسخ ٹھیک ہے جس سے یہود منکر تھے اور حضرت عیسیٰ سے کفر کرتے تھے کہ اس نے حکم تورات کو بدل ڈالا وہی نہیں ہے کیونکہ اللہ تعالیٰ کے حکم میں نسخ نہیں روا ہے تب یہود نے کتنا شروع کیا کہ یہ باتیں کچھ نہیں ہیں یہ چیزیں تو ہم سے پہلے دیگر انبیاء نور و ابراہیم سے چلی آتی تھیں یہاں تک کہ ہم بھی وہی شریعت قائم ہوئی پس ہم دین ابراہیم پر ہیں نہ اہل اسلام اور اس سے اپنی برات نکالتے اور نسخ نہونا ثابت کرتے پس اللہ تعالیٰ نے رد فرمایا۔ کل الطعائم۔ اہو مطعوم اور مراد اکل مطعوم ہو یعنی ہر مطعوم کا کھانا۔ کما نہ حلالا۔ حلال تھا۔ اور حل مصدر ہے جس میں مفرد جمع یکسان اور مذکر و مونث یکساں ہے اور مراد حلال جیسے حرم یعنی حرام ہے۔ اہل ہر ایک طعام جو کھایا جاتا ہے وہ حلال تھا۔ لیس بنی اسرائیل الا ما حرمنا اسرائیل۔ یعقوب واسطے بنی اسرائیل کے مگر وہی جو حرام کر لیا تھا اسرائیل یعنی یعقوب نے۔ علی نفسہ۔ وہو الابل لما حصل لعرق النساء بالفتح والقصر فتران شی لایا کلہا فحرم علیہ اپنی ذات سیرف اور وہ اونٹ تھا جبکہ انکو عرق النساء بالفتح اول بدون مد کے بروزن عصا پیدا ہوا پس انھوں نے نذر کی کہ اگر شفا حاصل ہو تو اس کو نہ کھا و گیا پس انپر حرام ہو گیا۔ مگر حکم کہتا ہے یعنی بسبب نذر کے خاص انپر حرام ہوا اور اللہ تعالیٰ نے شرعاً حرام نہیں کیا۔ اور نہ ایک خاص رگ ہے جو کوئے سے نختہ تک ہے اور عرق یعنی رگ ہے پس حامل یہ کہ رگ نسا کی بیماری ہوئی۔ پس یعنی یہ ہوئے کہ کل طعام بنی اسرائیل پر حلال تھے سوائے اونٹ کے جو یعقوب نے اس نذر میں اپنے اوپر حرام کر لیا۔ اگر کما جاوے کہ اس سے سوائے اونٹ کے کل طعام کی حلت ثابت ہوتی ہے حالانکہ مرد اگر بھی حلال نہ تھا تو جواب یہ کہ وہ طعام نہیں اور مگر حکم کہتا ہے کہ یہ جواب وہ نہیں ہے کیونکہ جو کھایا جاوے وہ طعام ہے اور بہت لوگ مردار کھاتے ہیں اور اگر شرعی ہونے کی قید لگائی جاوے تو اسی میں گفتگو ہے اور جواب صحیح یہ ہے کہ الف لام عہد کا ہے اور مراد وہ طعام ہیں جنکے حرام ہونیکا یہودی دعویٰ کرتے تھے کہ پہلے سے حضرت ابراہیم وغیرہ پر حرام تھے۔ اگر کما جاوے کہ یہ تو خاص نذر حضرت یعقوب کی تھی انپر حرام ہوا پھر بنی اسرائیل یعنی اولاد یعقوب پر کماں حرام ہوئے تو جواب یہ کہ اولاد یعقوب نے اس چیز کو اپنے اوپر بھی اپنے باپ کی سنت کی پیروی سے حرام رکھا تھا لہذا حرمت میں بنی اسرائیل کو شامل کیا یعنی بنی اسرائیل پر کل طعام حلال تھا سوائے اونٹ کے کہ جسکے یعقوب علیہ السلام نے اپنے اوپر حرام کر لیا تھا تو وہ بنی اسرائیل پر بھی حرام ہوا اسکا وقت بیان فرمایا بقولہ تعالیٰ مِنْ قَبْلِ أَنْ نُنَزِّلَ التَّوْرَةَ ۚ وَ ذَلَّكَ لَعِبْرَتِمْ وَلَمْ يَكُنْ مِنْهُمْ عَمِدَةً كَمَا زَعَمُوا۔ قبل نازل کیے جانے تو ریت کے ف اور تو ریت کا نازل کیا جانا لعلی ابراہیم کے ہزار پر بن سچے ہو اور طعام

کرتے ہیں۔ اور بعض نے کہا کہ آیت سے معلوم ہوا کہ تو بر تک نہیں پہنچ سکتا بدون اس کے کہ جو تیری محبوب چیز ہو اسکو خیرات کرے تو بھلا تو خالق اکبر عزوجل تک کہاں پہنچے گا جبکہ تیرا حال یہ ہو کہ تو اپنے حظوظ کو اختیار کیے ہوئے ہو **قال المبرحہ** پھر القطار کے معنی یہ ہیں کہ شخص کو جس چیز سے تعلق پیدا ہوا تو اسکو چھوڑ دے لیکن بسا اوقات بعض لوگوں کو یہی بات جاہل کرنے کی واسطے یہ ضرورت پڑتی ہے کہ دنیا کی آبادی سے یک طرف ہو کر کسی پہاڑ یا جنگل میں تنہا بسر کرے حالانکہ یہ کچھ شخص کی واسطے لازمی نہیں ہے اور سیطرت حدیث صحیح میں اشارہ ہے کہ پہاڑ کے کسی شعبہ میں بکریاں لیکر رہے وہاں اللہ تعالیٰ کی عبادت میں مصروف کرے اور آبادی دنیا کے لوگوں کو اپنے شر سے چھوڑ دے اور بعض نے فرمایا کہ بڑا دل تو بہت ہے بعد اسکے مجاہدہ پھر شاہدہ ہوا آدمی آئیہ کے میں کہ تم ان خصائل خوب کو نہ پاؤ گے مگر اس طرح کہ جو کچھ تم چاہتے ہو اس میں سے خرچ کر ڈالو اور شیخ ابن عطاء نے فرمایا کہ تم قربت کو نہ پہنچو گے درحالیکہ تم اپنے نفس کے حظوظ و خواہشوں میں لگے پڑے ہو اور شیخ ابو عثمان رحمہ اللہ نے فرمایا کہ خواص بندوں کے مقامات تک نہیں پہنچ سکتا جب تک کہ نفس کے آداب اور اس کی ریاضت میں سے کچھ بھی اسکے ذمہ باقی رہا ہو اور اسطرحی نے کہا کہ بڑا تک پہنچتا تو بعض محبوب چیزوں کے خرچ ہی کرنے سے ہو مگر یا یعنی خالق بڑا تک پہنچا یوں ہی ہے کہ ہر دو جہان سے اور جو کچھ نہیں ہو سب سے محروم و منفرد ہو جاوے اور شیخ **نصر آبادی** نے کہا کہ محبوب چیزوں کو مجھے دور کر کے تجھے خاص اپنے ہی واسطے اکیلا کر لیا تاکہ تیری محبت خاص اسکی طرف ہو اور اسکے سوا کسی کی طرف التفات نہ رہے **قال المبرحہ** یہ اشارہ صاف ظاہر اور بہت حیدر اشارہ ہے بلکہ ایسا قوی ہے کہ گویا ساق کلام اسی کے واسطے ہے اور مجھے معلوم ہے کہ بنی صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت ابو بکر سے انکا کل مال خیرات کرنا قبول کیا اور کہا ابو بکر نے کہ میں نے اپنے لوگوں کے واسطے اللہ تعالیٰ واسکے رسول کا نام چھوڑا ہے یعنی کچھ نہیں چھوڑا۔ حالانکہ کل صدقہ اور ان کے واسطے روا نہیں رکھا گیا ہو پس فعل ابو بکر اقرب بصل مقصود ہے بلکہ وہی اصل مقصود ہے اور یہ خصوصیت بنفرت ایمان و صدقیت ہی بخلاف اور لوگوں کے کہ انہیں مزاج سخت یا مست درجہ بدرجہ موجود ہو شل جزع و فزع و وقت شدت کے وغیر ذلک فافهم اور شیخ **نصر آبادی** نے کہا کہ بعض مفسرین نے فرمایا کہ بڑا ثواب جنت ہے اور میرے نزدیک صفت باریک پس گویا یوں کہا کہ تم لوگ میری قربت نہ پاؤ گے الا اسی طور سے کہ تمام علائق کو قطع کر دو۔ **قال المبرحہ** یعنی دل کو تعلق نہ رہے اور ظاہر میں ہر ایک چیز ہونا منہ نہیں ہو لیکن کوئی چیز اس کی محبوب نہ ہوگی اسکے نزدیک لعل کا جانا رہنا اور کنگری کا جانا بڑا لڑکیاں کیساں ہوگا فافهم اور جمع صاوق نے فرمایا کہ تم حق کو نہ پاؤ گے جب تک کہ اسوے حق کے ہر چیز سے جدا نہ ہو جاؤ اور ابن عطاء نے فرمایا کہ تم میری معرفت و نزدیکی ہرگز نہ پاؤ گے یہاں تک کہ اپنے نفس اور قصد سے بالکلیہ خارج ہو جاؤ۔ اور شیخ علومی نے کہا کہ تجھے ب چیزوں سے زیادہ محبوب تیری جان ہے اور شیخ ابو بکر و راق نے فرمایا کہ انکو اس آیت سے نفوت کی راہ بتائی اور فرمایا کہ تم ہرگز اس حال کو نہ پہنچو گے جو میری طرف سے تیرے ہوا الا اسی طور کہ تم اپنے بھائیوں پر اپنے مال خرچ کرو اور اعلیٰ یہ کہ راہ الہی میں جان دو کیونکہ فضل جباریہ کہ خود کو گھوڑا پارہ پارہ کیا گیا اسکے عوض میں اللہ تعالیٰ تم کو جزائے خیر عطا کرے گا اور جو انفاق اور برکت راہ دکھلانے سنانے کے واسطے ہوگا تو میں شرک سے بری ہوں جیسا کہ اس بارہ میں بنی صلی اللہ علیہ وسلم سے حدیث روایت ہے حسین ریا کا شرک ہونا ثابت ہے اور شیخ حیدر نے فرمایا کہ اس آیت میں اشارہ ہے کہ

تم اللہ تعالیٰ کی محبت کو نہیں پہنچو گے یہاں تک کہ اپنی محبوب جانوں کو اللہ تعالیٰ کی اچھا دین ترانہ کرو
كُلُّ الطَّعَامِ كَانَ حِلاَلًا لِّنَبِيِّ اِسْرَآئِيلَ اِذْ مَآخَرَمَ اِسْرَآئِيلُ عَلٰی نَفْسِهِ مِنْ قَبْلِ اَنْ يُّنَزَّلَ
 سب کھانے کی چیزیں نبی اسرائیل کو حرام تھیں جبکہ وہ اپنے نفس پر حرام کر چکا تھا تو یہاں پر
التَّوْرَةِ فَاَتُوا بِالْتَّوْرَةِ فَاَتَوْهَا اِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ ○ **فَمِنْ اَقْصٰى**
 سب سے پہلے تو کہہ لاؤ تو ریت اور پڑھو اس کو اگر تم سچے ہو پھر جو کوئی باندھے

مستجاب ہوتی ہو۔ اور نرا ہون کا بر یہ کہ اللہ تعالیٰ کی طرف سے حکمت حاصل ہوتی ہو اور یہی نبی صلعم نے اشارہ فرمایا کہ جسے چاہیں نزدیکی میں نہد کیا تو حکمت کے چشمہ اسکے دل سے اسی زبان پر ظاہر ہونگے اور یہ فقراریہ ہو کہ اللہ تعالیٰ کی طرف سے انکے قلوب میں سکینت ظاہر ہوتی ہو اور برالاعتبار یہ ہو کہ انکو درجہ کرامات ملتا ہو۔ اور برالصباہین یہ کہ درجہ ولایات ملتا ہو اور برالشاکرین یہ کہ قرب نزدیکی میں یابی ہوتی ہو چنانچہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا۔ لَنْ شُكْرُكُمْ لَازِيْدُكُمْ۔ اگر تم شکر کرو گے تو ضرور میں تمکو زیادہ نعمت دوں گا۔ اور برالمستوکلین یہ کہ تمام ماردوں میں اللہ تعالیٰ کفایت فرماتا ہو اور محبت الہی کے لطائف اپنے قلب میں پاتے ہیں۔ وَنْ تَوَكَّلْ عَلَی اللّٰهِ فَوْجَہٗ۔ اللہ تعالیٰ نے فرمایا جو توکل کرے اللہ تعالیٰ پر اللہ تعالیٰ اسکو کافی ہو اور نیز اللہ تعالیٰ نے فرمایا۔ اِنَّ اللّٰہَ یُحِبُّ الْمُتَوَكِّلِیْنَ۔ اللہ تعالیٰ محبوب رکھتا ہے متوکلوں کو برالراضین یہ کہ اللہ عزوجل انسے راضی ہوتا ہو اور یہ طیار درجہ ہو کہ فرمایا رَضِیَ اللّٰہُ عَنْہُمْ وَرَضُوْا عَنْہُ۔ اور رضوان اکبر تجلی خاص ہو اور جس شخص مقام رضا میں پہنچا وہ رضوان اکبر کو پہنچ گیا۔ برالصادقین یہ کہ دنیا و آخرت میں انکی تعریف و مدح ہوتی ہو اور قیامت کے روز خلاق کے ربو انکو کرامت حاصل ہوگی چنانچہ اللہ عزوجل نے فرمایا۔ لَیْجِزِی اللّٰہُ الصّٰدِقِیْنَ بِصِدْقِہُمْ۔ یعنی قیامت ضرور ہوتا کہ اللہ تعالیٰ صادقین کو انکے صدق کی جزا عطا فرماوے۔ یہ درجہ اہل معاملات کا ہو کہ جو اللہ تعالیٰ انکو اپنے کرم سے انکے ترکا بدلا عطا فرماوے گا بجز برالراضین یہ کہ نور فراست و حلاوت ذکر حاصل ہوگی اور برخالقین یہ کہ ذوق محبت اور معرفت احوال حق تعالیٰ حاصل ہوگی۔ اور برالرحمن یہ کہ صفات یقین اور نور بسط و انبساط حاصل ہوگا۔ برالحسین یہ ہو کہ مکاشفہ و انوار قربت و مشاہدہ حاصل ہوگا۔ برالمشائین یہ کہ تمام معانی میں انکو اُنس حضرت حق عزوجل حاصل ہوتا ہو۔ برعاشقین یہ کہ چشم ارواح میں نور جمال سے سرور حاصل ہوتا ہو۔ اور برتوفیقین مشاہدہ نعمتائے کربہ و طمانیت در روم ربو بہ ہو اور برالمتسانین یہ کہ اپنے قلوب میں حسن قدم پاتے ہیں اور شہوات کے گندہ خطرات شیطانی سے پاک ہیں۔ برالمستنین یہ کہ طرح طرح کے عجائب آیات اور تعلیب اعیان سے انکو کرامات حاصل ہوتی ہو اور عارف کو حلاوت ذکر حاصل ہوتی ہو اللہ تعالیٰ نے فرمایا۔ اَلَا یَذْکُرُ اللّٰہُ لَطْفُہُنَّ الْقُلُوْبِ۔ برالحسین یہ ہو کہ لباس ملکوت میں مشاہدہ حق حاصل ہوتا ہو۔ یہ سب بیان ان لوگوں کے برکا تھا جو اہل احوال ہیں۔ اور برالذکرین ایمان میں دیدار ہو۔ برالمفکرین یہ کہ پردہ آیات میں تجلی صفات کے آشمار دکھلائی دیتے ہیں برالحکامیہ ہو کہ الامام کی صفت پر خصائص خطاب سے فیض ہوتا ہو۔ برالاحبار و دیدار و مشاہدہ عظمت و کبریا ہو۔ اور برالبلوین دیدار عین صفات ہو اور برالبلوین یہ کہ دیدار عین جمیع صفات بدون رسم افعال کے ہو۔ اور برالبلوین الحقیقہ یہ کہ دیدار عین القدم بصفت فار ہو اور برالبلوین السیر یہ ہو کہ مدارج معرفت میں روح کی آنکھ سے علم ازلی کا خزانہ دیکھتے ہیں۔ اور برالعارفین یہ کہ تجلی صرف و احدانیت پاتے ہیں۔ یہ سب جو مذکور ہوایہ عارفوں کا بر ہو اور اب رہا بیان توحید تو اہل فیض کا یہ بر ہو کہ دیدار عزت نصیب ہو اور برالبلوین البسط یہ کہ نور قربت ظاہر ہونے پر حلاوت کے ساتھ جلال صفات کو دیکھتے ہیں۔ برالبلوین السکر یہ کہ اچانک انکے احوال کے پردہ میں حق کا ظہور انپر ہوا اور برالبلوین صحو یہ ہو کہ دیدار حق نبوت حسن و جمال حاصل ہو اور برالبلوین یہ کہ دیدار قیومیت نبوت فردانیت حاصل ہو۔ اور برالبلوین بقایہ کہ حق عزوجل کے دوام کا دیدار ہو اور برالبلوین انبساط یہ ہو کہ اللہ تعالیٰ سے اپنی مراد پا کر اپنے واسطے حق کی طرف سے بسط کو دیکھیں۔ اور برالبلوین حقائق التوحید وہ دیدار انوار ذات و صفات ہو۔ اور برالبلوین ولہ یہ ہو کہ اپنے اندر انبساط حق کو دیکھ کر حیرت میں رہ جاوین اسی سے دیوانہ ہو گئے۔ اور برالبلوین اتحاد یہ ہو کہ لباس جمال قدم اپنی ارواح پر دیکھیں اور تمام مخلوق انکے واسطے مسخر کی گئی باین طور کہ قدرت حق عزوجل سے ظہور صفات ہوتا ہو لیکن اس بنیدہ توحید موحد کے واسطے کرامت ہو حضرت استاد رحمہ اللہ نے فرمایا کہ لوگوں میں بعض ایسے ہیں کہ جزا و عود حق کے لحاظ سے خیر کرتے ہیں اور بعض محنت و بلا و دور ہونے کی امید پر خیر

بہیت میں پس اہل نکمیں اور اک حقیقت جمال قدم سے پرورش یافتہ اور اتحاد بقا کو اعدام مشاہد صرف سلطانِ حدانیت سے تیز کرنے والے ہیں قسم ہفتم اس میں سے اہل حقیقت ہیں اور انکا خرچ کرنا تین چیزیں ہیں ایک یہ کہ گندگا روں کے حق میں دعا کرنا دوم خوشی خاطر سے انکی ایثار کو برداشت کر لینا سوم انکے بدلے سے طمع اٹھا لینا پس یہی لوگ ہیں کہ اللہ تعالیٰ کے بندوں پر رحمت میں پس مخلوق تو معارف سے قطع کر دیے جاتے ہیں اور یہ لوگ تمام کشف سے بشیار فیض پاتے ہیں اللہ تعالیٰ نے ان لوگوں کو اپنے بندوں اور ملکوں کے باقی رکھنے کے واسطے رکھا ہے تاکہ انکی طرف وہ لوگ التجا لاویں جنکو اپنے احوال میں شک پڑ گیا ہے قسم نہم ان میں سے اہل السیر ہیں اور انکا انفاق تین چیزیں ہیں ایک اسرار کو چھپانا بخوف غیرت حق کے دوم اپنی مراد سے نکل کر حق عزوجل کی مراد میں جانا اور سوم خلق سے غائب ہونا کہ اپنے سنیوں میں جمال غیب الغیب کی تلاش کرنا۔ قسم دہم ان میں سے عارفین ہیں اور انکا خرچ کرنا یہ تین چیزیں ہیں ایک تو دنیا کو دنیا داروں کیلئے چھوڑتے ہیں اور دوم آخرت کو مع اسکی لذت کے اوروں کی خواہش میں رکھتے ہیں یعنی اگرچہ آخرت کی نعمت انکو ملے لیکن خواہش اسکی نہیں کرتے ہیں سوم یہ کہ اپنے مولیٰ کے دروازے پر بیٹھے ہیں اس طرح کہ سوائے اسکے بے منقطع ہوجاتے ہیں اور اسی کے شاہدہ کیواسطے صفائے عبودیت میں سعی کرتے ہیں یہ لوگ تمام مخلوق و موجود سے منقطع ہو کر خالق عزوجل ہی کی طرف ہورہے ہیں طبقہ اہل توحید ہیں اور انکی بھی دس قسمیں ہیں۔ قسم اول ان میں سے اہل القبط ہیں اور انکا خرچ کرنا تین چیزیں ہیں ایک تو مقام خزن میں مراقبہ کر کے اپنے دم گنتے ہیں دوم مقام عشق میں خون بہاتے ہیں سوم مقام شوق میں دل سے آہ آہ کرتے ہیں **قال المصنف رحمہ اللہ** عزوجل نے حضرت ابراہیم کو فرمایا ہے کہ ان ابراہیم لا واد حلیم۔ اور اواد کی تفسیر کی گئی کہ بہت آہ آہ کرنے والا۔ حدیث میں ہے کہ آپ کے سینہ مبارک سے مثل جوش دیگ کے آواز آتی تھی اور قسم دوم ان میں سے برعکس اول کے یعنی اہل البسط ہیں اور انفاق انکا یہ تین چیزیں ہیں ایک تو فرحت بوجہ حبیب و م نفرت از گفتگوے رقیب سوم تقرب از فوٹل بسوے قریب محبوب قسم سوم ان میں سے اہل شکر ہیں اور انکا خرچ کرنا تین چیزیں ہیں ایک یہ کہ سماع ذکر از عالم دوم نسیم صبا غیب سوم خوشبوے قریب برزخات۔ قسم چارم ان میں سے اہل صحو ہیں اور انکا انفاق تین چیزیں ہیں ایک تو مخی ہر میں ساکن رہنا دوم شوق تقا حضرت گروہ زاری کرنا اور سوم مخلوق کے احوال پر شفقت کر کے اپنی جہاں ہونا اور شیطان کے مقابلہ میں ثابت قدم رہنا۔ قسم پنجم ان میں سے اہل فتا ہیں اور ترک انکا تین چیزیں ہیں ایک یہ کہ سر باطن کو ذکر سے پاک کرنا اور دوم فکر سے احوال کی تربیت کرنا اور سوم مجاہدہ سے شکل ظاہری کو ہلال بنانا۔ قسم ششم ان میں سے اہل تقا ہیں اور انکا خرچ کرنا تین چیزیں ہیں ایک یہ کہ مشاہدات کا ذکر کرنا اور کرامات کو کھیلانا اور کاشفات حاصل کر کے مجاہدات سے خلاصی لینا اور قسم ہفتم ان میں سے اہل انباط ہیں اور انکا خرچ کرنا تین چیزیں ہیں ایک یہ کہ سطح کے بعد استغفار کرنا اور سر کی حالت میں آداب لحاظ رکھنا اور مردیوں کو مقامات کی خبر دیدینا۔ قسم آٹھم ان میں سے اہل حقائق توحید ہیں اور خرچ کرنا انکا تین چیزیں ہیں ایک تو امتحان میں مستقیم رہنا باطن طور کہ ایمان کو خلاص کے ساتھ رکھتے ہیں دوم مقام محبت میں اپنی خواہشیں چھوڑتے ہیں سوم آنکہ رسوم مقامات چھوڑنے سے ہر ارکی رعایت سکتے ہیں۔ قسم نہم ان میں سے اہل ولہ ہیں اور انکا خرچ کرنا تین چیزیں ہیں عبادت و ذریات و بذل محبت و رابدات۔ قسم دہم ان میں سے اہل اتحا ہیں اور انکا انفاق تین چیزیں ہیں اول توحید کے مقام سے خواہش کو بھی کاٹ دیتے ہیں اور تجربہ کے ساتھ قدم المقدم سے بیر لیکر تے ہیں اور تفرید کے ساتھ بقا و البقا میں روح کو پرواز دیتے ہیں۔ اب جانتا چاہیے کہ مردان صادق کا حال اپنے خرچ کرنے میں اس طرح ہے جو بیان ہوا ان لوگوں نے اپنے خرچ پر قدرت و تقاد میں بڑی بڑی کرامتیں حاصل کی ہیں پس ہر گروہ کے واسطے ان میں سے ایک بر خاص ہے پس توبہ کرنے والوں کا یہ ہے کہ ان کو اللہ تعالیٰ کی محبت حاصل ہوئی ہو اور یہی اشارہ فرمایا اللہ تعالیٰ نے۔ ان اللہ یحب التوابین۔ اور جمع والوں کا یہ ہے کہ تقویٰ کے ساتھ انکی دعا

مشتاق کہلاتے ہیں اور انکا انفاق تین چیزیں ہیں کہ ایک تو سحر کی آگ سے جلتا دوم بھوک کی آگ سے نفس کا سلگنا۔ سوم خوف و جلال کی آگ سے روح جلتا قسم ششم ان میں سے عاشقین ہیں اور انکا انفاق تین چیزیں ہیں ایک تو ولایت کی خواہش چھوڑنے میں دوم حفظ محبت چھوڑنے میں اور سوم مقام رعایت میں ہمیشہ سرباطی کو لگائے رکھتے ہیں۔ اور قسم سہم موقوفون یعنی یقین رکھنے والے ہیں اور ان کا خرچ کرنا تین چیزیں یہ ہیں ایک تو نفس پر شفقت نہیں کرتے ہیں دوم قلب کی ہمیشہ نگہداشت کرتے ہیں۔ سوم ماسوائے حق عزوجل کے سب چیزوں کی یاد سے اپنی ارواح کو پاک رکھتے ہیں۔ قسم ہشتم انہیں سے مستانین ہیں اور انکا خرچ کرنا تین چیزیں ہیں کہ ایک تو مخلوق سے منہ موڑتے ہیں دوم دل کو اس طرف لگاتے ہیں جہاں طلوع انوار مشاہدہ ہوگا۔ سوم اپنی سرباطی کو دکن کے معارضہ سے پاک رکھتے ہیں قال المہریم اس سے ظاہر ہوا کہ بندہ سے کبھی دوسوہ و تکلیف شرعی ساقط نہیں ہوتی ہر کیا نہیں دیکھتے ہو کہ حضرت صلعم اور صحابہ کرام سے یہ تکلیف کبھی ساقط نہ ہوئی اور اشریح میں ہو کہ صحابہ رسول صلعم اعمال میں سے کسی عمل کا ترک کرنا کفر نہیں جانتے تھے سوائے نماز کے کافی المشکوۃ وغیرہ لیکن بجائے اسکے حسنات ابرار کو مقربین کے درجہ میں سیات شمار کیا گیا ہو اور میں سے صحیح ہو کہ اصحاب بدر کے حق میں آیا کہ اللہ عزوجل نے انکو فرمایا کہ تم جو چاہو کرو میں نے تم کو بخیر یا حالانچ اسیر بھی اکابر صحابہ و خلفاء راشدین نے اپنی حد شرعی جاری فرمائی ہو اور یہ بت صحیح روایت ہو ہو اور خود اللہ عزوجل نے فرمایا کہ ان احسانات یدہن السنیات نیکیاں ناپید کر دیتی ہیں برائیوں کو اور اس سے زیادہ تحقیق مقام کا انتظار کرنا چاہیے کہ اپنے موقع پر آو گی قسم نہم انہیں سے مطمئن ہیں اور انکا خرچ کرنا تین چیزیں یہ ہیں ایک تو بلا میں ٹکنا و قائم رہنا۔ دوم رنج و تکلیف میں صبر کرنا سوم نعمتوں میں شکر کرنا۔ اور دسویں قسم ان میں سے محسن ہیں اور انکا خرچ کرنا تین چیزیں یہ ہیں ایک تو بندگی کی صحت اس صفت کے ساتھ کہ مشاہدہ معبود میں حاضر ہوتے ہیں دوم اللہ تعالیٰ کے واسطے اپنی جان و روح کو قربان کرتے ہیں بدون اسکے کہ ثواب جنت کی رغبت سے ہو سوم کنا یہ کے انوار مطالعہ کرتے ہیں طبقہ ثالثہ اہل معرفتہ اور ان کے بھی دس قسم ہیں قسم اول ذاکرین ہیں اور انکا انفاق تین چیزیں یہ ہیں ایک تو دفع و سوم اس دوم قلب سے لوگوں کے بیچ میں ہو کر غفلت کو دور رکھنا۔ سوم رسوم شخصی سے باہر ہو جانا غفلت سے مراد ایمان غین قلب ہو جیسا کہ حدیث مسلم میں انہ لیمان قلبی میرے قلب پر فین آجاتا ہو اور میں اللہ تعالیٰ سے شہر استغفار کرتا ہوں (رواہ مسلم) قسم دوم انہیں سے متفکرین ہیں اور انکا خرچ کرنا تین چیزیں یہ ہیں ایک تو روح کو بچھینا تاکہ مشاہدہ غیوب میں پہنچے اور وہ ان ایسے مقام پر پھڑے کہ آفتاب جلال قدم کے انوار اسیر بڑھیں۔ دوم عقل کو چھوڑ دینا کہ میدان ملکوت میں جبروت کا مشاہدہ کرے سوم قلب کو بساط قرب سے نزدیک کر دینا بغرض خواہش وصال کے مگر اس صفت کے ساتھ کہ وہ حضرت کبریاء و عظمت کی ہیبت سے بھر ہو قسم سوم حکما ہیں یعنی جن کو حکمت ربانی عطا ہوئی ہو اور انکا خرچ کرنا تین چیزیں یہ ہیں ایک تو مریدین یعنی ایسے شخصوں کے واسطے جو درگاہ یار سماع کی مضبوط خواہش رکھتے ہیں کلام کرنا اور دوم طالبین کے واسطے علم پھیلانا سوم اہل عالم کے لیے راہ صواب دکھلانا۔ قسم چہارم ان میں سے اہل حیا ہیں اور انکا خرچ کرنا تین چیزیں یہ ہیں ایک تو سرباطی سے منقام کبر سے تیز کر دینا اور دوم مشہد ذکر سے پوشیدہ خواہش کو پاک کر دینا۔ سوم مجاہدہی خطرات سے باریک ریا کو دور کر دینا۔ قسم پنجم انہیں سے اہل تلوین ہیں اور انکا خرچ کرنا تین چیزیں یہ ہیں کہ ربوبیت میں عقل سے اپنے عقل کلی سے تفکر کرنا اس نیت سے تاکہ معرفت حاصل ہو اور دوم اسکے قدیم انعام میں قلب سے نظر کرنا تاکہ محبت ربانی حاصل ہو۔ سوم روح سے سیر کرنا عالم ملکوت میں تاکہ انوار مشاہدہ حاصل ہوں قسم ششم انہیں سے اہل تمکین ہیں اور انفاق انکا تین چیزیں یہ ہیں ایک نگاہ رکھنا جناح عبودیت کا مقام ربوبیت سے دوم دفع کرنا تہمت بشری کا مصدر کشف مشاہدہ سے سوم راسخ ہونا سرباطی کا طوالع سلطان

ہیں۔ اول تو فاقہ کے وقت جزع نہیں کرتے ہیں دوم بلا نازل ہونے کے وقت دل خوش رکھتے ہیں سوم رحمت پر محنت و بلا کو اختیار کرتے ہیں یعنی محنت و بلا کو پسندیت راحت کے پسند کرتے ہیں **قال المتزحم** وجوبہ ہو کہ بلا میں ظاہر ایک بلا ہو اور صد ہا الطاف خاص بخیرہ ہوتے ہیں پس نام تو اس ایک بلا ظاہر پر صبر نہیں کر سکتا اور یہ لوگ اس صبر کر کے ان الطاف کو پہنچ چکے تو اب بلا کو راحت پر ترجیح دیتے ہیں کیا نہیں دیکھتا کہ حفت الخیۃ بالمکارہ اللہ تعالیٰ نے جنت کو مکارہ سے گھیر دیا ہو جو شخص اس مکر و ہات کو تحصیل گیا وہ جنت کو پسند کر گیا اور دوزخ کی شہوات سے بدرجہا افضل جانیکا۔ لیکن یاد رکھنا چاہیے کہ بلا سے عاقبت مانگنا یہ علی العموم عوم کو حکم ہو ہوا سطل کہ اگر خدا نخواستہ اس بلا پر صبر نہ ہوا تو پھر بربادی زیادہ ہو جیسے عوم کو راہ تجربہ و ترک نہیں سکھائی جاتی ہو بخوف آنکہ فالباہ اس اہ میں ایمان سے جاتے رہتے ہیں اور حتیٰ کہ بلا سے الٹی پر صبر کرنا کسی کی مجال نہیں ہو کیا نہیں دیکھتے کہ حضرت سیدنا یوسف علیہ السلام نے قید خانہ کو اختیار کیا تھا اور ہوا جو ہوا اور حضرت سرور عالم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ اے لوگو جو ہا میں کافروں سے بھڑ جانے کی تمنائت کرو اور اللہ تعالیٰ سے عافیت چاہو لیکن جب متقابل ہو جاؤ تو ثابت قدم رہو (الصیح) اور حدیث میں ہو کہ دنیا و آخرت کے لیے بہتر دے عافیت ہو (السنن) الحاصل جب بندہ شکر گزار ہی کے ساتھ عظمت کبریائی کا اظہار کرتا رہا پھر تقدیر سے ہو بلا پہنچی تو جسے بلا دی وہی صبر عطا فرماتا ہو و لا حول و لا قوۃ الا باللہ العزیز الحکیم۔ یعنی بندہ بہر وقت یہ کلمہ کہے یعنی مجھے کچھ بھی طاقت و قوت نہیں سوائے اسکے کہ اللہ تعالیٰ عزیز حکیم ہی کے نام پاک کے ساتھ ہو حدیث میں ہو کہ ایک نے دعا کی کہ اے تجھے صبر دے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے شکر فرمایا کہ ان شخص تو نے بلا نگی پس تو عافیت مانگ رہا (السنن) اصل آنکہ اسے صبر مانگا جو بلا پر ہوا کرتا ہو و اسأل اللہ تعالیٰ العافیۃ فی الدنیا و الآخرة۔ قسم قسم شکر کر نیوالے ہیں اور انکا خیر کرنا بھی تین چیزیں ہیں اول اپنی زبانوں کی شناسے پر دروگار سے دیکھ کر شرم کرتے ہیں کہ ہم بھی تعریف کا دم ماریں حالانکہ نعمتوں کو خوب پہچانتے ہیں دوم انعام کرنے والے پاک بے نیاز کی معرفت حقیقت سے اپنے دلوں میں متحیر ہوتے ہیں سوم اپنی روحیں خیرات کرتے ہیں اور کسی عوض کے خواستہ نہیں ہیں قسم قسم متوکل ہیں اور انکا خیر کرنا بھی تین چیز کا ہو اول استرسال نفوس اللہ تعالیٰ کے واسطے اسکی بلا نازل ہونے کے وقت دوم اپنے جان و دل کو اسکی رضا مندی چاہنے میں خیرت کرنا۔ سوم اللہ تعالیٰ کی قضاء و مقدر جاری ہونیکے وقت ہر خطرہ سے اپنی خاطر کو مضبوط رکھتے ہیں کہ کوئی سیما خطرہ نہیں آنے دیتے ہیں قسم قسم انہیں سے رہتی لوگ ہیں اور انکا خیر کرنا بھی تین چیز ہو اول آنکہ اللہ عزوجل جو حقیقت قادر مختار ہو اسکے اختیار میں ہونگے اور اپنے اختیار کا نام چھوڑ دیا دم جو اسکا ارادہ ہو اسکے مقابلہ میں ٹھیکر کرنا چھوٹا سوم امرتہ سے کمتر والوں سے اپنے اسرار کو چھپاتے ہیں قسم قسم انہیں سے صادقین ہیں اور انکا خیر کرنا بھی تین چیزیں ہیں اول آنکہ خلوق کے دیکھنے سے پروردگار عزوجل کی بندگی کو خالص پاک رکھتے ہیں اور نفس کی عیون سے اپنے سراطن کو پاک رکھتے ہیں سوم آنکہ توحید کو رسم عادت سے پاک رکھتے ہیں طبقہ ثانیہ اہل حلاکت ان لوگوں کی بھی دس قسمیں ہیں قسم اول انہیں سے اہل مراقبہ کہلاتے ہیں اور خیر کرنا انکا بھی تین چیزیں ہیں اول دفع خطرات اور دوم مناجات کو خفیہ ادا کرنا۔ سوم آنکہ خلوتوں میں حرمت کی حفاظت کرنا۔ قسم دوم اہل خوف ہیں اور انکا خیر کرنا بھی تین چیزیں ہیں اول کمتر سونا اور دوم کم کھانا اور سوم قلت کلام یعنی کم بات کرنا۔ اور قسم سوم انہیں سے اہل رجوع ہیں اور انکا خیر بھی تین چیزیں ہیں اول آنکہ ہر دو جہان سے طبیعت کو اٹھا لیتے ہیں دوم ان دونوں منزلوں سے اوپر چڑھتے ہیں سوم تمام عالم کے ذکر سے اپنے دل کو خالی رکھتے ہیں قسم چہارم محبتیں ہیں اور انکا اتفاق بھی تین چیزیں ہیں اول آنکہ معرض کرامات سے اتقا کرتے ہیں دوم طاعات کی طرف التفات نہیں کرتے ہیں سوم قلب کو درہات سے صاف کرتے ہیں کیونکہ وہ مقام مشاہدات تک پہنچ جاتے ہیں قسم پنجم ان میں سے

نیت بھی جانا ہو فیجازی علیہ۔ پس تم کو سپر ثواب دیگا یعنی صدقہ کرنے پر اللہ تعالیٰ نے اپنا دانا ہونا بیان فرمایا اس سے مراد یہ کہ وہ تم کو تمھارے کار خیر کا ثواب عطا کرے گا اور آسمان اشارہ ہو کہ نیت سچی رہے کیونکہ اللہ تعالیٰ دانا ہو اس واسطے مطلق خرچ کرنے پر یہ فرمایا کہ ان اللہ بخا یزکم بجزاء کریم۔ تم کو خدا نیک بدلا دیگا کیونکہ بہتیرے دکھانے سننے کو صدقہ دیتے ہیں اس سے حسن کلام معلوم ہو گیا۔ پھر جانو کہ سچھیاوتی نے جانتھوں میں کہا کہ مال سے یا ایسی چیز سے جو مال غیرہ کو عام ہو مثلاً مسلمانوں کے مساوت میں لینے سے بن پڑتے ہوئے بھلائی کرے مثلاً بادشاہ اسکی بات مانتا ہو اس سے بھلائی کرے اور بدن کو اللہ تعالیٰ کی بندگی میں صرف کرے اور دلوں کی یاقین قرآن کرے مقررہ حکم کتا ہو کہ یہ کلام خوب ہو اور اللہ تعالیٰ کے واسطے تعلیم دینے میں اپنی جان کو وقف کرنا بھی آسمان داخل ہو اور بخاری مسلم وغیرہ نے حضرت انس سے روایت کی کہ جب یہ آیت اتری تو ابو طلحہ انصاری رسول صلعم کے پاس آئے اور عرض کیا کہ یا رسول اللہ مجھے میرے مالوں میں سے تیر جا بہت پسند ہو اور وہ اللہ تعالیٰ کے واسطے صدقہ ہو میں اللہ تعالیٰ کے پاس اسکا ذخیرہ و ثواب چاہتا ہوں پس اللہ تعالیٰ کی توفیق سے آپ چہان چاہیں خرچ کریں نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا بخ نک ذاک مال رائج ذاک مال رائج یعنی خوب خوب یہ بڑا فائدہ مال ہو یہ بڑا فائدہ منداں ہو اور جو تو نے کہا میں نے سمجھ لیا اور میری رائے ہو کہ میں اسکو تیرے اقربین میں صرف کروں عرض کیا کہ آپ جیسا چاہیں کریں پس آپ نے ابو طلحہ کے اقارب اور چچا کی اولاد میں تقسیم کر دیا۔ اور ایسی ہی حضرت عمر کا حصہ خیر سب سے نفیس مال صدقہ کرنا حدیث صحیح میں اور جلولا یعنی بہت پسند یا ندی کو اللہ تعالیٰ کے واسطے آزاد کرنا یہ روایت یزاد و عبد بن حمید مذکور ہو اور حضرت عمر نے اس باندی سے پھر نکاح بھی نہ کیا اور یہ تقویٰ ہو کیونکہ صدقہ کا مال پھر خرید کرنا حدیث بخاری میں ممنوع آیا ہو اگرچہ علما کے نزدیک آسمان فقط کرنا بہت ہو واللہ اعلم۔ اور ان احادیث سے نکلا کہ صدقہ کو اقارب میں تقسیم کرنا اولیٰ ہو اور یہ نکلا کہ آیت کریمہ صدقہ مفروضہ و مستحبہ کو عام ہو اور میں تبضیہ ہونے کی تقویت نکلتی ہو اور بعض قراءۃ میں بھی۔ بعض مانتھوں آیا ہو عرف عرائس البیان میں اس آیت کریمہ کے اشارت کو طول کے ساتھ اس طرح بیان فرمایا کہ قولہ تعالیٰ لن تنالوا البر حتی تنفقوا اما تجنون۔ جو لوگ اس صفت کے ہیں کہ محبوب چیز کو خرچ کرتے ہیں ان کے چار طبقہ ہیں حسب ذیل طبقہ اول اہل معاملات۔ اور ان کی دوش قسمیں ہیں ایک قسم تو یہ کہنے والے ہیں اور انکا خرچ کرنا تین چیزیں ہیں ایک ترک دنیا دوم ترک ریاست یعنی لوگوں کے سردار بننے کو چھوڑنا اور سوم ترک نفس کہ اللہ و فی اللہ ترک کرتے ہیں قسم دوم تورع کرنے والے ہیں اور انکا انفاق بھی تین چیزیں ہیں ایک ترک معاصی کہ گناہ کسی قسم کا ہو ترک کرتے ہیں دوم سوائے سدرت کے حلال بھی ترک کرتے ہیں سوم شہوات سے یعنی تمام خواہشوں سے خواہ کسی قسم کی ہوں جو نفس سے متعلق ہیں سب سے نفس کو چھوڑاتے ہیں قسم سوم زہر کرنا والے ہیں اور ان کا انفاق بھی تین چیزیں ہیں ایک نفس کا مجاہدہ ہو یعنی نفس کو مجاہدہ میں لاتے ہیں اور اسکی ضد سے چھوڑاتے ہیں دوم اعمال کو پاک کرتے ہیں سوم جو ارج و اعضا کو احکام سنت پر چھکائے رکھتے ہیں اور خود بینی سے ذلیل کرتے ہیں قسم چہارم فقر ہیں اور انکا خرچ بھی تین چیزیں ہیں اول حفظ اوقات یعنی جو دم ہو اسکو نگاہ رکھتے ہیں دوم فقر کی نگہداشت کرتے ہیں کہ تو نگرہ یا اسکی خواہش پر میل نہ کرے۔ سوم اپنے آپ کو تمام امور میں عقیف رکھتے ہیں کہ انکے حال سے سوائے حق عزوجل کے کوئی وقف نہ ہو۔ قسم پنجم اس طبقہ سے غنیاء ہیں اور انفاق انکا بھی تین چیزیں ہیں اول مالوں کو خیرات کرنا بدوں اسکے کہ جسکو دیا ہو اسپر کچھ رحمت رکھیں یا ایذا دین یعنی قولہ تعالیٰ ثم لا یتعون الفقوا منا ولا اذی کے پابند ہیں دوم فقروں کے نزدیک تواضع و عاجزی سے رہتے ہیں۔ سوم ریا کا نطرہ آنے کے وقت اخلاص کی دعا کرنا اور اپنے نفس کی شر سے پناہ مانگنا قسم ششم صبر کرنے والے ہیں اور انکا خرچ کرنا بھی تین چیزیں

لَن تَنَالُوا الْبِرَّ حَتَّى تُنْفِقُوا



مِمَّا حَبَّبَ ۝ وَمَا تُنْفِقُوا مِنْ شَيْءٍ فَإِنَّ اللَّهَ بِهِ عَلِيمٌ ۝

خس سے محبت کرتے ہو اور جو کچھ چیز خرچ کرو گے سوا اللہ تعالیٰ اسکا داننا تر ہو

لَن تَنَالُوا الْبِرَّ۔ اسی ثواب و ہوا نجات۔ تم نیکو کاری کو ہرگز نہ پاؤ گے یعنی نیکو کاری کا ثواب نہ پاؤ گے وہ ثواب جنت ہو۔
 حَتَّى تُنْفِقُوا مِمَّا حَبَّبَ۔ یہاں تک کہ جن چیزوں کو تم چاہتے ہو ان میں سے خیرات کرو یعنی اللہ تعالیٰ کی محبت غالب ہو اور نفس جن چیزوں کی محبت رکھتا ہو تم ان چیزوں سے منقطع ہو جاؤ اور یقیناً آخرت کے طور پر انکو خیرات کر دو تب تک یا یعنی جو
 ابراہیم کا مرتبہ ہو وہ تمکو حاصل ہو۔ واضح ہو کہ یہ کلام از سر نو شروع ہوا اور یہ مومنوں کو خطاب ہوا اور کافروں کے ذکر کے بعد بل توحید کی نافع چیز کو
 ذکر فرمایا اس سے مناسبت ظاہر ہو اور تالوا۔ اڑیل کر یعنی حاصل ہونا اور پہنچنے میں۔ البتہ منہ معروف مجھے کسی طرف
 سے بھلائی پہنچی اور یہ نول ہوا وہ سے نہیں جسکے معنی تناول کے ہیں پھر ترجمہ کنی کا رخصی و صلح ہو اور اسکو پہنچنا یہ کہ اس کے ثواب کو پہنچنے
 اور ہر ترجمہ کے نزدیک جو تقدیر کہ ترجمہ سے ظاہر ہو وہ خوب ہو یعنی حد البر حال یہ کہ نیکو کاری کی حد کو نہ پہنچو گے مگر اسطرح کہ خوب
 چیز سے صدقہ کرو۔ اگرچہ مال اسکا وہی ثواب جنت ہو اسبواسطے حضرت ابن مسعود بن عباس عطا رو مجاہد و سدی سے تفسیر مری لکھی
 ہو اور بعض نے کہا کہ تیر۔ اسی تقویٰ اور بعض نے کہا کہ طاعت۔ اور اصل میں برکتیں میں فعل خیرین توسع کو۔ اور یہ جب ہوتا ہو کہ آدمی اخلاق شرعی
 سے آراستہ ہو علم و حکم و عدل و حیا و کرم و سخا و شجاعت وغیرہ خوبیوں سے فرین ہو اور جہالت و غصہ و بے ایمانی و بے شرمی و کفر و
 تنگدلی و نامردی و خدا سے تعالیٰ پر بھروسہ نہ کرنا اور امر آخرت کا پورا یقین نہ ہونا وغیرہ بد خصلتوں سے اللہ تعالیٰ نے اسکو نجات دی ہو جب
 ایسا خوش خلق ہو تا ہو تو ہر فعل اسکا نیکوئی ہو جاتا ہو اسی سے حدیث نواس بن سمعان میں ہے کہ میں نے رسول صلعم سے یہ کو دریافت کیا آپ نے
 فرمایا کہ حسن الخلق تیر ہو فافهم۔ اتفاق سے مراد مطلق خرچ کر ڈالنا نہیں ہے بلکہ صدقہ دیکر خرچ کرنا مراد ہو خواہ صدقہ فرض ہو یا سدا زکوٰۃ وغیرہ
 کے یا نفل ہو اور نفل میں اپنے اہل و عیال پر بھی بطور معروف و بدون اسراف کے خرچ کرنا داخل نکلی ہے چنانچہ حدیث سعد بنی اللہ عنہ میں آیا کہ
 جو لقمہ تو اپنی جورو کے منہ میں پہنچاؤ وہ بھی تیرے واسطے نکلی ہے دراصل صحیح پھر یہ صدقہ اس چیز میں سے ہو کہ حکم محبوب رکھتے ہو اپنے
 مالوں میں سے کوئی مال ہو اور میں تبیضیہ ہے یعنی ان اموال سے بعض صدقہ کرو اسواسطے کہ کل مال خرچ کر دینا اچھا نہیں ہے جبکہ فاقہ کشی کی نوبت
 آوے اور محبت سے یہاں محبت شرعی مراد نہیں بلکہ بشری مراد ہے اس سے یہ ثابت نہیں ہوتا کہ مال کی محبت فی نفسہ روا ہو بلکہ امر خیر کے
 واسطے جبکہ حلال ہو اچھا سمجھنا جائز ہو لہذا حرام و مشتبہ کے مال سے صدقہ دیکر ثواب کی نیت رکھنا کفر ہو اور شاید کہ من بیان ہو یعنی
 مخصوص وہ اموال جن سے بمقتضائے بشری تم کو محبت ہو انکو صدقہ کرو کیونکہ آدمی ہر چیز کو اپنے مال سے محبوب نہیں رکھتا ہو پھر ثواب خیرات
 کرنے سے دلی یقین ظاہر ہوا کہ اسکو دار آخرت کا نفس ہو اور اللہ تعالیٰ پر بھروسہ ہو۔ بخلاف منافق کے جو خرچ کرنے میں تردد ہوتا ہو۔ وَمَا
 تُنْفِقُوا مِنْ شَيْءٍ فَإِنَّ اللَّهَ بِهِ عَلِيمٌ۔ اور تم کوئی چیز خرچ کرو اللہ تعالیٰ اسکا علم ہر حرف اگر۔ مال قلیل ہو پھر تجارتی

اطلاعی اس مطبع دین ہر کام فن کی کتب کا ایک کثیر ذخیرہ ہمیشہ فروخت کے لئے موجود رہتا ہے جس کی فہرست مطبوعہ ہر ایک شائق کو چھاپہ خانہ سے بلا قیمت مل سکتی ہے جسکے معائنہ و ملاحظہ سے شائقان اہلی حالات کتب کے معلوم فرما سکتے ہیں قیمت بھی رزان ہے اس کتاب کے ٹیبل پریس کے تین صفحہ سادے تھے ان میں بعض کتب اردو فارسی و عربی مختلف فنون کی درج کرتے ہیں تاکہ جس فن کی یہ کتاب ہے اس فن کی اور بھی کتب موجود کارخانہ سے قدر دانوں کو آگاہی کا ذریعہ حاصل ہو۔

ایضاً جلد دوم حسب مراتب بالاست	پھر مبتدا و خبر اور شرط و جزا کی اصطلاح بے لفظ۔	تفاسیر قرآنی اردو
حدیث فارسی	نوعیوں و قارون کا نام بے لفظ۔ روایت کا ترجمہ	تفسیر قادری ترجمہ اردو تفسیر حسینی مترجمہ
اشعۃ اللمعات حامل المثنیٰ شرح مشکوٰۃ	بے لفظ شہنشاہ ہند کا عزت کرنا واقعی بجا تھا	مولوی فخر الدین صاحب کامل دو جلد میں۔
از مولانا محمد عبدالحق دہلوی چار مجلدات	ویسا ہی پایا مطبع کی تمام ترکوش سے نہایت	کاغذ حنائی معہ۔
میں۔ دسہ بلا و منوعات زیر طبع	نفیس نسخہ ملا جکو جو اہر رقم خوشنویس نے لکھا	کاغذ سفید گندہ شے۔
ایضاً عربی	اور بہت عمدہ چھپا بلا جلد علاحدہ مجلد علی	تفسیر سورہ فاتحہ۔ مسمیٰ بہ تحفۃ الاسلام از
تیسیر الوصول الی احادیث جامع الاصول	فتح النجیر مصنفہ حضرت شاہ ولی اللہ رحمۃ اللہ	مولوی اکرام الدین ۲۰۲
الشیخ عبد الرحمن بن علی بنی معروف۔ شے۔	علیہ محدث دہلوی مطلوبہ غیر۔ ۲۲	تفسیر سورہ یوسف۔ چار مصرعہ از مولوی
سنن ابی داؤد۔ منجملہ صحاح ستہ ایک یہ بھی	احادیث اردو	اشرف علی۔ ۵
ہے کامل دو جلد میں از امام سلیمان بن اشعث	نظام ہرق۔ ترجمہ مشکوٰۃ المصابیح مترجمہ	پنج سو روہ مترجم۔ باترجمہ اردو۔ ۲۲
سجستانی رحمہ اللہ معروف زیر طبع	جناب مولانا محمد قطب الدین دہلوی مرحوم و	ایضاً فارسی
دلائل الخیرات۔ باترجمہ فارسی و اسماء	منفرد کامل چار جلد میں ہے حامل المثنیٰ یعنی	تفسیر حسینی از ملا حسین واعظ متعارف
مترجمہ و خواص اسماء نے معوت۔ ۸	اول عبارت عربی حدیث کی بعد اسکا ترجمہ	متبادل پوری تفسیر خوش خط بلا جلد ہے، جلد ہے
زاد السبیل الی الجنۃ و السلسبیل۔ ذخیرہ	اردو میں۔ للہ	تفسیر اسرار القاتحہ مصنفہ ملا معین ہروی
احادیث مولانا غلام محی۔ ۵	تحفۃ الاخیر۔ ترجمہ اردو مشارق الانوار	تصوف۔ چار
فقہ اردو	مترجمہ مولوی خرم علی۔ چار	ایضاً عربی
غایۃ الاوطار۔ ترجمہ اردو درختا مترجمہ مولوی	ترجمہ جامع ترمذی۔ حامل المثنیٰ جلد اول	تفسیر بے لفظ فیضی۔ مسمیٰ بہ سواطع الالہام
خرم علی و مولوی محمد حسن کامل چار جلدیں علی	مترجمہ مولوی فضل احمد انصاری دلاوری	یہ کتاب خزانہ اکبری شہنشاہ اکبرین گوہر نایاب
راہ نجات ضروری مسائل غار و روزہ وغیرہ۔ ۱۰	لاہوری یہ ترجمہ نفیس بصرف زکثیر مطبع نے	مخفی تھی اپنے خزانہ کی منزلت کیسے عجیب صنعت
منقول الجنۃ از مولوی کریم علی جوہری۔ ۵	اگر ایسا ہے اور حقوق ترجمہ بحق مطبع محفوظ و محدود	ہے بالکل بے لفظ اس پر عجیب بلاغت و سلاست
	ہیں۔ جلد اول زیر طبع۔	

يَعْلَمُ الْكِتَابَ وَأَحْكَمُ الْعِلْمَ مَا تَكُونُ تَعْلَمُونَ

مفتاح كنوز اسرار باقی مشور لایع النور و من سجا فی مجر و عمارت تالان ذخیر و رسوم و تالان بیخ شیخ امام عباد الدین ابو الفوارس بن علی
بر کثیر انقیاد و تقوی امام ابو جعفر محمد بن جریر الطبری بنی و اکابر الله کے افادات کے ساتھ من بیست مفید التزائم کی ہدایت مل گئی ہوگی

الموسوم به
قصیدہ فی السجده
حکام مع السجده
مصنفه

بحر العلوم العقلیہ و النقلیہ بحر الفوائد الاصلیہ و طبع شہادت المحدثین ان مکاتیب النادر و تالیفی النفاذ و الفاضل عبد الوہاب الازہر
اشترک بالعلم و تحقیق و بحلی و الناموس سید الدین علی و نقباء و اندیزہ و جمیع المکیر و یسین لمدایہ غائب و جمل الجندہ مشاہد با تمام کردی و اس شعر زیور

مطبع نامی منشے نو لکھنؤ و لکھنؤ حسن بی

